第二世多杰羌佛 说法

藉心经

说真谛

第三世多杰羌佛 说法

藉心经说真谛

目录

出版社前言……5
五圣德前序……8
编者注……22
第三世多杰羌佛 说法
藉心经说真谛……26
第一部份　藉经题而说法……40
第二部份　藉经文说真谛……149
弟子们汇报听经心得……701
佛教大德慧辉听经心得……702
普观长老听《藉心经说真谛》法音感言……705
果章长老感恩法宝公开……707

出版社前言

在这里我们法音出版社要澄清一点，今天法音出版社出版的这部经典圣著《藉心经说真谛》，是H.H.第三世多杰羌佛藉由《心经》文句义理来说法，阐明心佛众生的关系，也可以说成是人生宇宙有情无情变异性和非变异性、成住坏空的定义和无成住坏空的真理，佛陀是什么？众生与佛陀是怎么一回事，了生脱死是怎么一回事，告诉大家什么是佛法、解脱的真谛。H.H.第三世多杰羌佛说法透彻精准易懂，我们只能说是几千年有佛史以来第一次出现这么好的顶级宝贝佛书、至高精髓经典。整个全文论述说法都是《藉心经说真谛》，而不是《心经讲义》。《心经讲义》是另外一本书，早在十几年前H.H.第三世多杰羌佛就已经讲著并出版发行了。

为了给《藉心经说真谛》这部圣著作序，我社曾请著名的王者仁波且、碧瞿玉仁波且、摩诃法王执笔，可是他们再三表态，用各种说明佐证自身惭愧、行持还差，只希望自己能真正吃透这部经典付之实用就不错了，他们说没有资格在佛书上造句，我们尽了全力也没能让他们留下文句。后来我们请莫知仁波且、开初仁波且和拉珍圣德，他们听说王者仁波且、碧瞿玉仁波且、摩诃法王诺布帕母，请祂作序，可是收到的同样是祂著」，也谢绝了我们的请求。后来我们有幸找到阿玛翟芒仁波且、禄东赞仁波且、丹玛翟芒仁波且和拉珍圣德，他们说无资格在这部经书上造序。无奈之下，我们只得找H.H.第三世多杰羌佛，佛陀说：「我随缘惭愧而说法，写什么序啊，能利益众生才是最好的序。」但是，H.H.第三世多杰羌佛已经允诺，祂

会找一大批法王、仁波且、法师、居士来为我们这个出版社出版的《藉心经说真谛》法著专门祈祷修法恭请「佛降甘露」和其他圣法。我们听到这话既无比欢喜又晴天霹雳，难以骇的是还没有听说过这世上哪个法王仁波且法师有这样的功德请得动佛陀降甘露！于是我们请示H.H.第三世多杰羌佛说：「法王仁波且法师们怎么修得了佛降甘露？」H.H.第三世多杰羌佛说：「如果他们修不了，我就更修不了。圣德们多了不起啊，比我有能力啊，人多力量大嘛，你们相信我吧。」佛陀的话让我们哭笑不得，能相信佛陀的这几句话吗？再厉害的法王仁波且能沾上祂十分之一的成就就算神不可攀了，能有什么资格请佛陀降甘露啊！但是不听佛陀的话又三业不相应，所以不知说什么，没有言语，心中也不敢多想。但我们要恭贺世上行人，佛陀已然允诺修法请佛降甘露，我们将以佛陀从天而降的真精甘露降洒在每一本《藉心经说真谛》，都具有特别的殊胜加持力，凡此圣著所在之处，是诸魔鬼不敢以恶害之。H.H.第三世多杰羌佛说，所作这一切均是为了防止骗子邪师断章取义破坏印刷出版，因此其他出版社出版的这部法著，或是某圣德个人印刷的，均一律不作加持，因为若有断章去句，加文造解，贻害众生于无始，其骇然之业无法救育，本尊远离。此类不听教言之行，看读非法印行之书，将终身无法取得境行灌顶资格，因百法明门黑关择决本尊不接受犯行助邪的罪业之人，故不予择决法缘，无法缘则不能举行境行灌顶，而不是H.H.第三世多杰羌佛不慈悲不灌顶，也不是中地道大圣德师不为举行灌顶，因为他不敢为破戒印行《藉心经说真谛》法著的黑业之人违背灌顶。

但头大的是这序言问题还得要解决，我们总不能拿给非真正圣德人物只有空头地位的法王尊者来写序吧。正在一筹莫展之际，国际佛教僧尼总会拉坚尊者二世隆慧法师给我们推荐了真正顶级的巨圣德。第二天，隆慧主席领我们前去拜见巨圣德，说来真是困难，被挡在门外六个多小时，最后听说我们是为写序来的，总算见到了巨圣德的侍者，汇报了情况，请侍者转达巨圣德。巨圣德回覆说：「要让王者、碧瞿玉、摩诃来写序，马上就可以让他们动笔，但是牵涉到因缘关系他们不适合写。至于社会上的什么著名法王尊者，提都不要提，真正说来，莫知他们也是排不上的，但最恰当的还是他们。你们去告诉莫知、东赞他们几个，就说是我说的，让他们今天就开始写序吧。」巨圣老人家带了一个口信，序言终于解决了。

当我们看了序文以后，非常感动，几位圣德哪里是在作序啊，完全是担负着因果在讲心里话。但愿法音出版社能为世界的众生尽一点绵帛之力，给大家带来安乐，带来和平、祥瑞，带来解脱的圣因，今生福慧圆满，达证成就的结果、全知起用的涅盘！

最后，出版社必须要致歉，为了校勘《藉心经说真谛》这部圣著，我们十几个编者，将近一个月没有休息过一天，互相核实查对，可是就是无法做到彻底圆满完美。H. H.第三世多杰羌佛对我们说：「无论你们怎么校对，也是不可能完美的。」确实就是这样！二十八日那天，佛陀指着印好的《藉心经说真谛》说，这里就有错。佛陀看都没看，随手翻几遍，果然我们写错了老和尚的称谓；又随手翻开中间，果然又有错。这可把我们吓坏了！H. H.第三世多杰羌佛说：「你们尽力了，但这是你们扭转不了的事，是行人的因缘福报如此，其他地方还有错误，好在不影响法义。」

五圣德前序

我们必须真诚地先对大家讲心里话。

我们几个根本没有资格在H.H.第三世多杰羌佛《藉心经说真谛》圣著上发言，正如巨圣德老人家说的一样：「当然排不上你们，哪怕你们在所有的佛书论著上造序作言，也是没有资格在H.H.第三世多杰羌佛《藉心经说真谛》法著上评谈的，只不过你们要为H.H.第三世多杰羌佛说说心里话。」我们只得照办。

我们当中，禄东赞、开初仁波且都是七八十岁的人了，我们深知，每时每刻都来不得丝毫说谎掺假，不能错半点因果，今天说的话必须对佛教、对佛法、对众生负责，哪怕一句不实在的话都不敢写在序言中，否则我们短暂的馀生所种下的就不是解脱之因，而是招来黑业罪报、轮回痛苦，那就真正是最愚笨的人了。

我们几位都出自藏密各派，深研过显密二宗，这些都是佛教中的佛法，分宗而立，本源一体。我们曾经在这些法门中修学，用了很大功夫，有些受用，但毕竟无能展显实际圣量。而真正让我们有今天这些成就的，是现量大圆满和金刚换体禅等不带宗派性的佛法，是佛陀亲持执掌的无分别无派性的纯正佛教佛法。H.H.第三世多杰羌佛没有任何宗派，就如释迦佛陀，只有佛教，各宗各派，大乘、小乘，一律平等应机相应众生弘扬。然而佛陀亲传的顶圣成就法，加持功德力之高是无法想像的，如同释迦佛陀正法时期，成就证道十分快捷，即是释迦佛陀亲传顶圣佛

法之故。我们修学的摊尸拙火定、现量大圆满、金刚换体禅、未音禅等，这些法从灌顶受法到修持成就，两个小时之内可亲见圣境、证入圣量，乃至当下进入虹身世界。这是藏传佛教密宗没有的法，也是显宗找不到的，而唯一只有佛陀亲持的至高佛法境行灌顶传的，也就是《藉心经说真谛》的见，《解脱大手印》中的修行和要灌顶所传的法。

至高佛陀师父H.H.第三世多杰羌佛是藉用《心经》的文句、法理，用平实的、口语清谈式的语言，把宇宙人生的真谛，把生死轮回的真相，把心佛众生、佛陀与我们的关系，把解脱的方法和盘托出。恭学《藉心经说真谛》，我们初看时觉得与古德们讲的在理谛上似乎相同，但当细鉴后发现精辟透彻，而且法理高妙无比，确实是前无古圣可及，妙义无穷、深不见底，每听闻一遍，都有飞跃性的进步，只能说：妙不可言、妙不可言啊！

在过去的学经习论修持中，一直困惑于很多祖师圣德对佛法的最终观点相互矛盾不统一，各家都好像很有道理，我们在这些论理中淘来淘去几十年，也无法究竟弄懂谁说的最正确，因为道理毕竟是空的，看不见、摸不着，几斤几两只能口头说、心里猜，各有各的理。我曾问佛陀师父对××大喇嘛的证量有何看法，他的见道怎样，佛陀师父说我不作评，但他应该是个学者。我们再请问佛陀师父，龙树提婆师徒、无着世亲兄弟、寂天菩萨和唯识论师们谁的佛法正宗高深？佛陀师父说：「佛学理论各有所长，自古宗风各异，见解分歧。龙树菩萨著有《中论》、《大智度论》等弘传于世，以缘起性空为正见悟理，而无着和世亲兄弟则是法相唯识，见上是实有论的主张，就此大乘两大派系，各持不同见道。依于慈氏《五论》，主要继承瑜伽师地论点的以世亲菩

萨为代表，法阐《唯识二十颂》和《唯识三十颂》。玄奘法师以《瑜伽师地论》、《成唯识论》等论著。唯识之见于空性取义，一切法立各自所缘存在，展，著有《八识规矩论》、于圆成实性观心处则非真实存在，心外无境，认身心实有。寂天菩萨以其《学集》和《经集》一百多部经典要义而有建树，独造《入菩萨行》千颂阐述中观见地，批数论派、胜论派和小乘、大乘唯识见道。而说《入菩萨行》时，自己腾空飞隐，也说明了大乘中观的知见。唯识见为身心实有，中观却相反，见为身心是幻有非实，不是实有的。中观应成派认为现象外表之相状是因缘聚合，无常幻显，实无自性，故随众缘离散而消失。公说公有理，婆说婆有理，确实理论见解有高低，实量成果非与同。从现量起见，更重要的是不能忽视了是否有真佛法。因为理论认知的争持，并非现见解脱的成果，没有实量成就建立的认知，最终获得的也是无实量的涅盘。这就如我们从理论上完全可以认识到银行有很多钱，但事实上不是我们自己拥有的，我们要获得银行的财富，只凭认识银行有很多钱是没有用的，而是要有合法获得利益的正当业务，这正当业务就犹如实量的佛法，才能滋生实际的效果。当然，我建议论师们的论学作为助缘也是必要的，你们应作参考。」我们再请问佛陀师父说：「这个喇嘛是一个好学的人，但是见地愚钝一些，智见道更深广。佛陀师父××喇嘛跟这些论师菩萨们相比较，谁的你们之前还差那么一点，以学习论师们的论著为基础，这也是必要的，社会场合、历史的惯性，需求佛学滋养见地是应该的，也是必需的。有一句话『深入论学、开敷智慧』，但要明白，论学是学问的界域。」我们不太明白佛陀师父的话，经大家推敲后，总算悟到了一点，正如禄东赞法

王说：如果只研究龙树、提婆、无着、世亲、陈那、寂天、月称等的论学就能出现实际圣量，进而解决生死问题，那论师们和佛学家与莫知仁波且、开初仁波且就没有什么差别了。除了贯通经论外，头顶骨开口如鸡蛋大，神识来去极乐世界，展显实相，拙火禅功可用自己的身体把人烧伤，这是论学的理论，它是以观照而生实相的基础而已，如果结合不上真正佛法的实相缘起，论学终归不是妙有，否则××喇嘛就不是个只讲学问都错误连篇的喇嘛，而早已妙谙五明。如王者仁波且手掌摸在松杰仁波且头顶，当下头发烧掉，流出黑业，去掉了病障，身心畅快，开敷了文字成就。王者仁波且的手掌于现量所见，对唯识来说是地大相状，而非火大，对应成派而言则是生灭变异之幻有火大，无自性无无常，其上两派都是理论佛学，并非实际圣量成就。

后来，当我们受到佛陀师父的境行灌顶，深入圣境的当下，以真实的解脱圣境择照出了谁真谁边谁不正，终于拨云见天现真谛。

例如我们本来住在圣境中，只要以过去学的高僧讲的般若义理去行持，圣境就会消失退化为凡境。包括玄奘法师翻译的大般若经六百卷，乃至龙树、提婆、无着、世亲、陈那、寂天、月称等的论著，也会让所证圣量停顿不增，包括其他祖师们讲的义理来作为鉴道，不到一个月就昏沉了，睡眠中梦境也不知道是梦境了，回归到凡夫混沌状态没有差别。又如修拙火，本来已经修到二段或三段拙火，体温升高到摄氏八十至九十度，只要加上其他见地入修，几天之内身体火温退到五十度，乃至还原到凡夫

体温。而依H.H.第三世多杰羌佛《藉心经说真谛》法理，火温当天明显提升，圣境现前，本尊出现，护法临场，顿入三昧之定，并日益殊胜。更神奇的是，依H.H.第三世多杰羌佛《藉心经说真谛》和《解脱大手印》颂观，境界本来殊胜得很，一加上自己的简短愿文回向，圣境都会快速消失。这时我们才晓得，原来虚空中的护法是不认同任何凡夫文理混入佛陀H.H.第三世多杰羌佛所说《藉心经说真谛》和《解脱大手印》的。曾有虚空大护法对禄东赞法王说：「然何忘却《藉心经说真谛》是受境行大法殊胜加持力被，多一句不可，少一句不可，犹如持咒！」话音刚落，他的境界全然退化，莫知仁波且也有同样经验。我们终于悟到《藉心经说真谛》是不能加入减少任何法语的，犹如陀罗尼之微妙故，否则就失掉了境行悉地加持。

《藉心经说真谛》中，佛陀师父说法平淡中藏玄机，细说中开心窍，妙不可言。乃至很简单的几句话，与佛法无关的，讲故事的口语，竟然一道毫光之后，让我们顿时万念空寂了，且时间坚固不散！之前我们其中一人修持《金刚经》时有过类似感受，但时间很短就消失了，当然也许是什么原因而不相应，除此，任何我们研读过的经藏论著都不具备的东西，在《藉心经说真谛》中出现了，我们加上受境行灌顶的《解脱大手印》三大心髓合修，威力无穷！一股强导性的威力，形成破愚开智的法流，横扫整个身心迷障，当机应彻本性开悟，强导实量圣境，离戏空洞言论、花言虚理，是任何祖师所讲般若、所传的大法修持无法及其项背的，可令你拜读中应机分段开悟，乃至大彻大悟，真正是稀世奇绝之无上法宝！

住入实证圣境之后，我们再次将当今一些所谓著名第一流人物讲的《心经》拿来研究，才发

现这些人连基本的般若谛相都没有理清。如果说过去我们只是依因明逻辑在理相上有所疑虑，那么现在则是理体一味的真实彻照，所有伪论、狡辩、敷衍、含混等虚假空洞之说，再也无从遁形。相比H.H.第三世多杰羌佛的《藉心经说真谛》，某些声名显赫的所谓高僧、法王、仁波且、大法师简直是表皮术语未入肌肤，法理不明东拉西混，未得圣境天地之别。

在全世界佛教徒中，有禅和子和经教子两种人，这些人大多是地位较高的著名人物。经教子又分两类：一为顺理经教子，二为凑混经叫子。顺理经教子是将经句原文列出后搬抄祖师们所讲论学原文，以符合所讲经句之义，这类人是数他人珍宝，无自悟证量。凑混经叫子，是将所讲原句列出后，搬抄祖师们讲的论学、论句，但与所应讲的原句无关，胡乱拼凑在一起骗外行，这是不懂经藏论学的流混子。包括许多大法王、大尊者，乃至有宗教领袖头衔的人物，同样脱离不了这类不懂经藏论学的流混子本质。比如要讲「观自在菩萨，行深般若波罗密多时」这一句，而所讲的内容脱离经句含义，没有讲什么叫「观自在」，什么叫「菩萨」，什么叫「行深」，什么叫「般若」，什么叫「波罗密」，什么叫「多时」，实际上他不是不讲，是他讲不出来，他不知道含义，在这种没有办法的情况下，只好搬抄与这一句不相干的祖师论学原文或论句术语，翻来覆去东拉西扯，反正世人又听不懂，只认为是在说空理，就这样欺骗外行，混堂过关。这就是地道的凑混经叫子，对经喊叫、不通经教、摘句拼凑、混子乱闹，故此类人称为蒙骗行人的邪师混子。凡遇此类，包括那仁巴格西、登峰顶级的俄燃巴格西，同样概为不懂装懂的混子、乱世邪师！行人要倍加小心。禄东赞法王、开初仁波且等也曾被一位十三岁的学童迷惑，因为看到这小孩的一

篇《心经》讲稿，大为吃惊，误认为此世界竟有如此了得的圣者出世了，于是当日前往拜见。交谈中发现那小孩什么教法也不懂，问他讲《心经》的妙法所在，小孩说他五岁就开始读龙树、提婆、陈那、无着、世亲、寂护、月称的论学，他讲的《心经》是立出要讲的句法以后，再把论学里面讲空讲缘起等句子抄下来凑合起来，有一点沾边的就抄，一点也不难。几个人大为惭愧，竟然被一个凑混经叫子戏弄了，而且是一小孩子戏弄了，而且是一小孩子戏弄。

我们要提醒行人，《藉心经说真谛》是至高无上的成就解脱真谛，所以是妖人、魔类之敌，凡是妖孽均会见之生恨，视如大敌当前，他们会采取各种手段诋毁诽谤H.H.第三世多杰羌佛及《藉心经说真谛》经著。但无论这些人引什么经、据什么典、搬出什么样的仪轨法义，无论他们的身份是什么样的至高传承，无论他们有几十万几百万弟子，无论他们怎样语惊四座、口若悬河，你们会看到一个辩白不了的事实：他就是改变不了他的本质，他必然是五明平淡无奇乃至不通，经教学识肤浅，凡夫境界圣量不显，肉体凡骨未结圣胎，这就是他改变不了的凡夫本质结构。所以，只要他拿不出相应的实际本事展显在你们面前，他所有的论述说辞都是骗人的，无非三个结论：

1. 他没有真正懂得经教法义的含义而歪曲乱讲。此人绝无实际圣量功夫！
2. 他所借鉴的理论法义本身是假的，所以此人没有圣量功夫实显！
3. 他虽然身着高僧大德之装，但其本质是凡夫或妖魔充当圣位，藉用经典论著遮身，所以得不到正法加持才没有实际本事展显。

你们注意观察一个事实，凡此上空洞理论者，凡诽谤H.H.第三世多杰羌佛及《藉心经说真谛》经著者，其铁定的共性是：没有一个人能展显得出圣量来。为什么？因为是假的，就真不了。他们教不出弟子真功夫，自己也没有任何圣证量本事，而只有四大黑业、身心不调、假慈悲、丧失人性，讲拙火自己修不出拙火升高体温，讲开顶自己开不了顶，讲大圆满弟子见不到虹身世界，身体结构里里外外与凡夫毫无差别，根本就是讲空洞理论的假圣人。这就是以假充真的空洞凡夫现象，这就是邪恶骗子们想遮遮也遮掩不了的真相。至于他们口头讲的圣智慧五明成果，他们死也拿不出来，不信你们去查，他们超越专家的五明成果每一明摆在哪里的？哪里有陈列？记住，是成果，不是文字名词。

佛弟子们，佛陀说法是为开示众生实证成就得解脱的，不是拿给徒有虚名的骗子人物混嘴皮子坑蒙众生钱财的，任何法王仁波且法师所说的法义，如果仅只在祖师们论著的理论术语上搬来抄去，没有实际圣量展显，那就说明他讲的法理是藉论蒙骗于人。你们想一想，实际圣量都没有，怎么会有最终的成就、全知涅盘呢？这不是骗你的吗？

佛陀师父说的十二问语，是照妖镜、鉴宝杖，是找到真佛法的指路明灯。佛陀师父说：「你自问：为何学佛？为了生死。依何了脱？真实佛法。何为真法？离虚实显。怎择圣师？空论非圣。真法怎鉴？实显理真。假法何分？空理无实。」把这十二句问语弄懂了，自然照出假圣，找到真师，学到如来正法。一切圣法皆是要实量实显，并非空洞理论能代表得了的。比如金刚换体禅，或现量大圆满，只要两个小时之内弟子将会亲自见到圣境，就知道真假了。比如确定性观照

法缘、身份、预测乾坤云梦得的择决，是至少中地道师资的道量，该师准确无误地先知定论后，弟子在伸手不见五指的黑关中，从他自己书写打成密团的一百道文书中摸拿出三张，这三道文书与师公众预言毫无差别、一字不错，只需一个时辰便见其师道量真假。

我们今天的成就，全是因为佛陀师父说法的《藉心经说真谛》和《解脱大手印》三大心髓具备的无上正等加持力，其言语之间藏着无穷奥妙、强大威力，完全不同其他人传的法。不说深了，仅就世法受益而言，如开初仁波且，学法前身体很差，全身病痛老态龙钟，终年腰酸腿痛咳嗽感冒不停歇，严重过敏、三高病症、神经衰弱失眠等等，这样那样的病症弄得他寝食难安。经佛陀师父传境行灌顶，学习《藉心经说真谛》后，病痛不见踪影，整日神清气爽健步如飞，到台湾检查身体，医生说他一点毛病都没有，身体健康指标如同三十几岁年轻人，且悟彻菩提心妙理，断魔归本彻真如。佛弟子们，佛陀师父H.H.第三世多杰羌佛说的第一义谛才真正能彻应本性、真空妙有、体显实相境界啊！

这序言的文句，想必有些人会觉得为什么我见这么重，你们几个为什么只说自己好，不说他人好？这种写法太愚笨了嘛，无疑会招人憎恨反感的。这个简单的处世之道「骄则损、谦受益」我们几个懂得，但我们只能说心里话，不能说不真实的好听话。我们发了誓要为因果承担责任，让大家学到真正的佛法，只能如语、实语、不妄语，否则因果报应我们承担不起。比如说到五明，事实就是从古至今几千年佛史，除了H.H.第三世多杰羌佛，再没有第二个拿得出如此完美无缺的巅峰五明成果，就是释迦牟尼佛也是在其他世界展显登峰五明，这是铁打的事实，我们总不

能站在H.H.第三世多杰羌佛的三十大类五明成果面前睁着眼睛说瞎话，总不能说H.H.第三世多杰羌佛不具五明，而那些拿不出任何超凡五明成果的法王尊者仁波且才是五明巨匠吧？比如那些宣说拙火定自己身体却升不了温、开不了顶、完全是凡夫结构的喇嘛、仁波且、法王、法师，不但没有实际成就本事，讲的理论都错漏百出、胡说八道，乃至全西藏全世界都找不出一个他们的门人能真正升起拙火温、开顶、能真正圣力外用。他们最会迷惑人的一套就是搬出自己的上师，或上师的上师，吹嘘成修什么什么了得的功夫成就的，拿这些看不见摸不着，早就不在人世的人来作空洞理论的支撑，其实都是假的。要不然就弄一些看不到事实的空洞宣说录影带，如拙火，只能拍一个谁都拍得出来的红影像，却没有具体的温度；只能看到插香插吉祥草，或人为的切口挖骨干扰性的假开顶，而没有实际的开了顶后神识出体外用，乃至神识取物；只会吹嘘说空洞择决而不识飞迁，却看不到神识；只会空洞宣说大圆满而弟子看不到虹身世界；只会吹嘘说空洞预言等等。我们总不能睁眼说这些喇嘛法王法师开顶几指宽、神识外用、敢行文预言等等。我们今天就来一个直白的、透明的、一眼看穿化虹飞身、先知预言、彻见本性、已经大成就吧？我们今天就来一个直白的、透明的、一眼看穿的提问吧！就拿拙火来举一个例，很多人都知道拙火定这个功夫，但是，你们能在这个世界上指得出有名有姓真正能升得起拙火体内高温、随意除病的这样一个人吗？明确告诉你们，找不到吧。这就是谁也无法遮盖、辩驳不了的事实。我们怎么能把没有的事说成有呢？相反的，H.H.第三世多杰羌佛的弟子中，随处都能找到真正的拙火功夫，他们都活生生的在这个世界上，有名有姓，有科学验证等等，在铁的事实证据下，我们怎么能不写事实呢？不要说这些生活中的人修成

圣者的实例了，就仅凭旧金山华藏寺现有存在的佛陀在虚空降下甘露到钵中的那一个钵、巨圣德先知预言的金瓶、肚腹升起拙火烧炒「喀卓安得丸」的瓷锅、两位圣德抬动四千二百六十多磅的浴佛莲池、迎接《多杰羌佛第三世》宝书时降甘露的木棉花树和当天现场摄相机拍下来的千人围观看到降甘露的实况，浴佛池中大放毫光的法王子像等等圣迹圣物，在这个地球上，没有哪一个寺庙有这么多真正佛法展显的圣物，无论是密宗寺庙还是显宗著名寺庙都办不到！另外H.H.第三世多杰羌佛的圣迹除了佛陀，根本就不是人为做得到的。祂教的弟子有很多种，特别是上乘弟子个个都是大公无私、超凡入圣的解人。比如有位三星日月轮的大圣德，只利益众生，不要名利，祂曾当着三百多人为国际佛教僧尼总会住持释证达法师主持「百法明门黑关择决法」，示现圣力，择出证达上人前世圣者再来身份，法会完后，悄然离开了，至今没有人知道祂姓甚名谁？比如王者仁波且、莫知仁波切，只为众生做事，绝不登台扬己，如此毫无人间名利的大圣德们，都是H.H.第三世多杰羌佛的弟子；又比如网上能看到的「高速飞行的尼姑」，平均一小时飞行七百多公里；又比如佛门泰斗悟明老和尚、意昭老和尚，在H.H.第三世多杰羌佛预言百万黄蜂将会来坛场，果然法会一开始，铺天盖地的黄蜂来到坛场，低飞到在人的头顶盘旋；又比如H.H.第三世多杰羌佛走到Lost Hills市的一个加油站时，这里只有很少几棵普通树枝，当时根本就没有鸟，H.H.第三世多杰羌佛当场预言马上有百万飞鸟要来到这里，大约十分钟，果然铺天盖地、百万飞鸟全部到了，鸟群们还表演各种队形、舞姿。除了佛陀，这根本就不是人为能做得到的，人又怎么能招呼得动百万黄蜂、百万飞鸟呢？人又怎

么能感召得到成群的飞鸟聚集停息在羌佛车门口瞻仰礼敬佛陀呢？当问到H.H.第三世多杰羌佛这个圣迹现象时，佛陀竟然说：「这是大家的因缘所致感召来的，我何功何德有何道行。」（要想知道H.H.第三世多杰羌佛的部分概况，请看《揭开真相》一书。）至于人们常知的佛教中的舍利、坚固子，和H.H.第三世多杰羌佛的弟子成就后化虹出显的坚固子、肉身不坏、生死自由那就太多了。这些圣迹是现在的、实在的，时间地点人物都真真实实的，这些人和事就活生生发生在我们的现实生活中，而不是谈古论今讲故事虚幻梦影的传说。你能指得出旧金山华藏寺以外还有哪个寺庙有这么多圣迹？当然，当今的佛教界，各宗各派有不少大佬级的法王、尊者、乃至名震世界的大人物，其中有些人到处以佛菩萨身份自居，敢吹嘘自己什么圣境功夫都证到了，可实际中就是没有一项真实的成果摆得出来。他们不管是真是假，不顾因果报应、众生慧命，敢俨然登坐高台，以假乱真、故弄玄虚、颠迷信徒，周围的人也被他们的传承、游说迷昏了头，不实际考证他们的成果圣量就跟着乱吹捧。但我们是佛陀的弟子、惭愧的心行，我们要修行，我们要解脱，我们怕错因果，我们只能说真实来写这篇序言，不敢说只讨大家喜欢的假话、不实在的话，所以请大家谅解。我们讲得再多也没有用，你们还是真诚恭敬地拜读修学这一本H.H.第三世多杰羌佛的《藉心经说真谛》，会自然从内心中明了什么是真正佛法，由此而获证不同之相应开悟。

我们相信，有人看了我们的序言后，会非常嫉妒愤恨，十分恼火，因为几千年来没有人砸他们的招牌、打他们的痛处，所以他们不得不奋不顾身跳出来大肆诽谤，骂我们几个不是如语实

语，在虚吹浮夸，是脱离佛陀教诫的，不合经教；跟才如何如何好，如何符合经教，如何正法。你们这些妖僧邪师，我们只要问你们几句，就会让你们丢底现眼！你们说你们如何合法了得，你们为什么是凡夫之体毫无功夫呢？你们的头顶开了几指宽呢？一指还是两指呢？基本的神识外用都达不到吗？你们能当着众人请佛陀从虚空降下甘露来吗？你们明心见性了、能感召三洲吗？答案是：你们毫无功夫，一样也不能！因为你们讲的是假理论，你们没有学懂真正的经藏法义，还在佛门外面，所以你们才是凡夫一个、百无一能、只会吹嘘，好可怜，拿不出本事证明自己超凡入圣。记住，你们诽谤羌佛的人，是假理论、造罪人，说假话骗骗人而已，把你们的面纱揭开，你们就是这个样子！可我们才是如语实语、符合佛陀教诫、没有虚吹浮夸的，已经实实在在拿出实际的佛法摆在了大家面前，证明了H.H.第三世多杰羌佛的《藉心经说真谛》和《解脱大手印》是无圣可及的顶圣佛法！我们就是修《藉心经说真谛》和《解脱大手印》得到的成就！我们的成就绝不是你们的假理论能达到的！

另外提醒大家，切不可听信任何一个无论什么地位之上师的肤识偏见开示。你们如果不信，就等到你们拜读过H.H.第三世多杰羌佛说法的《藉心经说真谛》，稍有一点点懂的时候，你们再回过头去看你们依止的法王、尊者、大法师、大活佛，曾经给你们讲了什么？是内行吗？懂佛法吗？可以说是错误百出，大牙都要笑掉！这时候你们才会明白，不是大圣德、巨圣德，哪里懂得了佛法啊？所以才再三规定不能听任何人讲的开示，只能听闻H.H.第三世多杰羌佛的法音。任何

人的讲解开示都可能是邪见错误，甚至连基本法义都没闹懂，想当然乱编瞎凑，必然误导你们走入邪途的！

愿三界六道一切众生均能受到H.H.第三世多杰羌佛说法之洗涤，依持如来正法，解脱定然无碍！

三宝弟子、惭愧行人·莫知

禄东赞·慈仁嘉措

丹玛翟芒·隆智

开初

拉珍

共同发自内心的真话

西元二零一二年

编者注

《藉心经说真谛》的主体内容，是根据二十年前（一九九二年农历正月初一至正月十五）H.H.第三世多杰羌佛在行园金刚坛城所作佛法开示的录音记录整理而成。其时H.H.第三世多杰羌佛的佛陀身份未被揭晓，这位伟大至高的佛陀向来以什么也不是、只是惭愧者自居，一贯以渐愧谦虚至极的行持为一切行人示法。人们称祂「大师」，称祂「上师」，称祂「大法王」，称祂「师父」，大街上还有人称祂「老弟」、「小弟」、「老兄」、「哥」，祂统统淡然笑纳，没有丝毫分别，施予对方仁爱。因此，《藉心经说真谛》中，我们保留了二十年前弟子们不明真相对H.H.第三世多杰羌佛的「上师」称谓，虽大为不敬，但这是当时实情，藉以说明当时没有人知道祂就是佛陀。H.H.第三世多杰羌佛的弟子，虹身成就者噶居雪巴派法王大西拉仁波且曾说：「我的恩师祂哪里是什么大法王、上师啊，你们不想一想，『佛降甘露』是什么意思？大法王降甘露，还是上师降甘露？没有这些名称吧？是佛陀在降甘露！我的恩师明明就是佛陀，怎么就没有人悟得到呢？」有一个打着佛教旗号的邪师，见到H.H.第三世多杰羌佛不收供养只利益众生的圣洁行为，非常恼怒，因为H.H.第三世多杰羌佛让他靠收供养为生的人丢尽了脸，在仇恨之下，凡夫劣行暴露，视佛陀为敌，诽谤佛陀，还说：「甘露有什么好稀奇，路边都可以随便捡到！」当他讲出这句话的时候，他一点也不知道羞耻，他却没有想过，他怎么不把法钵拿在弟子的手中，让弟子站得远远的，把钵洗得乾乾净净，降一点甘露给大家看呢？因为他做不到、在骗人，只有说空话蒙

骗大家，被他蒙骗的人更愚痴，没有去想过，他既然说甘露不稀奇，为什么不展一手、降一点甘露给你们看呢？告诉你们吧！这是你们遇到附佛外道、只会讲假法、说假话的江湖骗子了！真正的佛法是要有实际受用的成果，这正如现在H.H.第三世多杰羌佛返老回春了，这是铁的事实成果，但佛陀却否认祂懂这返老回春童颜法。佛陀都这么说了，编者还敢说什么呢？在这里我们只能为大家做的是把H.H.第三世多杰羌佛在二〇一二年佛陀日那天为证道圣德仁波且们吟诵的《无生道子》一首七言绝句诗提供给大家，诗曰：**返老回春貌可读，孺气碧芽见无生。东流阙人西羌出，南洋不问北俗津。**其妙义耐人寻味啊！但在当时谁也听不懂，还认为是一首暗藏空性般若的偈语诗。到了今天才回忆起H.H.第三世多杰羌佛于二〇一二年十月十八日在草坪地上突然十分钟左右返老回春，当时没有回春的前半个小时，照下了一张代生受苦看上去七八十岁的沧桑老龄照片，可十分钟后，老龄岁月全然消失，变成了二十多岁庄严无比的形象，这时大家才恍然大悟了七句诗的含义。实相证明，原来如来至高正法所在！

出版社尽了最大的努力，向H.H.第三世多杰羌佛请求把当时这两天内的两张对比照片，同意登在《藉心经说真谛》宝书上，以供没有见到过佛陀的人见证事实，可是不管怎么说，H.H.第三世多杰羌佛就是不同意，并严厉地喝斥前去请求的法王、活佛、法师们说：「你们是为了看照片学佛，还是学《藉心经说真谛》而修行解脱？记住！一切都是无常的，不错，是返老回春了，可是我不懂返老回春法，我是为了让身体健康一点好为大家服务，采用医药法治疗变年轻的，经无常慢慢也会老了，不是永恒的。一切有为法皆是幻有无常而安立成住坏空，释迦牟尼佛也不在这

个世界了，更何况我这个惭愧者，有什么资格炫耀这没有用的照片？」H.H.等无我圣洁，令我们无限敬佩，大家活生生地看到，十几分钟的时间，佛陀就由老变成年轻，这哪里是人类的医药法做得到的！但是佛陀不同意在宝书上登祂的照片，这怎么办呢？我们编者们知道，在这末法时期，波旬魔王派来很多魔子魔孙们投生为人，以法王、活佛、尊者、法师、居士的身份乱讲开示，乃至著书讲论，破坏如来正法，可是他们有一个明显的缺点无法掩饰：没有真佛法，体显不了真功夫，至于返老回春，对他们简直是天方夜谭，而且他们自己的身体和精越来越差，反之却会胡说经教，蒙骗佛教徒，只会乱讲、乱编、乱著所谓讲经说法论，佛教徒由于是外行，不知道什么是正法和邪说，更是忽略了鉴别他们的功夫，不看他们的身体状况，不观察他们的行为目的，就信以为真他们讲的是真佛法，哪里知道结果他们执行的是波旬魔王的命令，所做的文论是借用佛教的经论乃混进邪说，牵引若干众生灭掉慧命，这些妖孽们会毁谤我们的编者，会诬蔑我们今天在这里说假话，甚至于还会诽谤《藉心经说真谛》，鉴于此，我们必须在此多说几句心里话，提醒大家注意观察妖孽们的言行，我们没有故意要纠缠着批评打压哪一个人的意思，关键是有附佛外道的妖人邪师，在诽谤H.H.第三世多杰羌佛，破坏如来正法，因此我们必须要给大家讲清楚，以便鉴别妖邪之人。正如大西拉活佛说的：「无论骗子邪师们再会编造，也遮不了他们的丑，因为他们没有真实的佛法，求不来甘露，只会诽谤正法说假话骗你们，向你们收供养！」大西拉活佛数语道破了骗子们的邪恶本质现象，仔细想来，确实是这样，比如有人自吹能很快让人开智慧，明心见性，结果连他自己都没有开智慧，不然他怎么只会诽谤H.H.第三

世多杰羌佛和如来正法，而不敢去把公开悬赏的H.H.第三世多杰羌佛的「色韵玄皇」或者是「神秘石中雾」，用他宣说的般若智慧复制下来，证明一下自己不是讲假理论的附佛外道、不是凡夫邪师，而是明心见性的真正般若智圣人呢？既然能开般若智，连这点都做不到吗？雕成功了H.H.第三世多杰羌佛的雕塑作品，就可当下拿到五千万美元的奖金，何必在那里骗人收弟子的供养呢？再次请大家注意，凡是诽谤《藉心经说真谛》的人，没有一个不是骗子凡夫妖人邪恶，有什么般若智慧明心见性哦！邪师们破坏正法之人，毫无真实佛法，只有愚昧到了作梦都想拿到五千万美元，怎奈束手无策，没有真佛法，没有明心见性，没有开敷圣智慧，只有凡夫思维境界，做不了工巧明的雕塑，无法拿到五千万美金，难道不是吗？如果你们发现照常诽谤H.H.第三世多杰羌佛的正法，而又不敢去证明自己有真佛法开了真智慧，那才丢脸呢！但是我们也为众生的慧命忧心忡忡，见到过H.H.第三世多杰羌佛回春童颜的人，知道我们说的是真话，而没有见到过H.H.第三世多杰羌佛回春前后对比的人，就会被妖孽邪师说的假话邪论迷惑，而帮助妖人诽谤。我们得知联合国际世界佛教总部有H.H.第三世多杰羌佛当时返老回春前后对比的照片，为了拯救众生的慧命，为了大家福慧圆满，成就解脱，防止妖孽邪师诽谤我们说的事实，我们便向联合国际世界佛教总部请准，已经同意我们把这两张对比照片，共呈立在供养室中，以供礼敬瞻仰，见证事实，利益大众。恭请于二〇一四年三月在香港举行的《第三世多杰羌佛大法会》上，呈立在供养室中，以供礼敬瞻仰，见证事实，利益大众。

第三世多杰羌佛　说法

藉心经说真谛

今天是最吉祥殊胜的日子，大年初一，现在正式开始说法了。说什么法呢？是藉《般若波罗密多心经》来讲真正的解脱真谛。也就是由我来藉此《心经》说解脱的真谛。那么在未说解脱真谛之前，我先给大家讲几句。

在座的同学们，你们都是非常善良、在佛法上是很有根基的人，那么从世法上来说，至少对社会是有公益的人，所以今天大家坐在一起，这是善缘和合的法喜，你们的福报啊。你们在座的有人类，还有其他的生物，但是你们都不知道人是怎么一回事？世界是怎么一回事？因为你们被迷了，迷昏的你就不明了宇宙又是怎么一回事？这些与人有什么关系？为什么有众生？为什么有我？一切生命与大自然为什么活生生在我们面前？一切的一切相互之间是怎么回事？我是怎么一回事？宇宙的真谛是什么？等听完我给同学们说法圆满后，你们就会明白，原来是这么一回事，为什么有生生死死的无常？为什么有不生不死的本体？而我们依法完全可以把生死痛苦转换为不生不灭的福乐。为了众生永恒不灭的长乐，我就藉用《心经》来说真谛，给你们一个解脱成圣，生活在永恒幸福的机会！

我在未正式说法之前，首先阐明一下我的观点。我的观点是，作为一个人来说，不管从什么

角度，要把佛法学好，首先得做好人。如果人没有做好，没有作为一个真正的人的善良一面的本质啊，应该从善去罪的话，谈学佛法是一个空谈。但是我们要把人做好，到底要做些什么呢？我以前也给大家讲过，最重要的是要放下我们的自私心，首先要放下自私心，才能真正断得了我执，断不了就入不了圣境！这是必须的！说简单一点，至少要助人为乐，要知道怎样不违犯法律，热爱人们，热爱全世界的人和一切众生。总的一句，就是要做好世间上的好人。只要是人人都说：「嗯，这个人不错了，真是大公无私，境界高，是值得学习的一个好人！」那么，由此进入学佛法，就有基础了。这就是我的最基本的观点，是要求同学们必须要做的事情。

为了说正题，就不要扯远了。既然说到要藉用《心经》来给大家说如何解脱的真谛。

这一次说《藉心经说真谛》，牵涉到几个重要的问题。第一，牵涉到在座的水平参差不一，有很高的，也有很低的，所以说，为了善巧开示大家，在讲到某些法句上的时候，有重复、来回、迭转运行的这么一个说法，把它说简单一点，就是这一段没有悟，在下一段也许你就悟了，你就会随不同的说法相应缘起明白道理。因此说，重复的地方也得要细致地听。尤其是牵涉到般若、牵涉到宇宙人生的这个忘我、忘法、法我皆空的这么一个真谛境界，里面就只拿大部般若来说啊，都是六百卷，所以迭去迭来、来回跌荡的道理有很多，目的是起到灌输应机的作用，大家不要嫌烦躁，要明白是在给你灌输，灌输啊！这是《心经》中没有表达的解脱大法，我会在这一次法会中为你们说透彻。但是为了给大家节约时间，尽量地以简略法

给大家说。但尽管如此，据我估计啊，还是要说二十天多吧，《心经》虽然不长，但藉经之文阐明真谛就长了啊。如果要说长，就要说好几年了，今后有机会再说。

为什么不用高深文学哲理演讲法呢？不是我不给你们讲，因为讲了你们听不懂，这必须要中文哲学的教授博士才有可能听得懂的。如果说深了，就不能利生了，那叫卖弄学问。高深的讲法是我的专长，因为我少小之年就是念古文、学哲学的，也许大家不相信，我现在来作一示范，用高深的文学，这里讲一小段讲空性给你们听吧，对于高妙深广的这一小段哲理文句，你们很难听懂的。好了，注意听吧：

空性存在于俗谛世相的一体性，在客尘上相对缘起而结成生灭万变事物的本质现象，灵与形象达其中，这是无可非议的两元飞跃实质所在，实际上在现量已知境智中是感官表层的未尽领略，而所取并不是实相当下一成不变的存在体，是众生之蕴幻所生的有情本质立显所得，即能所造作「为心所生」之执，是五蕴中相对的缘起现象而立题表法，实际客尘中所见者为假有空幻，实相中一无所有，是认妄为真之表代假有所立之相，这正是一切缘生和合所生法缘出显世相的本因，构成惑业种子而所应的色声香味触法六尘。

由此我们得知，是六根对尘而招致的变异不定性过患，于真空谛中，惑业种子的实在性完全不存在客尘的实体性，是表端的直觉落着于假有的比量现见中始然。所以世相客尘恰恰是必然的假相主观之虚妄，而染生于六根对尘的结果，终归定义是在客观本质中不成立的幻有。

由此法理依成得知世相万有的一切，生命物质与精神灵识当下无自性，故于本质而立于客尘

所在，由是万法无自性存在于客尘之胜义谛，而它绝不是主观思维假立的词造。

由此了解佛陀三身四智所具之圆满性是本然的，其实质对众生而言是本有的，但有别于未证者于迷中。因此我们不难了解，空性与世相在一般未知者的感观当中，是客尘上两元运旋的异端体认空性的本质是未际涅盘的果，认世相为无迁空性独立无常的现实观，把空性与现见的有为认知分割为不是一体的本质，而是两端对立的各具之特质。迷糊颠塞的因果逻辑导使之人于唯物凡见，落着于达观的理念，在飞跃迷糊的逻辑上纠判锁定，阿赖耶的妄显自然解读为常见之实体来否决万有无常的本质，这是众生的惯性特质，这是俗人于未知境智的所知障上的错谬。

而相对了觉者的认知，其知空不碍其有，得有不妨其空，没有离开有为的空而成立于现见，于现量中即空的当体便是根尘所对立之幻。由此鉴道，则认出胜义谛为空有实质性客尘的两元无碍相依附存，藉着于世俗谛与胜义谛的二元一体性，因此觉醒未知境智中，虽然现量二微交叉，于比量中其空色本就是一谛之见地存在的客观相对真理，为此了解，众生的本质与佛性的一体性即是空性所在之真实谛。

上面讲的「空性与世相」，你们听懂了吗？很难吧？这是对大学问家用的高深讲法，虽然在座的有教授学者，但也难听懂吧？所以我不能用学问哲理的语言来给你们讲，你们听一下就知道了。为什么祖师们讲的语言生涩，成了大家难以理解的教法论学，所以很多人学了等于没有学，原因在于看不懂。现在我再用浅显的文句说法同一理谛的「空性与世相」，与前面所讲的那一段

来作对比，你们就知道高深的难懂，浅显的易懂：

现在开始讲「空性与世相」第二例。我要告诉你们的这个空性，不是指我们眼睛看到面前的这个虚空的空，那这个空是什么样子、形象呢？我要告诉你们的这空性就是佛陀的法身，而不是虚空的形象作为性，法身是没有形象的，因此呢用什么来比喻表现都不恰当、都不确切，原因在于空性它没有形象存在，是看不到、摸不着的，但总得要说出道理来吧，所以要用一个文句或名辞来代理，代理什么？代理无相体的表示。什么才没有形象呢？一点的只有空了，因此呢就只好把法身用空性二字来代表立辞。空性是不生不灭的，也就是说没有生和死，每一个众生都具备有空性，而且是与佛陀同样的法身，众生虽然个个都具佛性，但是由于无始业染障盖，拿给业力挡住了，盖起来了，所以未能开悟见性，看不到自己的佛性，就这样长期把你盖住处在生死无明烦恼中，因此才是众生类。什么叫做世相呢？世相就是世间上的一切，有生有灭有变化的事物，包括超越事物的精神灵知心识部份，乃至于有色和没有色的一切世相又称有为法，有为法都是有生有灭，所以世相都具成住坏空的，也就是说有存在，有现实安住，有坏灭，有灭后之空无。凡是所有的一切无常类，有变化的所有一切。尘又称为尘境。世相是由六根执着六尘假有幻化出来的幻有所存在，对境的假有现象，六尘是牵制六根的外主子，也就是说六尘紧紧牵住六根不放，六根相对也紧紧抓住六尘生发的境，所以的六根无执染六尘时，空性本然不动当体即性，这性就是法身，如果六根不抓住六尘时，六尘就

成了幻化无用的了，这时当下就是我的法身了。在法身现前的时候，六尘也就空了，空不是说什么也没有，而是无执我，也就是说，于不执着而不取空也不落有，这当下根尘都是一体无碍的。由此深入证悟让我们明白，色即是空，空即是色，色受想行识五蕴皆空，不是离开色去取空，也不是离空去取色，于蕴空际当体便是佛性真如（法身）。空性与世相的关系，对悟道者而言是一体两个不同的现象概念。

你们现在听到这里，与上一段讲的虽然是同一个理谛，但却是完全不同的说辞。高深哲理性的论语，你们听了坐飞机，听不懂或很难听懂，但是现在平淡的摆谈就很容易理解了吧？因此我这一次《藉心经说真谛》的说法，都会用平淡的摆谈来给大家说法。目的只有一个，为了让人类众生听懂，利益大家悟道成就！如此，人类众生自然利益六道众生，所以一切皆为利益三界六道众生。

好了，现在就开讲。放心吧，我不会用前一段的高深哲理文句，而是讲平常的心里话。现在我们就依文随讲吧，那么，文从何来？文也是我本人自己的，不是从哪里书上摘来的。就这本宝书，我开示的《心经讲义》。你们千万要小心注意一个问题，这是一本薄薄的《心经讲义》，而不是《藉心经说真谛》。《藉心经说真谛》不是《心经讲义》，那是要等很多年以后，也许要到二〇一二年以后才会出版的，千万不要理解错误，把《心经讲义》跟《藉心经说真谛》混为一谈。《心经讲义》是一本宝书，但是真正最大的宝书是《藉心经说真谛》，它的加持开悟解脱成就力量，是最为至高无上的，所以今天再三说明，千万小心不要把《藉心经说真

谛》误认成我之前出版的《心经讲义》。我们这次法会就依这本以前出版的我著的《心经讲义》来讲。讲什么？讲法，藉《心经》来说解脱的真谛。那么今天虽然讲《藉心经说真谛》，但是它就包括到一个「经」字了。经有很多种，你们去看三藏就会清楚。《心经》当然是指观世音菩萨说的《般若波罗密多心经》。首先得明了，凡是经皆是佛说的真谛。那么，既然我们所讲的是经的真谛，首先得要明白，凡是经啊，都是佛说的真谛，真谛，简而言之就是真理，契理契机之教，此谛相就是契合于真理的一种教说，渡脱轮回众生的法，就是行法、真理。无常性的东西皆为法，它不是常的，它是无常的，是在变异的。

佛在世时没有文字记载经书。佛涅槃后不久，佛的一个大弟子、祂的学生啊，迦叶尊者为首，与众僧商量了以后，共五百人，带领了五百个人，在印度王舍城城外，毗婆罗山七叶窟，进行结会，就开了一个大会，那是第一次结集，他们的集会那个时候是第一次。五百罗汉之历，亦即来源此始。后来我们从各个庙宇上看到的五百罗汉，很多人不知道五百罗汉是怎么一回事，其实就是当时第一次集会的时候出现的。但是集会多少次呢？据我所得知，是集会了三次，整个五百人集会三次。这五百罗汉并不相同的，这一次是这么五百个人，下一次呢就又有其他的人换进来了，但也是五百人，第三次又再换。因此我在创作五百罗汉的时候，依据古谱加以修改创作，有大德就问到：这五百罗汉怎样定呢？我说我都不知道怎样定，古谱不一定正确，因为聚集了三次，而且三次当中人有错乱。当然后来我们就准备定成最后一次的。五百罗汉的历史就来源于这里。

那么他们这些比丘第一次结集的目的是什么呢？此次结集的目的是为了将佛说的一切开示，整理成书。就是为了把伟大的佛——释迦牟尼世尊为祂的弟子们作的开示说法，整理记录出来，然后编成书本。首先由得大神通、了知过去未来、过耳不忘的二位佛的上首弟子，将他们记忆下来的佛说的法要，进行背诵，其他的罗汉呢就说法要，背诵记录。在集会的当中，就推选了得了大神通，了知过去未来，过耳不忘，能听到以后就不忘记的，两位佛的上首弟子，将他们记忆下来的佛说的法要，进行背诵，其他的罗汉呢就进行记录。当时的罗汉，也是一些出家的比丘学者。由优婆离背诵律仪，阿难陀诵经，经过五百人的大会讨论审核。还要看你背错没有，当时世尊是不是这样说的，弄得详详细细的。当然是罗汉来记忆的，不简单啊，我告诉你们。罗汉是具备五通的：天眼通，能在我们这个地方坐着，看万国九洲；天耳通，连三界的一切皆能听到；他心通，别人心头在想什么，都知道；神足通，不是所谓道家的「时行万里」，是弹指之间可以越过十、后五百年皆能了如指掌；同时还有漏尽通，漏尽诸因，漏尽世间的一切因果有为法，证到无漏之因，了生脱死，因此他们背诵一点书就不在话下了。那么最后他们经过讨论呢，把佛的法进行段片支分。怎么样段片支分？就是哪一个该归类于大乘，哪一个该归类于小乘，哪一个该归类于哪里，哪一个该归类于大乘，哪一个该归类于小乘，逐步逐步地分下来，最后就完整无瑕地全部整理出来了，达到准确无误地，当时是用古印度语（梵语）记录成书。整理出来的时候，用的是印度的一种语言，是古印度的，相当于我们现在的文言这种语言，它叫做梵语。就把记录下来的佛的法语编成了书。传到中国后，就由部份大善知识，将梵语翻译成了汉语（中文）。后来传到中国了，维摩腾、竺法兰传

过来一部份，玄奘法师也传过来一部份，也有其他大德从印度、尼泊尔过来的，比如西密这些都是，还有东密，还有伏藏等。总的一句，传过来才译成了汉文的，汉文就是我们现在的中文了。其中呢，经书里头有些名词、术语是以华文梵音翻译的，简单说就是我们现在用的，中国现代汉语也好、古代汉语也好，音是梵音。那么梵音呢，我们就很不容易听懂。什么叫华文梵音？我举个例子给你们听。我们本来叫「老师」，就叫「老师」，英语就叫「Teacher」，用华文英音写就是「梯齐儿」，就是这么一个含义。你如果光用英语来说，很多人就不懂了的嘛，就要有人翻译给你说：「这个就叫老师。」为什么要如此？后面专门有讲解的。

《心经》这部书啊，流传于世是很广的，共有十四种。有十四种《心经》的译著啊，不是讲义，就是翻译的。而经世事之无常变异，就经这个时间啊和这个社会的事情啊，一切世岁一推，加上各种不同的变异呢，所以有些被破坏，有被战争破坏，有火焚烧，有些偷盗，等等，有些在外道的手里遭到残缺，那么现在唯存于世的呢只有七种译本了，只有七种了，这七种才叫正宗，其他都不叫正宗。当然这里，先说清楚，不包括藏文。那么这七种即是姚秦鸠摩罗什译的《摩诃般若波罗密大明咒经》。玄奘法师译的，就是陈玄奘法师，你们所谓的唐僧、唐三藏，也叫他唐玄奘，他叫陈玄奘。唐玄奘译的《般若波罗密多心经》，唐法月重译的《普遍智藏般若波罗密多心经》，唐般若共利言等译的《般若波罗密多心经》，唐智慧轮译的《般若波罗密多心经》，唐法成译的《般若波罗密多心经》。此唯存于世的七

种版本，都全部保存在日本的《大正新修大藏经》中，全部一起收在里头去了，拿来库存起来、封锁起来，不给人。中国唯有的就只有三种，这三种即是鸠摩罗什译本、玄奘法师译本、宋施护译本。那么这三种从哪里来的呢？它是属于清代《龙藏》所收的录抄本。就是白龙三藏里头收下来的，抄下来的，还不是真正的日本的那么几种。《心经》还有藏文译本多种，此不一一述之，那么在这里呢我们就不去讲解它了。其他现存的杂译本中，内容与玄奘法师译本一样，他们所译的跟玄奘法师的都差不多。其中，只有唐义净所译的《般若波罗密多心经》，在经咒的后面多加上了五十一个字。那么他加的这个文是什么呢？加文为：「诵此经破十恶。五逆。九十五种邪道。若欲供养十方诸佛。报十方诸佛恩。当诵观世音般若百遍千遍。无间昼夜。常诵此经。无愿不果。」就是这么一些字，就是与现在的我们这个《般若波罗密多心经》有差异的地方。由于现有之译注与玄奘法师译本无异，没有差距，完全是一样的，加之玄奘法师译本流传最广，他的译本在整个世界上流传相当广，现在到处都是他这个书，尤其是唯识、法相宗，是除他的东西，基本上其他的都不要，故此即以玄奘法师译本而讲。所以我也就取他的译著了，而别的译本有的地方难免有些小小的差距，所以我就不取。

古德们讲经有多种讲法，古德们讲经是很复杂的，各种讲法都有。那么我今天呢，也有很多讲法。虽然有很多讲法，我按最简略的来给大家讲。在古德当中呢，他们大部份是分宗派，然后立律选讲的，先把律仪定出来、律法定出来，再来选讲。如果说天台宗讲经，就是只讲经题的时

候，要先讲五种玄义。这五种玄义呢，一、就讲释名；二呢就讲辨体；三就讲明宗；四就讲论用；五就讲判教。另有宗派更详细者，详细的讲法，如华严宗，就要先立十门分别。一、教起因缘。二、藏教所摄。三、义理分齐。四、教所被机。五、教体浅深。六、宗趣通局。七、部类品会。八、传译感通。九、总释经题。十、别释文义。像这样讲下去，一下就确实无法讲了。如果按照这样讲，专讲经题也得讲个十多天才讲得完。因此呢今天在讲的时候，我们就以最简单、最明了的讲法，以经题为一部份，这两部份又以量中量略讲法来讲。但是，量中量的略讲法呢，我准备给大家深入一步，就是说多打一些譬喻、辨体之用，超越我所著的《心经讲义》来讲，今后大家就更便于学习。

古德大师们唯在讲经题中，就有广中广、广中量、量中量三种讲法。《心经》经题如以广中广来讲，人讲一辈子也是讲不完的。不是一辈子的问题，因为广中广是没有界限的，任其所说，万物一法皆无边际。广中量也得讲三、五年，那么以广中量来讲呢，起码要讲个几年才讲得完，三、五年是不在话下的。所以今天我们就以最简略的、简明的，加上一些简单的譬喻，而且在这种譬喻当中，有的该省略的，比如说有些句法、语法该省略的，我就省略了，有些不必要听的，怕把正题拉散的，等以后在说其他的佛法的时候，又再给同学们开示，重要的就必须给大家阐明。目的呢就在于让人了悟般若智照实相之境，目的就是使你们明白般若的智照，就是智慧圆融之照而得到实相的境界。什么叫实相？有些同学开始坐飞机了。实相就是你们学佛啊要得到的真正的这么一个圆满境界、不生不死的境界，这么一个实相。

在未正式进入讲义之前，先请诸位善者诚意敬诵《心经》全文一遍，以资了解章句助其功德。首先诸位同学敬心敬意地跟我一起，为了把章句了解懂，我们共同信受奉行地来念《心经》一遍，以知其内容和章句：

般若波罗密多心经

观自在菩萨。行深般若波罗密多时。照见五蕴皆空。度一切苦厄。舍利子。色不异空。空不异色。色即是空。空即是色。受想行识。亦复如是。舍利子。是诸法空相。不生不灭。不垢不净。不增不减。是故空中无色。无受想行识。无眼耳鼻舌身意。无色声香味触法。无眼界。乃至无无明。亦无无明尽。乃至无老死。亦无老死尽。无苦集灭道。无智亦无得。以无所得故。菩提萨埵。依般若波罗密多故。心无罣碍。无罣碍故。无有恐怖。远

离颠倒梦想。究竟涅槃。三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。故知般若波罗密多。是大明咒。是无上咒。是无等等咒。能除一切苦。真实不虚。故说般若波罗密多咒。即说咒曰。揭谛揭谛。波罗揭谛。波罗僧揭谛。菩提萨婆诃。

祈请观世音菩萨加持在座所有一切弟子，悉皆能在此时听我藉《心经》宣说解脱真谛中，得到宇宙人生真谛之理，而证到超凡入圣之一员！

第一部份　藉经题而说法

现在开始讲第一部份，《藉心经说真谛》从《心经》经题开讲，就藉经题开始说我的法啊，福乐长存的无上大我的什么法？十方诸佛体皆同的解脱法，宇宙人生真谛的无为法，不生不灭、福乐长存的无上大法！

经题就是「般若波罗密多心经」，这么几个字，就是一个经的题目，它就叫经题。共分六段来讲，把它分为六段：第一段讲经源经题总别通义，就是说经的来源和经题的总相和别相。就是共同的目标，称为总相。那么别相呢，有些人喜欢走这一条路，这就是共同都走这一条路，有些人喜欢走中间，有的人呢就干脆骑自行车，还有步行的，乃至于有残疾人跪着走的，这就叫别相。第二段讲「般若」两个字。第三段讲「波罗密」三个字。第四段讲「多」一个字，第五段讲「心」一个字。第六段讲「经」一个字。

那么「多」字一个字呢，在古德们所著的其他书上，基本上没有单独把它分开讲的，我把它分开了。为什么要分开？因为释迦世尊、观世音菩萨的真谛如是，应当分开。哦，这不是我自赞毁他啊。说到这儿，我就要告诉同学们了，我们学佛法，首先要求断我执，那么，上师在这里给同学们讲佛法，就口口声声的「我」、「我」、「我又如何」、「我又如何」，这不是我见不我见的

问题，我在这里要给你们讲清楚，释迦牟尼世尊不但没有我见，而且是证到无上正等正觉的、彻底圆满的顶级大圣，祂在说法的时候，处处都是「我」。所以这里要先讲清楚的啊，不要产生了误会，如果误会了，你们反而得不到加持了。我只举一段，释迦牟尼佛曾经这样说：「以前我跟弥勒菩萨一起学法，该祂先成佛，但由于我比弥勒菩萨精进，所以我就提前成佛了。」这难道说祂是我见、我执吗？不是！就是说，不给你们讲啊，你们就听不懂，因此为了告诉同学们真实现象，所以说必须要把真实之理讲出来，你们才听得懂。那么今天在讲《心经》，难免会遇到很多这类的问题，大家要以正确的观点去领悟。

现在为大家说经源经题总别的通义。

「般若波罗密多心经」为经题。就是说「般若波罗密多心经」这么八个字是经题。此经是什么经呢？是大乘经。经里面要分小乘、中乘、大乘，当然还有密乘。那么，它是大乘经，是无上经、无等等经。什么叫无上经？这个话经常都在说，可是有些同学们连这点都不理解。无上，就是说高到了顶点，没有任何东西再能凌驾于它之上，就叫无上，上面没有东西了。无等等，没有任何经书可以和它齐等，就叫无等等。因此，我们能听到这样的无上、无等等经，你说多了不起？你们的福报有多高？佛所说大藏圣教的心印全部收摄在这个《心经》里头，尽收其文，含摄大部般若六百卷之要义精华，而非独立经藏全文之句。尤为般若的心印，它把六百卷般若全部都含摄了。般若不只是《金刚般若波罗密多心经》，也不是《摩诃般若波罗密多心

经》，也不是《金刚般若波罗密经》，它是有六百卷的心印。但是虽然如此，但它并没有立很多的文字，是很少很少两百多个字，就把经藏的全部内涵都收进去了，所以这个经是非常非常值得我们尊重。

在教典中有这样的说法：「一切经中《般若经》最大。」因为《般若经》是彻底说透了宇宙人生，即万物的真谛、把佛的真谛、我与万物的本来面目。万物的真谛是什么？就是所有一切有情、无情、一切物体的本来面目，看得到和看不到的，到底是什么？是它们的本来面目。我这儿面前的这支钢笔，我就以这个钢笔来举个例给大家听。它是不是钢笔？它本身不是钢笔，它外表做的形体，是因缘聚合成了钢笔，因缘离散就没有钢笔了。那是啥东西呢？就当体而论，它是塑料嘛、铁嘛、镀锌嘛，以及水嘛、颜料嘛，无非就是这几样东西，它本体不是钢笔，你只要花上十秒钟，它就不是钢笔了，拿一个石头来霹雳啪啦把它打烂，然后拣一个渣问你这是啥东西，你马上就会说：「嗯，这是个什么渣，或者是塑料，或者是铁。」其实塑料、铁也非实有，也非本体。所以我们要找它的本来面目啊，就是说它本身不是钢笔，我们人也本身不是我们人，每个万物也本身不是它们自己，而有一个它们真实的、不生不灭的它们的本身，般若就专门帮你们挖这个东西，这个本体挖到就能了脱生死，就不生不灭，所以这个《般若经》啊是阐述人生、宇宙、万物之本来面目，这本来面目是没有生死的。所以《般若经》称为无上。在佛说的一切经中，以大乘法为最高最大。这是高僧大德们都知道的，而且修持好的以及经教熟练的善知识也晓得。又以般若波罗密多及其经典最为精要，就是说大乘经最大，但是般若波罗密多和般若波罗密

多的经典是最精要的。此经又是一切《般若经》中的心要，故尔此《般若波罗密多心经》，为经中之精，法中之大，无上之精也。就是说是经中的精华、经中的心印、法中的大法。了彻本来面目、能悟到真谛就最大，乃至于就小得无影，无有受用，所以听这个经，一要有恭敬心，二要认认真真地听，听完以后还要回去看，自彻自悟。这里面啊悟境很深，千百亿万个差别，我告诉你们，但愿你们听完以后，有彻悟的境界。

此经乃观世音菩萨所说，不是佛说的啊，也许你们听我说出这句话会大吃一惊吧，因为你们所知的是佛说的，而非观音菩萨所说，但是今天你们必须要明白你们不了解真实的背景，连我是谁你们也不晓得，只知道我自称惭愧者。等过十几年后，你们就知道我这个惭愧者讲说的法才是真正的宝贝呢！因此你们就不要胡思乱想了。观世音菩萨讲的「般若」之心印，全文共计二百六十个字，文字虽然简略，但意义完整丰富，一点都没有缺憾。可以说八万四千法门之终归最后目的，应该是说，佛说的八万四千法门统摄在这里面，并且最后的目的，个个都不能脱离般若，不离此经心印。心印，什么叫心？心在我们人来说，人人都知道有个心脏，心脏一挖掉就死，人的手臂可以锯掉一只，眼睛可以挖掉一个，但是心脏不能挖掉，在人体，心脏这么重要，那在经中，《心经》为心印。不管你什么法，无论何宗何法，不管你哪一个宗派，只要离开《心经》的这个心印的真谛啊，就不可能得到三身四智之果，或者是四身五智之果。

那么，什么叫三身四智之果呢？我们学佛法，首先第一要求我们证到法身，法身是无相的，证到以后就可以不生不灭。但只证到法身是不行的，还得证到报身，报身就是圆满的报身，三十

二大丈夫相，八十种随形庄严，六十四圆音，就是佛的圆满报身。如释迦世尊现在处在报身佛土，就是报身。证到报身，还要有化身，一个身体可以分成很多个身体，这个地方也要讲法，这就叫化身。那么四智呢，佛法处处要讲智，智就是智慧，这个智慧是指的无上智慧、无垢智慧、最高智慧，不是普通的世间聪明智慧，是专门拿来斩断生死的智慧。浅说是有四智，即是大圆镜智、成所作智、妙观察智、平等性智，每一个智就要讲一番道理给你们听，但是在这里，由于你们不懂，你们只晓得有三身四智就够了，以后再来细细地给你们讲，因为时间的关系。总而言之，达到佛的境界就要证到三身四智，罗汉就不行，虽然有神通变化，了脱生死，但他们是小乘，辟支佛、缘觉、声闻，是这么一种境界，具备法身境，但是报身和化身是不行的。到了干慧地菩萨的境界，才能一个身体分为两个身体，这是干慧地菩萨。干慧地菩萨以上才开始分初地、二地、三地……，一直登到十地，以后直至十二地再入证等觉妙觉，等于佛妙于佛的觉量，然后才是彻底圆满的佛菩萨，是这么样一个过程。所以说，学佛法、学《心经》的目的，到最后的圆满，是要达到三身四智的境界，因此，此经为成佛之指南、利生之法宝，特为大器之流，发大乘心者而说。这个经书呢是普通人不能听的，是专门为大器——大根器、大法器的人讲的，为发大乘心的善知识说的。不是为发小乘心的声闻、缘觉、罗汉说的。你们不简单啊，你们发大乘心，因为这是为发大乘心说的啊，大乘心就是不能只考虑自己的利益，要考虑整个众生的利益、考虑世界的利益，哪怕忘我舍己，都要把整个人类、其他人的利益照顾到，要成一个善良的善知识。

《心经》这个道理啊，它的心印啊，不管你是什么法王也好，什么仁波且也好，或者是诸古、高僧、在家的大德居士，必须都要去领悟内含的谛。那么什么叫做法王呢？法王是在旧社会、古代、元明清时代，都在封，是皇帝封的，比如说大宝法王等等法王，章嘉呼图克图法王呢，像宗喀巴大师就不是封的了，莲花生大师也不是，他们自己本身就是法中之王，因此就叫法王。仁波且呢就是活佛，再来人，前辈子修法，又经过转世成为再来人。还有一种法王，一代宗师也该称法王，是封的寺主。还有就是诸古，诸古就是应世者，也是过来人的意思。高僧呢，具有一定的功夫和德行教戒的就叫高僧大德。在家的居士，你们都懂了，在座的只要是受了居士戒、别解脱戒、进行了皈依，符合条件的称为居士，不是见人就叫居士，居士要看够不够居士的格，这个呢我在这里也不详细讲。佛书甚多，现在有卖的，庙上也有，虽然不太正确，但你们可以去买来参考一下，作为考阅性的研习。领悟内含之谛，领悟什么内含之谛？就是领悟《心经》的这个内含的真理，不是叫你直接看文字、看表面，就是读诵，和识经，认识这个经，只凭认识和读诵是不够的，必须加以悟经，悟经悟什么？悟经中之真理而证得经中的本来面目，把经中的真正的精髓理解到。比如说我们这里在座的慧辉大德居士，他就是证到了本来面目的境界，证到了明空知觉的境界，有正知正见，那么在此呢，我可以为他印证，确实证到。但虽然是证到了，还得从定中入手，随时提起觉照而不执着提起之念。你们今后同样能得到这么一个境界，乃至于希望你们后来居上。惭愧的上师我在藉《心经》讲这个真谛来说呢，我不会辜负你们，我相信我绝对能把真理给你们阐述出来。我在这里，刚才已经表明了态

度，我并不是什么菩萨，我也不是什么了不起的人物，只能说是在无始以来我修学的法比较多一些，这方面的知识比较广一些，因此呢今天就把这个经验传送给大家，是以惭愧之身说法。但是，要明白，虽然是惭愧之身，但是我今天是说真谛之义，真实不虚之义，所以啊，要尊重观世音菩萨，也要尊重我说的话。我刚才已经讲了，我是惭愧的事情、我个人的态度，但要能把《心经》给你们讲出真理让你们懂，这个里面是有真实不虚之义的，绝不是普通的人能讲懂的，但尽管如此，我还是认为我是普通的惭愧者。

若要弄懂此经，首先得明了经题总别之义。听经啊，要想把这个《心经》真正地弄懂，第一我们就要明白经题的总别之义。所谓总就是共同的，所谓别就是在共同之中的区别，也就是不同的地方。所指总者，为一经之题，就是《心经》的标题。所指别者为经，就是经的整个内容文字嘛。只要先明白题中之总纲含义，然后对经内的含义，然后对经内的别义支分，别义就是不同的各种意义，也就易于理解了。这里指的支分，就是千差万别的细致分布，叫做支分。题中又有通别之分，通就是共通性，别就是差距。「般若波罗密多心」这七个字称为别题，就是说类别于其他经书，比如说《佛说阿弥陀经》。那么这个是「般若波罗密多心」，那个是「佛说阿弥陀」，它们就不同，但最后一个字相同，最后一个「经」字相同，经一字为通题，别在诸经诸部之异。它为什么叫别？刚才我举例了，《阿弥陀经》就讲的是阿弥陀佛的四十八愿及其极乐世界的一切境界，那么《般若波罗密多心经》它讲的是般若，即宇宙、人生、万物的真谛，说穿了，这才是真正的佛法。《阿弥陀经》仅仅是一个化城品的境界，什么叫

化城？就是说利用一种方便把你导引到那儿去，是圣凡相处的一个世界。只有《心经》的精髓掌握到以后，才是顿超直入如来地。别在诸经诸部之异，所以它就不同于《阿弥陀经》，不同于其他的任何一部经，故为「般若波罗密多心」独立成题，因此它的名字才取成了另外一个名字，才叫「般若波罗密多心」，成了这个标题。谛通经藏，这个谛，它跟佛经的白龙三藏等等经书，包括密乘之道，密乘的道理，我们这里这个慧辉居士啊，在西藏称为江西大德活佛，他就知道。所以，谛通经藏，源流一体性本无二。就是说佛性的本源统一，没有差距，与诸经圣义无异。与诸经圣义是完全相同，所有经藏里头都讲成就，那么它最后的目的也是《心经》这么一个目的，所以圣义统一，这就叫通，标题不同就叫别。

阿弥陀佛的经说净土，导引到净土去以后，还要听阿弥陀佛开示，为大家讲《心经》心印的道理，我们今天在这里就能听到《心经》心印的道理，所以这是非常好的一件事情啊。你说上师是不是在吹牛、说假话？我不会，我如果说是妄语骗惑你们的话，我要堕无间地狱的，我不会是妄语骗惑你们的。阿弥陀佛就是在那儿给你们讲这些道理，去那个地方再从头学起这个道理。但是不一定你们每个人都是从头学起啊，如果证到上品上升，那就不简单了，在这里就证到。但大部份的人去要重新学的，要学这个道理啊。

故名为经，故之于通。由于它通达理由一样，所以称为经，由于它世相理趣的地位不同，所以它叫做别。

今天接着讲第二段，讲「般若」两个字了。

这里要非常认真地听，非常认真地。般若是梵语，不是印地安语。那么这个梵语呢，有人把它说成是现在的印度话，印度话就叫梵语。不对，印度话现在称它为印地安语。梵语又叫梵文，此语相当于中国古代汉语（文言）。在印度呢梵语就相当于我们当时的古代文言，那么我们现在的白话文呢就相当于目前印度人所用的现代语言，相当于是印地安语，印地安语相当于印度人所用的现代语言，相当于中国白话语言。古印度人认为自己是梵天种族后裔，他们所用的文字和语言，均是梵天所制定的。古代印度人认为他们是梵天的子孙，只有他们才是梵天的根苗，所以他们认为他们的语言，都是梵天给他们的。什么叫梵天？梵天就是比玉帝还要高一等，大家都晓得玉帝，那么梵天就更了不起了，还是玉帝的上师，因此古印度人很骄傲的，他们的一切制度、一切生活都是梵天给他们制定的，就是说他们的信仰当时到了这么一个程度，古印度人啊，今天是说古印度的凡夫俗子，不是说古印度的圣人，古印度的圣人是非常伟大的。所以古代印度语言随其当时迷信习俗称为梵语，在古印度人中，有起着超凡自贵之意。

般若二字翻字不翻音，字是中华汉字，音是印度梵音。刚才已经说过了，为什么翻字不翻音，前面一开头就讲过。玄奘法师定有五种不翻之规，因为翻之亦不明本意，反增分别障。因为他怕翻出来以后大家同样不明白它的本意，同时有些受到局限，不能翻，翻出来也不懂的，因为你没有学过，你没有见过，别说是梵语，就是地方土语，从我们这儿过去石板滩很近的广东语，你还听不懂呢！所以翻出来也没有作用的，甚至于一翻出来以后就研究文字，整天闲扯，反而成

分别障了。那么，这五种不翻，如：

一、秘密陀罗尼。就是说陀罗尼，那些咒语不能翻，翻出来也不起作用，有概括性，如的心印所造。

二、多含。就是说一个名辞含义很多，翻出来也没有作用的，因为那是诸佛菩萨个男人嘛？好多人都是男人，女人也同样，很多人都是女人。所以要具体弄清楚，否则它是概括性的，称为多含，它不翻。如婆伽梵之语含六义，它一句话就含六种含义。

三、此方所无，如阎浮提、阎浮树者。它翻出来也没有作用，因为我们这个地方本身就没有这个东西，就没有那种树，你给它改个啥名字呢？人家它本身就叫阎浮提、阎浮树。

四、顺于古不翻。就是说顺于古例的道理，翻了以后反而把人家弄昏了，典故都整烂了，你把它改过，人家都不知道是什么意思了。如阿耨多罗三藐三菩提，不翻，保持原来的样子，但是虽不翻，是作了讲解的。阿耨多罗三藐三菩提呢，就是无上正等正觉，真正证到平等、觉之一切真理之无上智慧，就叫阿耨多罗三藐三菩提。把它说穿了，就是彻底圆满，证到尽虚空、遍法界、圆融无碍而无上之圆满佛陀大智，就叫阿耨多罗三藐三菩提，简而言之，无上正等正觉，正遍知，正遍一切法界角落，一切智慧，就是说最高的吧，高到顶点没有再说的了。由于摩腾以来，至今如是存之梵音。维摩腾跟竺法兰他们两个进来以后，最古的，都没有翻。维摩腾跟竺法兰来了以后，据现在县志所查，是住在我的家乡，在雾中山建立的庙宇。当然他们的故事我就不想给大家讲了，如果一讲又扯远了，总的一

句，来了不是一帆风顺的，跟五方五岳进行了一场斗争，然后将五方五岳降伏，把太上老子道德经化为灰烬，维摩腾和竺法兰大现神通，因为这两个人是四果罗汉，不是菩萨，最后才认可在中国修建庙宇，这是最早的。有的同学以前初初学佛的时候不懂，说佛书就是唐僧取的嘛。不是，唐玄奘法师主要是取《瑜伽师地论》。因此自维摩腾以来后人不翻，至今照常保留。

五、般若，由于无上庄重之义非由智慧二字能表达。故以上五者不翻。因为般若太伟大了、太庄重了，高到了顶点，所以也不能翻，翻出来反而成世俗语言，落入俗套，落入相对凡夫意识概论，所以不能翻它。般若两个字呢由于无上庄重，所以若作为世间普通的语言来翻，此实为大错特错了，为什么大错？作世间聪明翻就是大错。亦有作智慧之翻，此属不定义。有的说般若呢就叫智慧，这种定义是不准确的，是非常轻薄、邪正不分之举。连世间上什么叫聪明啊、狡猾啊、智慧啊都混为一谈。所以般若绝不能作为智慧来翻，在很多经书上也有作智慧翻的，这是错误的。因智慧有散慧和妙智之分。什么叫散慧？散慧是没有定力的世间聪明，是没有实际功夫的。妙智又称无上智、无比无等。妙智是从定中得来的，也就是说必须要有定力的功夫，然后才有妙智。普通人连佛法也不懂，什么定也没有，怎么谈得上有智慧呢？凡是要有智慧，必须要有定力，所以世间的聪明是不起任何作用的。真正的智慧叫无上智，无比无等，就是说没有再比过它，没有再和它相等的，这种智慧就定名为净慧。智慧（般若）胜于一切世智，般若智胜过一切世间上的散慧世智。外道的禅定用功，最高亦可达到四禅境界。外道不简单，我跟你们讲啊，他们可以达到四禅境界，其用照常住于散慧之中。就连外道进入四禅境界，

都是用的散慧，都没有智慧，因此同学们要自己，不要动不动就说某人的智慧高，我看有时候连一个外道都不如，人家都有四禅境界，何况是普通世间的聪明（散慧）、世智辩才，只能落于对世法局部之散面了解认识。那么为什么是世间法的聪明、散面认识呢？比如说做茶叶的人，我们这儿里头就有做茶叶的专家，他们在没有开发智慧的时候，就只晓得茶叶是烘青、炒青、晒青，就不晓得那个所谓烘青、炒青、晒青还是古人发明的，从无意之间发现的嘛，他就不敢拿什么电灯泡去弄、不敢拿鼓风机去鼓。总的一句，一切世间法都是无常有为法嘛，把它弄好无毒就是好东西。那么任何一个机器、任何一个科学家，他们为什么能搞出东西来？因为他们有散慧，他们的散慧运用起来，看到一样东西，马上举一反三，立刻进行分析，比如站在这儿，看到这个本子上面印的是一种字，那么这种字为什么它会粘上去了？他就开始举一反三了：或者是这种字下面有一种特殊的胶质，或者是这种字融进了某一种胶，它们是共融体，或者是这种字由烫化、经过温度处理的原因打印上去的，他同时立刻就要分析到：这是有一层塑料薄膜，直接由烫化、经过温度处理的原因打印上去的，他同时立刻就要分析到：这个皮子是绸纹性质，所以它就粘，假使是玻光性质它就不粘。他顷刻之间拿到一个东西就立刻反应很多问题出来，因此那些有散慧的人遇到什么事都非常利害，就不像有些人大大咧咧的，看到上面印有字，只会想到，你这字还写得好呢。甚至于有些同学看到那些照相的人像印的年历，竟然说：「人家那个画得好好啊！」他就不晓得是摄影摄上去的。因此我们遇到每一件事情，只要喜欢问它一个为什么，就能发散慧。如果从定中得到，定中回光返照，以真谛诠立于俗谛，那么反过来，就可以得到智慧。因此在此中诠立，就有大疑大悟、小疑小悟、不疑不悟的道理，遇问题

不悟、不疑不悟，就要落入死水定中。智慧与散的聪明，它对世间局部散面了解认识，如科学造的卫星、飞船、无线电等，发展进步，能推动世间的物质文明、甚至于精神文明，写些书出来，推动社会进步，但是对于生死了脱死的功用必须要无上庄重的话，就不对了，它又不使你了生脱死。故般若乃属无上庄重都是暂时给它立的，因为实在没有名字安，就只有这样立出来。以言诠为之则非真义，我们用语言去雕琢，说它叫无上庄也不对，因为你用语言去诠是梵文，就不能翻，但是为了好称呼它，就是错误。就是说般若由于太高，不能以言诠为之，再加上它，或者是净慧，纯净无上庄重还庄重的，称呼？是为了类别于智慧，智慧混在一起，称它为净的意思。为什么这样立免得跟智慧混在一起，称它为无上智、称它为无上智慧，它立为无上智。这个名词就是表出世的真谛，谛就是理，而含无漏法的圣意。无漏法前面已简单阐述过一下，就是说漏尽一切世间凡夫六道轮回的诸因，彻底证到不生不灭的境界，就叫无漏法。般若是含无漏法的这么一个高深的圣意。

为了更加明白般若的含意，先从两个方面来领悟：第一、什么是般若的智？非常重要啊，在我讲的时候，认真地去回光返照。什么叫般若智，第一，什么叫般若智。第二、什么是无上而具辨认、测定世间万有之真伪、是非、善恶、本体内外之实质相的境。般若智即是至高认识能力，起着对人生宇宙万物本来面目的照用。此指本来面目即实相之境

也，般若智光照映万物而无分别，自所无知，犹如日光所照，功用无穷，但属无知而照。就是说这个简单的含义，第一呢就是般若智，第二就是实相境。那么般若智呢，它是使你得到智慧以后啊，能辨认世间上一切万物的内含之质的真谛。就是说看人不看表面，一下就看透他的心，心王、心所都看透。那么看物也不看表面，直接认识它的本质，测定一切世间的辨认能力以及对世目，自己本身、不生不死的「我」，那个「我」才是真正的你，而不是现在你们眼面前的这个某某某，你们眼面前的这个是六大假合之躯。

六大假合之躯简单讲一下，就是地、水、火、风、空、识六大假合的。地大就是你们的肉、骨头、你们身上的硬质物，垒得起来的东西就是地大。水大，你们身上的血液，你们的口水等等水、一切筋骨之水、身上的所有液体。火大，就是你们身上的热能温暖。风大，就是你们出的气，所有一切气体。空呢，你们这些「大」都建立在空间上的，遍体都是空。显微镜下一照，连头发都是空的。那么，闭着嘴巴有口腔空，肚子装肠胃的还有腹腔空，肌肉里头有皮层空，从肌皮层一直到皮下层、肉层等等，骨头里头有骨油空间，遍身都是空。地、水、火、风、空，中间套着一个灵知心识，就是你们的意识，外道称它为灵魂，唯物主义称它为思想，也就是你们现在用分别心来听我说话、眼睛看我等等起分别作用的这个东西、凡夫心识，这六个东西把你们套住，是假东西，它不是你们的本来面目。我们以般若的智慧回光返照的目的，就是为了照见我们真正的自我，把这六个东西照空。什么空？就是在定境之中让这地、水、火、风、空、识自然息

灭平等无住，住在无住的境界之中，而于此境界不入昏沉、不入掉举、不入散乱、不住光明、不住黑暗，住于明而无念、不执无念之体的这个境界之中，那么这个境界就是真正的本来面目，这个本来面目就是如来的法身、就是我们真正的心境，也就是我们自己了。

你们说：平常我咋没有察觉它呢？由于你无始以来的业力，把你围困住，所以你察觉不了。你们整天用的是六根和分别心在处事，什么时候停过一会儿？眼耳鼻舌身意随时用，从来没有停过，正如《西游记》上，当然有的同学听我开示过，有的同学没有听到过，说到这里我又返到这儿来了，《西游记》这部书写得很好，谈的是佛法，但是很多人把它看成故事，玄奘法师到西去取经，他们就认为果真有很多妖怪，那不是妖怪啊，那是讲至高无上的佛法哲理。玄奘法师就指的是一个凡夫、一个人，那么孙悟空呢，就指的我们的凡夫心识之妄念。空性是凭妄念而回光返照悟到的，一当见性即是真谛本体，所以叫悟空。他们刚刚一上路，就有六个棒老二（抢匪）跳出来了，就准备把他们抢了。那么玄奘法师非常着急，要准备到西天去取经的嘛，这时候孙悟空啊就跳出来准备打这六个贼娃子抢匪，玄奘法师就想阻挡他，但是孙悟空根本不听。因为空境明照本性现前，凡夫心识就不起用了，这句话的含义就是说玄奘法师怎么指挥得了悟空呢？当然，只针对这一段呵。因此孙悟空就说：你们六个毛贼报上名来，我打死你们，我好晓得你们是哪一个嘛。结果这六个就开始报了，报的是：眼见喜、耳听怒、鼻闻香等等，那么凑起来就是眼耳鼻舌身意，就是我们人的六根。结果孙悟空愤怒之下，就说：我原来还不知道你们是哪一个，搞半天我还是你们的老主翁呢！因为六根都从本性当中、心识所反映，执着则为六根，所以孙悟

空就变成他们的老祖宗了。这是佛法的道理啊！悟空就提起他的金箍棒，当场就把这六个抢匪打死了。哎呀，玄奘法师就很悲痛啊，就说：这样子伤生害命，刚刚才出去取经，你就把他们六个人打死了，那么今后我们怎么见到如来？怎么能走到西天嘛？你一上路你就造孽。孙悟空马上就开始说话了：师父，这六个家伙非打死不可，你不把他打死，他就打死你，你不打死他，他就打死你，你才到不了西天取经呢！这里的含义就是说，眼耳鼻舌身意如果不放倒，你的本性就别想现前！《西游记》每一段故事就有每一段故事的佛法道理，在这里呢我就不给大家多讲了，因为要讲我们的正题，以后有机会再每一段故事给你们讲。这里也不是什么自赞毁他啊，我们很多大学教授都没有把《西游记》弄懂的，他们还以为是讲故事的，说文字还好。在《西游记》里面，有至高无上的宇宙人生的佛法真谛。

怎么样去利用般若智来照见我们的本来面目、实相境呢？何为实相之境？实相境啊，就是所有一切万法的本来面目。什么叫万法？不要理解错了，不要理解成万法就是这么个意思。法是指一切有为法，看得到的、看不到的，只要是世间上的一切物质的、色相的、情识的等等等等，都叫万法，只要是有为的，就属万法。那么，万法的真正本来面目是要以般若智去彻照它，才能发现，当然，我们更主要的是要彻照我们自己的本来面目，我们自己与宇宙到底是一个什么关系？关键是找这个东西，是以般若智去彻照。即是真实不虚之相状，万法之本来面目，就指的是它本身的真正的它，而不是眼前出现的这个假的它。正如挂的这个对联一样的，这个对联叫：亭桥飞架波作水玉池催心。是写我们的这个行园，

这个房子，楼台亭阁，雕梁画栋飞架南北，那么池中的水，当喷泉波动的时候，波浪我们看到了，往往就说哎呀有波有波有波，波浪好好看，实际上波浪也叫水，波水是一性，水为一性无二，是这么一个道理啊。要找到这个波浪就是水，是水的动态形象，并不是波浪是波浪，水是水，不能把它分开，这是举的一个例子，每一样东西都得把本来面目找出来。

再一次强调，更主要的是怎么样找到我们自己的本来面目，个个众生都有本来面目，你们在座的个个都有佛性，佛性就叫本来面目，也就叫法身，我们自己的本来面目就是与释迦世尊无二无别的，人人都有个本来面目，也就叫法身，也就叫如来藏心，也就叫般若妙用之境等等代名词。不管学任何佛法，都是为了彻悟本来面目。那么，在这里，我们知道了要找本来面目。一切有为法皆属无常，终归是空。《中论观法品》说：「诸法毕竟空。不生不灭。名诸法实相。」也就是说六大本空，无相之相名为实相。在这里，首先给同学们讲的就是实相的道理了。实相境呢就是真实的本相，已经阐述很清楚了，它是具体、真实不虚的相状，但是这个真实不虚的相状并不是我们眼面前摆着的有为法的相状，因为一切有为法都是无常的。

什么叫无常？要理解无常就得要懂什么叫常，常者就是不变，相对论当中反转过来无常就没有常，常就是永恒不变称为常，无常就没有常的。世间上没有常法，只有无常，任何东西都在无常，任何东西都在成住坏空之中，有情决定死，无情决定灭，就是这么一个道理。有生命必定要死，无生命必定要灭，不管你什么金刚石也好，只有一天天化，只有一天天地烂，这就叫做无常。那么无常的东西就不是我们实相的境，它中间有个真实的谛，就是我们实相的境。

《中论观法品》说：「诸法毕竟空。不生不灭。名诸法实相。」《中论观法品》里面讲得非常清楚，所有一切法，都是无常，到最后都得坏。我们那个汽车才三四年，就无常了，哎呀，太快了，太快了，包括你们今天坐在这儿听《心经》，修法修得好呢，无常得慢一些，乃至于可以早日得到神通变化解脱，修法修得不好的，你们今后啊很快就无常了，就一切都变了，先由自己的身体内部变化，慢慢累积累积就老了，年轻的同学没有感受，或者说感受不深，年老的感受甚深。所以我们学佛法，首先就要知道，万法皆在无常，自己才会生起出离心，才会产生恐怖境界，否则的话，学佛法是不会认真的。你看黄老居士啊，他就真正地生起了无常境界，真正生起了出离心。但是我们有些同学之可怜，学佛整天在用功，结果搞了半天自己都不晓得自己在干什么，而且不晓得无常的道理，执着世间法，执着眼面前的假象，结果最后啊彻底把自己的光阴浪费完，而进入无常解体、进入「诸法毕竟空」，最后离散，骨肉一齐分离。什么时候体会？能有成就的同学我不去说了，没有成就的同学今后你们慢慢就逐步逐步体会到了，要死的时候体会是最深刻的。也就是说，无常就是六大本空的道理，我刚才讲了，地、水、火、风、空、识，六大本身就是空体，它必定住入成住坏空，必然是无常性的。

无相之相名为实相。六大空寂以后，无相的这么一个相就叫实相。知相无相，故即知无知之智所照无相之体。就是说，知相啊，好好听，这儿很不容易听懂，因为你们基础很浅。我们知道这个无相的境界，就知道了无知的智、无知之智所照的这个体是无相的体，故无能照功能，它没有能照的功能，亦无所照之相，也就是说能、所都没有了，没有能没有所。因为无知之智，就是

我们这个无知的智慧，它所照的这个境是无相的境，照也是个譬喻词。为什么说叫无知之智呢？怎么会无知呢？无知又怎么有智呢？我举个例给你们听，就像太阳光啊，它有没有能量？它很有能量，万物都能融化，它能给你带来春夏秋冬。太阳它照大地而无分别，它是无知的，它不是有知的，这里的知是知觉的知、知道的知，它是无知的，它照的时候啊是无分别的，普照，至于照到你、没有照到你，那就是你自己隐蔽起来，它当然就照不到你了，你不隐蔽起来它当然就把你照到了，你要给它照才照得住嘛，你不给它照自然就照不到你了。那么，我们的这个般若智就相当于太阳，它是无知而照，照什么？照我们自己的本来面目，我们这个本来面目就是无相之体，那么这个形象是一个什么相？无相的，没有具体的形象的，是一个无相的体。越说越深沉了，有的同学就会说，无相的体我怎么照呢？我怎么看得到呢？这里面就牵涉到我们用功学佛法的方法了，怎么样让六根停息而不生用，就牵涉到定境了，怎么样让六根停下来的时候，自然出现的境界是无相之体，照也是用，用也是照，到时候就是双运互通，是这么样一种境界。故即知无知之智所照的是无相之体了，所以说呢，就没有能照的功能，亦无所照之相。是故知道了它没有所照的功能，也没有能照的这个相体，能所双忘，因此呢在这种境界上，无得的相就为实相。得，这里指的是有所收益，比如说，我们拿到一样东西，我们得到它了，是这种得。无得的境界，完整的说法，就是无得之相方为实相。于此不可认为般若之智是能照，实相之境是所照。千万不要认为般若的智是能照，是起照的作用的，实相的境呢是被照到的，这样子就错误了，马上就落入凡夫分别相盖论，这个是最值得注意的。实相之

境不是所照的东西，般若的智也不是能照的一种东西，它到了这个无知之相、无知之境的时间，境智互融，自离能所，自然就境智互融了。于此圣意，境亦是智，智亦是境，自然就离开能与所。于此圣境之意啊，境智无二，到了这么一种境界，就这个道理。般若智跟实相境明白了以后，那么我们修一切佛法就扭住这个正知正见予以入定，就能进入三摩地境界，就能从中翻越末那意识和阿赖耶识的境界，得到解脱。如果不明白这个境界啊，首先就正见都没有，没有正见就根本不知道从何而入手，所以说，「般若心经」的般若二字十分的重要。

六道轮回的众生，乃至凡有生命之一切，均具圆满平等般若妙智和实相境。在座的同学们也个个都具备般若妙智和实相境，你们都是具备的，所具者与佛智般若实相无二无别，所具的这个智慧正如我刚才说的，跟佛是没有差别的。何以了知？那么我为什么就晓得了呢？是否妄语诳惑众生？非也。是否上师在这儿骗你们呢？不是的。我佛释迦世尊于菩提树下，释迦世尊在菩提树下，就是无师自悟的，祂自己就证到了这个东西。为什么会无师自悟？有些同学还没有听懂，就是说它本身存在，只是妄想、业力隔着，才没有出现的，所以称为凡夫，明白了、证到了就变成了圣人。了知一切有情法性平等，那么释迦牟尼佛无师自悟了以后，就了得一切有情个个都具备和祂一样的佛性。所谓有情，就是有生命、有情识的，一切众生具有如来德相，和如来佛毫无差别，只因妄想执着，无法察见光明。是众生的妄想使六根着境，六根对六尘，眼耳鼻舌身意对色声香味触法，被五蕴所降，执于幻境之中，认妄成真，整天这样子把时间

拖过去了。明明说那儿西山有一条老虎，马上就可以把它捉住，他结果说没有老虎的，这儿有一群猫，就要抓这个东西，整天都抓不住，结果猫又跳得很快，抓了半天就抓这个猫，这个猫又跳得把猫放下，然后才能去捉老虎。要察见我们的本来面目，必须先以无上般若智慧，照空我们的五蕴，以及眼耳鼻舌身意六根平等放下，才能呈现实相之境，智照于境，境智不二，于其中就不执着，那么自然老虎就抓住了，就是这么一个道理啊。如果业障排除就能见到光明，业障不排除就无法察见光明，就不能见到自己的本来面目。要排除业障，得放下六根，得知五蕴对尘之境皆是空的。

古德行者照佛开示修行，证悟般若道者颇多。那么到底是些什么人呢？比如像禅宗的六祖惠能大师啊、慧可啊、达摩祖师啊，多了多了，石头希迁、江西马祖、近代虚云老法师等等，西藏里头那些大活佛就更多了，比如颇帮卡大师、朗召喇嘛、益西羊嘎大师、康萨仁波且、章嘉呼图克图、贡嘎仁波且，当然，我们的尊胜法王如来更是了不起了，他们都是亲自证到，证悟般若道，见到了自己的实相境的境界。说到这里，我自己呢不打妄语，亲自察见了的，察见了这个本来面目，我非常高兴，我觉得释迦世尊的经藏真实不虚，如是之道，如是开示，因为自己见到了其实经常都在出现。

那么我在这里举了个例子给大家，如果前念已去，后念未生，离妄了明，无明所得，万行繁与而应无所住，则无师智，自然智也，是故非师所授，乃师所导，而达般若智慧。这是我举

给大家的例子，当你们坐下来的时候，正如六祖大师所说的：「不思不想，不要去以我这个什么所谓的凡夫般若智慧，想去找本然」，就是说如果不思也不想，不要去以我这个什么所谓的凡夫般若智慧，想去找本性，不要自作聪明，而要一切不动念头，前念已去，后念未生，我们前一个思想走了，后一个念头还没有生出来的时间，自然就得到了无师智和自然智的境界，但是这是刹那间，不是一下见到了以后就不退转了，因为你毕竟是凡夫，你累生累劫的业力，哪怕就是你见到了，它会马上被覆盖。但我告诉你们，谨防你们见都见不到。我在讲这么多话的时候，可以说个个同学你们的心中都闪耀过多少次了，你们就是没有见到过它，因为前一个念头走了，后一个念头还没有跳出来的中间，那么一个境界。你说我刚才体会了的，我去找了的。你去找，你去找的时间就正是你的妄想，是背起娃娃找娃娃，那个就是不正确的。真正的能做到前念已去、后念未生，前一个念头走了，后一个念头还没有生起来，在这么一种境界上，而中间又不执着，进入「明空知觉而无念、不执着于无念的境」，那个就是如来的法身，那法身不在你的身内，也不在你的身外，你们好好去体会。那么到了这个时候，离妄了明，离开妄想，了彻分明，但是无明所得，又不执着它，万行繁与而应无所住，这才是般若智，不是要你痴呆呆的坐着就是般若智，那是一种定境，三昧耶定境不能混在般若智上去，要万行繁与应无所住，我们做一切事情照常操作，同样又处于般若境中，乃至于讲经说法都处于般若境中，这样子才叫做真正的般若智。

那么，在未曾证到这个之前，首先得明白我们的本来面目初参境界。所谓初参，这里面就分

见、悟、定、慧，这很深沉了。有先见后悟的，先见到以后他认不得，最后偶尔之间一件事情一打动他，一回光返照一下就明白了。有先悟后见的，先明白了这个道理，像你们现在大部份属于先悟后见，就你们现在在座的，因为我刚才讲，你们有一点点沾边了，但是你们还没有见到，所以叫先有悟境，后得见证，但是见与悟得到了以后，就成功啦？不行，还要定，还要如如不动地住在这个当中，能住在这个当中如如不动啊，这个定就叫做三昧耶定，如能在光明之中以尽虚空、遍法界之体，于其不执着，那么就叫做无量甚深光明三摩地，就是释迦世尊当年修持时入的定了，然而这很难做到，你们只要住入一个无明定都不简单。一切定都得去争取。

到了万行繁与而应无所住的时候呢，就是无师智、自然智了，是故不是上师传授给你们的，你们本身妄想停息下来自己显现的，上师只是说方法：快点出来啊，快点到我的水池里来把脚洗干净啊，你们要注意攀住栏杆以免栽下去！是告诉你方法。但是结果呢，你自己不小心。上师所教，自然所得。但是，虽然不是上师灌装给你，但是上师导引你入的路子，因此要得到般若的智慧啊，就必须有上师来教导。就我刚才说的，喊你去洗澡，要教你怎么样到水池里头去洗脚，有一种方法要懂，如果不懂得，你就要栽下去。但是假使说你不听，你又不去洗，上师再喊半天，你的脚照常洗不成。就正如叫你们证到智慧是一个道理，必须要依照正确的方法，以无上妙智去彻见自己的真空法性、本来面目，这个真空法性的本来面目相同的，是没有差距的。

众生执妄而生，自成烦恼，诸佛离妄行化，自证菩提，即般若妙智也。好好听，众生是执妄想而生存的，就以六识对六尘，然后灵知心识起分别，就搞弄在这个世俗境界当中了，就把一切妄想就看成我的，什么都产生，甚至于烦恼等等，痛苦就出来了。那么诸佛菩萨呢是离妄，是离开妄想而住入真空法性，是名为住、实无所住的境界当中，所以就得到了解脱，差距就在这里。诸佛菩萨离妄、处于般若智慧当中，行化渡生，遍布一切法界和六道轮回及娑婆世界，因此自证菩提，离妄行化，以般若智照开示众生，而使众生得到解脱。

现在我将根据《大智度论》三般若来为大家说法。我们讲这个般若，有很多种讲法，今天就以《大智度论》的三般若的道理来讲。般若有实相般若、观照般若、文字般若。这三般若能将此经卷中所有文字实相妙理，观照汇悟。就是说用观照的境界把它汇聚悟彻，然后证悟，了彻真如。这里指的真如也就是佛性了，就是实相之境了，也就是境智不二的道理了，就叫做真如。证到了真如就是得般若。般若之得有深浅之分，首先证到第一步，得到什么般若？观照般若。文字般若。什么叫文字般若？文字般若，即是依文字作为方便了彻经文观照之理。怎么样，所以就要用文字，写成书，才能说出来的道理，那么这个文字说出来的道理，就是以文字，比如书本上讲的这些话，给你说明某个地方是什么，它是个道理去照着办、照着去观照、去体会、去实践，这就是文字般若。那么，体会、实践什么？体会、实践经文中观照的道理，以观照之理，照见实相般若之体。那么体会了以后，我们再以这个理去照见实相的体，体就是一种具体的东西了，就我刚才说的，无得之相就是体，什么体？无得

之相就是体。到了那个时候，你自然进入无得之相，作自生文字般若之用。证到那个时候，你自然就成为文字般若的用了，那么也就是说，到了那么一步以后，照见实相般若的体以后啊，这个体自然的就作自身，就是它本身文字般若的用，反过来就开大智慧。

般若实相众生个个具有，又是前面的语言了，人人都具有，人人都具有般若实相，人人都具有佛性，人人都具有如来藏心，人人都具有自己的本来面目，同一个东西啊，不是说这么多名词，它是很多东西，就是一个，它有很多代名词，众生个个具有。皆因无始无明业障盖蔽，就是说无始以来你的业障把你又有了又没有呢？是你累生累劫、无始无明，就是说无只要自己去回忆，没有哪一个是最早的时间，只能说无始，从有你们以来已经是无始了。我举一个例给你们听，你们就可以想，连你们家族你都推算不完，还不说叫你用电子计算机，我只要你想一想你们最早的那个老祖先人是哪个，你现在就是坐在这儿的，但是你们的老祖先人是谁呢？你说我不晓得他名字也算是嘛，你就推嘛，最早的那个，只要你说大概是一个什么样的人，我马上就问你，既然有他，就有生他的父母，对不对？那么你说没有他，没有他昨会有你呢？就连这个都叫做无边无始、无明、无有法界边际等等，祂彻见法性真如。就我刚才给你们讲的，你们自己一推算就知道了。说法性无边，确实无边，我不是举过一

些例子吗？宇宙空间哪个都看得到，抬头就可以看见，但是确实它无边啊那边外边又是什么呢？边的外边是啥？我问你边外边。你说还是叫宇宙，那你是不是神经混乱了？既然是宇宙，统一就是宇宙了嘛，为什么把宇宙分成两份子呢？我问你最后外边的那个宇宙是啥呢？因此，只能说宇宙无边。那么你说：不对哟，就没有宇宙哦。没有宇宙，这个空间是啥如以后，自然一切了明。所以说孙悟空算个老几哟，用现在的话来说，他怎么打得过如来佛的手掌心嘛？孙猴子是在此处表妄念的，猴子多动，犹如妄想，妄想起于佛性，而如来佛的法性无边，翻了半天筋斗都在佛手里头栽。你们懂得了这个道理了吧？若欲显现，必须人法两忘，六大空无。就是说妄起业障盖到了以后，如果要显现般若实相，必须人法两忘。罗汉断我执，断人我空，人空、我空，就是空到了这个境界，那么同样没有证到真实如来体性的。要证到真实如来体性，连我们学的法都要丢，说法都如筏喻者，是佛所说的。把你载过河了，同样不要它。人法两忘，进入大乘境界，六大空无，地、水、火、风、空、识都彻底平寂空无，不执一切情识，这个时候才能显现。但是由于众生累生累劫的业力包住，当然就不行了。

故尔必当言语道断，自证自悟。在这里就告诉大家了，要证到本性，就要言语道断，心行寂灭，自证自悟。那么怎么去用功呢？只要你用心去考虑，你就别想见到本性，起心动念，只要稍微一个因识之念，哪怕很微细的，微细到极度，马上就由空性的道理反转过来，成了相对凡夫盖，就成盖障把你锁住，实际上已经是凡夫了，就跟我们平常这些人分析问题一样。你说我很细

小的心念呢？它不分粗细啊，起心动念就是凡夫。你说我想的是好的嘛，好的也是凡夫，你想到如来佛就在你的面前，同样是凡夫，还谨防是魔，我告诉你。所以释迦世尊说的：「凡所有相，皆是虚妄。若见诸相非相，即见如来。」一切现象，随便多庄严的诸佛菩萨，都是虚妄的，见到一切现象，不执着才是如来，见到一切现象，我们不执着、不动念头的时间，就是前念已去、后念没有生起来，于中无执，那么此时就是般若智照，照见实相本体。那么什么样子？无相。就我刚才跟你们讲的，有相就有念头、就有分别的嘛，就有凡夫心识的嘛。没有凡夫心识，它就是无相的境界，并且要无相、无不相那个境界才是不生不灭的。所以，佛性是三轮体空，那个境界里头哪里有过去、未来、现在？没有，什么都没有。因此，古代很多人在入定的时候，一坐就几十年。那么近代，有坐几年的、几十天的，虚云法师在鸡足山一坐就是几十天。他的弟子水果师，台湾的那个广钦老和尚，一坐就几个月，因为他一入进去以后就空了，其实你问他，他是弹指之间。虚云老法师有天煮芋头吃，刚刚把柴禾塞进去，他看到那个水已经开了，他说，管他的，坐一会儿，入一下定。哪晓得刚刚坐下来呢，就有人来喊他，就听说：「师父，师父，给您拜年，给您拜年。」他说：「好，来来来，吃芋头，吃芋头，吃芋头。」他看到火都已经熄了，肯定芋头都已经煮好了，他想到。结果揭开一看，都已经生起霉了！那人问他这是咋的，都生霉了？老和尚他就问今天是几日了，人家就说今天都大年三十了的嘛，师父啊。哎呀他一算都二十七天了，他才一坐下去就有人喊他，对他

是弹指之间。因为只要是你离妄了明以后啊，到了那么一种境界，根本没有时间的长短，因此就有「洞中方七日，世上已千年」的说法，你懂了没有啊？就是从这么来的。

般若的道理虽然是这样说，但是业力太重是证不到的。所以我们修行啊，先要把业力赶走，理归理，法归法，事归事，凡夫归凡夫，圣人归圣人，两回事。为啥释迦世尊说不把业力赶走，理归理，法归法，事归事，凡夫归凡夫，圣人归圣人，两回事。为啥释迦世尊说要修行？为啥今天上师又再三给你们说未曾修行要先做好人？道理就在这里，要非常善良，人人敬赞，在这么一种前提下，再依佛的行持法要去修行，自然就能达到目的。

故凡所具文字之说，必当以文字开示，则无般若，但因众生业力之故，必当以文字开示，方可得入实相般若之境，是故于表法，依文字则易明义理，依理入于观照，是为文字般若。在这里就告诉了大家，凡有文字的说法，就不是般若了，你们可能有一点点懂得了，有文字，只要能写成书，它就不是般若。因为起心动念就没有般若了嘛，哪里还有般若呢？但我们又毕竟是凡夫，不用文字又阐述不了般若，所以就要用文字的道理，使你看了这个书的道理，明白了以后，然后再把文字放下，就我刚才说的，前念已去，后念未生，哪还准许你读这些文字哦？哪还准许你念阿弥陀佛哦？念阿弥陀佛马上就是凡夫。在这里绝不是谤阿弥陀佛啊，念阿弥陀佛是非常好的，但是我们要彻见般若，必须万念俱寂、平等无罣碍，必须要用文字般若才能使你明白义理，要依照这个书上的义理才能入于观照，依这个义理才会找到般若的真纲、真谛。因此呢，就是要依照文字般若入理，以这个理去入于观照，方可得入实相般若的境界，所以才立了文字般若。依此般

若进修，定慧圆明。依照这个般若进修啊，自然进入定境，刚才已经讲过，定境就是如如不动的住入我们的法性真空，不执着其空，才叫做真正的定，执其空、执其乐、执其无，落入顽空，或者是落入乐境，都是堕落的境界，都只能成为天人等等。定有了，才能产生智慧，定慧自然就会圆满明耀，则能生死自由。这个时候你才能证到想生就生，想明天死算了，我就死了，或者不死要回来就回来了，才能生死自由，不是为了了脱生死，生死自由，学佛法的目的是为了脱生死，不是为了要把戏去搞辩论，去说空头理论，也不是为了招摇撞骗，去接受哪个的供养，不是这么一回事啊，先给你们大家讲清楚。因为你们这儿里头还有一些当上师的，怕出问题。学佛法，是为了真正地修自己的行、自己的德，证到了生脱死的境界，脱离六道轮回呢，就是凡夫所居的，地狱、饿鬼、畜生是三恶道，人阿修罗、天人，就是这么六道轮回，其中分三善道和三恶道。那么，六道众生他们都在轮回，根据他们的因果、一辈子所做的事情，比如你杀生多了，那么今后你要偿报的，跑不脱的。释迦牟尼佛敲了鳄鱼的脑壳三下，大金鳄鲨，最后脑壳都痛了的，佛都没有免掉。地藏王菩萨由于带了业力，都拿给婆罗门打死，要说祂神通之广大，那不是哪个想像得到的。所以我们归根结底，不能做半点坏事，做了坏事就要遭恶报的，我们只能行十善果，只能行十善，行四无量，行六度万行，这个是非常非常重要的。

说到这里以后啊，还要给你们阐述什么叫做三界，怎样超出三界？有很多法师动辄就说「我跳出三界外，不在轮回中」，那么三界，同学们要懂得啊，三界指的是欲界、色界和无色界，这

么三界。欲界呢首先有两种锁套，首先有两种，就是凡夫生死往来的世界，包括上至天堂之所，六欲天，中至四大部洲，下至地狱，都是欲界。那么欲界有二大束缚，有两大欲境，是啥东西呢？是淫欲和食欲。第二是色界，色界离了淫欲和食欲了，但是它是有色之物体，如宫殿、物质等等，不是你们人的形象了啊。它是以禅定的深浅而所证到的境界，证入四禅之境，它是这样子证入的境界。这就是色界。而且它的奇色妙境，只能说是离欲和食，但它同样有一种心识控制的享受，有形体、有形象，这是色界。那么无色界呢，无色界就更高一层了，它是无物质之体，无形无相无色，完全靠自己内证功夫的禅定，进入四禅之上，即超入无色之境。这种无色界的境界，有定力，但是，是外道定力，而未断除我执之相，是自己的功夫偏差，予以执着，然后才进入的，它完全是处于一种心识禅定的境界，所以它这个世界啊是找不到方位的，没有任何方位，但在佛书上为了言诠起见呢，也作了譬喻，有四空处之说，就是这么样，这叫做无色界。因此，「三界」就是这个道理，你们经常看到「三界」这个词。三界就宽了，尤其是进入无色界，就不是普通的杂念，只能说它还有我执，心知神识，所以没有了脱生死的，这些往往有时候就是天人的境界了，甚至于超过普通天人，上八洞大乐金仙都不能和他们比的，但他们享受完一切寿命以后啊，所讨回的果报，同样堕落于轮回之中，因此未了脱生死。

听到这里以后，你们学佛就要有正知正见，不要陷入这种凡夫境界，更不要张口就说，哪

个是罗汉，哪个是菩萨，谨防连三界的上层众生都比不上，谈何容易哦！就拿我来说，我都是惭愧之心，我今天跟你们讲，你们就更应该惭愧，要以惭愧之心来学习一切，要向哪个学习？在座的同学要向黄老（指慧辉老居士）学习，你们就更应该惭愧，要以惭愧之心来学习一切，要向哪个学习？我是亲自察见他的修证，绝不是你们普通人能和他相比的，但他尽管如此，他处处一颗惭愧之心，但是他的修证啊非常之好，礼（拜），总觉得自己抱着一颗惭愧的心，如法修行戒定慧三学，六度万行，可以说是十分地严谨，整天基本上不是抱着佛书，就是做佛事，随时随地，睡着了都于光明之中观修，我亲自察见，这个真是不简单的啊。那么你们的功夫比起这位老年人，差得很远，所以就要很惭愧地、很谦虚地去学习，学习人家的精神。

观照般若即是观照一切有为和无为诸法的智慧，就是说观照般若啊主要是拿来观照一切有为法和无为法诸法的智慧，有为法我刚才讲了，凡是六道轮回之中存在的一切称为有为法，无为法即是了生脱死的真谛境界。对诸法了察分明，就是以这个观照来了解、分明，把它认清楚，无误无漏，没有一点错误的，没有一点漏掉的地方，见其本质。于此以观照般若观照经谛，那么，见到它的实实在在的真相本质，再来观照经谛，这个观照般若主要观照的是经文的胜义与世俗的二谛，就是生与死世俗二谛的本来面目，名观照般若，这就叫观照般若啊。《大智度论》说：「知诸法实相慧。」这是引用的，《大智度论》是这样说的，知诸法实相慧，就是观照般若。就是说知道一切诸法的实相，就我前面讲的，实相之境，只要你观照到诸法实相的境，就叫观照般若。观照之对象，指真谛和俗谛。那么观照的对象到底是什么东西？这里指的是真谛和俗谛，谛是

理，我刚才已经讲过了。真谛就是真理、我们的如来藏心、我们的真如、我们的法性，俗谛就指所有文字、一切察见之经书和世俗的一切事情，观照般若来了彻它们中间的这么一个互融关系。依真谛而成全于俗谛，在这里就是要依于真谛，成全于俗谛。好好听，很不容易听懂啊，因为你们有些文化素质太差。就是以真谛的道理去成全于俗谛，去把俗谛弄清楚。以俗谛来建立真谛的理，如果离开俗谛就无话可说了，包括说的语句也是俗谛，不然把它说不出来。二能诠立真谛的理。比如说这个书，它就是一个俗谛，因为它写文字就是俗谛，但藉俗谛才者均不可离，这两个是不可离的，均不可执，但又不能执着。不能离开它们，又不能执着。不离者而所依，不离呢，就要依傍它们，不执者而所空，不执着呢，就是明白它的理而不执着，就自然进入空有无念的境界。悟则世法即为佛法，明白了这个道理以后啊，世间法就成为佛法，正如我之前先说的，万行繁与皆做的是佛事，明白了最高的真谛空性才是这个境界啊，世间法就是佛法，所做的一切事情都是佛法。我们有些弟子不理解，整天还要分析一下我啊，我简单给你们说吧，你们能了解到什么道理哦？你们只能好好的虔心学佛法，初地不知二地事，凡夫就不知罗汉事，何况你们要去了解释迦世尊、莲花生大师等等祖师就更不可能，只能诚心地去修学自己的佛法。有一个很有修行的行者，他见到我就说：「上师，我想请问你一件事情，我总觉得这个佛法上有很多道理啊是说不清楚的，比如说，上师在讲某种某种法的时候，我就发觉上师讲这个道理呢跟我的想像不太相同，我就认为到底是我的正确呢，还是上师的正确呢？」这是很厉害的一个行者说的，他本身有些功夫。我就说你能看懂我的《心经讲义》吗？他说我只能看懂很少一部

份。我说：那么你就继续去读。我就没有和他多说，这种人愚痴到什么地步？你们好好去推测一下，我虽然是一个惭愧者，但是我这个《心经讲义》绝不是普通人写的！你如果是聪明人，你慢慢去猜度：那么至少呢我的上师是高明的，不然他怎么会给我传授这么好的经验呢？至少他怎么会给我传授这么好的经验呢？至少应该是这样想嘛。佛法要讲究因果学，你们要弄清楚，如果说你不懂某个道理而去讲它，你说话都要错的。每说一句话都有因果的啊，在古代写篇文章能否考上状元，那也是因果。我们现在的考试，其实最科学的应该看平常成绩，你们大家都知道，你们说是不是？（同学们答：是。）但是往往人家就不要你的平常成绩，这里头有甚深的渊源，根本没有这个福报的人，考试的时候要昏头的，会要昏头的。所以有些成绩很好很好的人一下就考败了，这里有很深的微妙渊源。写一本佛书也是如此，要拿给众生，绝不是普普通通，随便想当然几笔就把它划出来了，这个里面道理是非常深的。所以我最后看他实在不懂，我说，我说的话是真是假，我的《心经讲义》是真的，它就是真的，你不要多分析了，你再分析你要堕落的。我说，不是上师骄傲，事实就是如此。当我说到这里，他突然头痛无法忍受，当下跪在地上求我救他，我说你自救吧。可是他痛得大汗淋漓，无法解脱，倒在地上，奇怪的是喉咙上无中生有地被割了一刀，这只好立刻送到成都二医院缝了十几针。同学们也许认为我为什么不用法力救他呢？这是他多生的因果，所以我才说让他自己用法力，而只知道明信因果。

好，话题扯过来。不执着呢，就属空，悟者世法即为佛法，意在于不落空有二边。不落于空，也不落于有，是为中观。中观是一本佛书，这里没有用引号引起来，就叫中观见，我们要树

立中观境界，就是中道色相境界。如本文「照见五蕴皆空」，照见五蕴诸法六字，是照俗谛，五蕴、诸法都称为俗谛。皆空二字，是照真谛。故离俗无真可照，离了俗谛以后就没有真谛可照了，离真轮回执境，离了真谛呢就自然执着在轮回的境界里头，永远无了脱的时候了。故世法即为佛法，所以说世法就是佛法，真俗二谛圆融，空有无碍，空和有自然就无碍，就没有罣碍、没有障碍，没有一切支分破碍。依这个真谛的般若呢，就得入第一义谛。

什么叫第一义谛？第一义谛就叫实相般若。实相般若就是一切诸法的实相，也就是般若之本体，众生之本来面目，如来之法身，亦谓妙明真心、真如，就是说实相般若这个理的境界显出来的话，要懂得观照般若才起得了用，不懂得观照般若，显不了实相般若的理。以观照般若照见五蕴皆空，人法两忘。要真正地把实相般若起用。要真正地把实相般若这个理的境界显出来的话，要懂得观照般若的理。以观照般若照见五蕴皆空，人法两忘。五蕴一照空了以后，人法就两忘了，五蕴：色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，就是五蕴，色受想行识，就要把它照空，才能做到人空、法空、我空，然后进入实相之境界，人法两忘以后，即是实相般若了。观照般若所照的境界，为实相般若，而实相般若也是文字般若和观照般若的本体。就是说实相般若本身的本体。此体非体，这个体是名为体，实际上没有体存在的。不落观照，亦不落实相，它不落在观照里头，也不落在实相里头，法门唯不二，故无三种般若。什么观照也好、实相也好，有为也好、无为也好，什么法，不管说得再多，法门唯不二，前念已去，后念未生，清明无相，于中不执，哪里还有什么有与无呵！所以

就没有三种般若的讲了半天三种般若，到最后，反而没有三种般若了，只有一般若，就是至高无上智慧。那么，这个至高无上智慧也是代名词，我前面已经说过，实在没有名词给它安上去。就是一般若也不能执有，也不能执无，是故唯不二。一种般若都不能执它有，也不能执它无，所以称它叫不二，两边都不在，中道、中观也不执着。今说三般若乃为方便众生认识事物程序安排所立，这个所说的三般若，是为了让众生容易听懂，是一种方便安排所立出来的文字，为了让大家听懂的。

所谓不二法门呢，就是中道色相境界，乃不住无相无不相之中观境界。所谓不住无相无不相，就是中道色相境界。说要你不住在无相，这里很重要，我刚才讲了半天，说前念已去，后念未生，就叫无相，但你住入无相就糟了，马上就又落入一种幻觉空观、顽空死水定里头，就谨防堕入四空处禅天里头去。所以，它是不住无不相，这两种相都不住的中观境界。无相呢，是没有一切幻化六大假合诸相，其中包括大至宇宙，小至一微因识。无相就是地、水、火、风、空、识全部都是空的，都不存在的，是假名为有，是暂时、因缘离散而灭。何为无不相之中观境呢？中观者此作是名为中观，实无中可执。那么，中观的境界，就是说不住无不相，要处于中观境界，而又不执这个中观境的处于。叫你不要处于，你要专门去处，你就糟了，一处它就是一个妄念，马上又是相对盖，自然已经返回凡夫，稍不注意就是凡夫境界。这里头有几个同学，经常问我：「上师，昨天我出现了什么什么境界。」你说了半天还是相对盖，所以我解释久了，我就说，不要执着，不要执着。因为我一下子跟你说不清楚的，你的见地还没

有到那一步，我就讲不清楚，因为你听不懂。要先把般若听懂，哪怕你神通变化也好、魔来也好，什么飞天也好，我们这里有好多个人出现这些现象，经常一见到我就是讲这些，就给我汇报工作，就叫做。我一听到就觉得众生可怜，我就觉得他们很麻烦，已经落入凡夫相对盖了。因此，中不能执，如若有执，就有现象，执本身就是一个现象，一执着、一动念、起心动念就有现象。故无相之中观境，是为不落二边怖之中观。无相的这个中道色相境界、中观境界，就是不落二边怖之中观，「二边怖」就是两边都是怖畏的境界。这里我稍微讲快一点，大家好好听。堕落的轮回境界就称为怖畏境界，所以不落在这两边怖畏境界当中去，进入这个就是般若实相，此即正谓若见诸相非相之境。到了这个时候，就是见了一切现象而不执着，此境呢就是证境。于此自然照见五蕴皆空，自然照见色受想行识，五蕴就成了假的了。如是即见如来，自然就见到如来了。

五蕴，你们首先要弄清楚，色受想行识，是非常厉害的。色受想行识，它们相对尘境，整天是纠缠在一起的。色蕴，察见一切诸相而予执着，心识自然马上产生分别；受蕴能感受一切，感受冷暖等等；后面有详细的讲解，我在这里暂时粗粗地给你们说一下。总之，五蕴本身是空，它不是实在的，因此，不要执着它。此为居身智见（藏名叫楞吉益希打瓦）。五蕴照空了以后，那么自然得见如来真境，如来真境也就是你们自己的境，这个叫做居身智见，用密宗的话给你们说，叫做楞吉益希打瓦。实相法身理显，故为自证自悟，就是说人人都有本性的，它是自证自悟的，不需加调习，只是说是上师引导则能察见，绝非外来所授，这个法身不是外来传授给你的。

有的外道就说：「哎呀，我们师父传了一个、灌了一个功给我，灌了一股气给我。」这简直是大笑话，人人都有本性啊。至于什么气功啊、灌气啊，那纯粹脱离不了眼耳鼻舌身意和五蕴，你们只要听到这儿就知道气功多糟糕，那叫什么功嘛？完全是落于凡夫的意念，不是用心里去想，搞了半天，还是倒弄一辈子，几十岁了，两脚一伸，又死在地下，以后又不晓得变什么去了。

明白这个道理啊，就察见了世间上的外道和气功等学说是非常低的。那么佛性呢是自己本具的，宁玛派的让炯益希打瓦（本净观），自然智见，又名左巴钦波似也（大圆满）。我们说到这儿呢，基本上都是用显教来讲的，只是提了两句密宗的语言，密法里头所谓修法修到最高程度，就进入大圆满的境界，大圆满在红教当中亦名大圆胜慧，是说怎样修我们的身体化为虹光而飞走，就是把肉体都化为虹光飞向佛国报土，或者是周游三界，任其自然。对于大圆满的境界来说，能化虹光否？在这里我斗胆地告诉大家一句：在密宗书上，只知道大圆满是化虹身的法，来源于宁玛巴，但是实际上大圆满是不能化虹光的，所以你们只是听说，没有见到过化虹身。修大圆满的人一定非常不高兴我的说法，但这是事实啊，我不能不讲真话。至于肉身缩小的问题，那里面的隐情我就不去把它揭开了，当然一百个有一个真的都难找啊，还是不讲吧。那么，化虹光到底是什么法呢？如果即身成就化虹光，是另外的佛法，在这里呢我不准备给大家探讨。大圆满呢确实能成就，但是大圆满的法是中阴成就境界，正如宗喀巴大师的成就，是观想修持时轮金刚、大圆满等法，然后中阴化虹光成就，要即身成就的法，还得先把一切基础建立，然后再来努力。从我

来说，我本人是不是就具备这个本事？在这里，我自己还是惭愧之心，只是说提示你们，佛法当中有这么一种法，这是千真万确、实实在在，就是如此，就看各人的造化，自己去争取。那么，什么叫大圆满？实际上大圆满的意思啊，就是说你本身具备，不是哪个换来的，自己本来就有，无非就是业障所障，通过修法，业障自然去掉，即进入大圆满。

所以大圆满它是本身具备，它不同于密法的光明大手印、恒河大手印，我告诉你们，西藏的密法并不等于就是至高无上、什么了不起的了不起，当然，它也是很不错的，但汉地的佛法同样高深莫测，汉地的禅宗也不可小视，只能说是禅宗的道理很难掌握，那是无文字之说的，可以使你顿悟、顿超直入，实际上就同于大圆满的境界，这是不可小视的。大圆满已经是最高了，但高不过《解脱大手印》，《解脱大手印》高于大圆满若干倍的功力，这一方面以后再讲。但在密法当中，噶举派有一位贡噶呼图克图，他传的光明大手印和恒河大手印，已经讲得很高深。近代的红教法王登珠仁波且也认为恒河大手印、光明大手印的境界和大圆满是无二无别的，一样的，见地空明，一样的境界。在这里，我必须给你们讲清楚，登珠法王这种说法，我不认同！大圆满的见不同于光明大手印，大圆满是直接顿超而圆满，光明大手印还有分段、还有支分进取。比如说，光明大手印的境界，离戏瑜伽、一味瑜伽、无修瑜伽分了三部而修，但是大圆满是自然智见之直接顿入的，就地取材，本身即是，所以说它们的差距大。说到这里，我就可以明确给你们讲了，连登珠法王都如是，因此佛法是非常复杂的，绝不是有法王尊者名头的人物能讲的。我在这里不是诽谤登珠法王啊，因为红教已经是密宗最高的境界了，而且他是作为一代法王。他任法王

完了以后就传给他的继承人，就是现在的顶果钦哲，但同样也是见上偏了。所以大家要注意这个问题，不要见到什么人就追捧，我不是说不让你们去学习，我希望你们都学，高僧大德同样要学，但是要有正知正见。

因众生均具圆妙圆明之真心佛性（实相般若）与诸佛所证无二无别，但众生虽然具备佛性，但是必须要以观照般若来照见五蕴皆空。就是说众生虽然具备佛性，但是必须要以观照般若来照见五蕴皆空，否则五蕴显诸业力之障，终全覆盖光明自性。如果不照见五蕴皆空的话，那么五蕴感染若干业力、业障，整天感染的东西，就要全部覆盖自性的本来面目、如来的法身。为什么我要这样说？我举个小小的例子给你们听。比如说你们今天跟哪个吵过架，闹得不得了，你今天回去你还想见光明吗？坐在床上你都要心慌，万法由心生的嘛。比如说北斗做生意，今天赚了五十万，他今天回去肯定不晓得有好高兴，假如说今天钢材生意又拿给人家整垮了，屋里头呢只剩一万来块钱了，唉呀，这一下今天晚上肯定睡不着觉了，起码要好几天才习惯得了，就是所谓的突然打击，这是我举的例子呵。当然，但愿你们都一切顺利、处处顺利。就是说啊，世俗的感染，它就会带来业力。那么刚才说的做生意这个例子，它是什么东西感染来的呢？耳根听到说是坏的，「糟了、糟了」，听说是顺利的，「太好，太好」，行所招来嘛，身业一动，耳根摄进来嘛，身业、就是这样子就感进来了嘛，就成了业力了，这是很现实的一种业力。或者眼睛看到某个票、某个信写来了，是不好的信息，糟了，就是眼耳鼻舌身意所摄进来的，五蕴体受，造成业力。这是当

前的业力，何况还有无始的业力摆在那儿的，藏在八识心王之中，慢慢翻出来。我们人除了眼耳鼻舌身意六根以外，进入第七识末那意，然后进入第八识阿赖耶，在这意识中翻出来以后，成了业障，所以说你就不可能空寂明了。业力缠身，就见不到如来的法身，所以要修行。

因此啊就以观照般若作为宗旨，作为成佛的指南基础，具体的方向。众生虽然个个同具平等真如，由于业障所盖，迷则全迷，悟则自解，当依师渡。所以说呢，迷就全迷了，悟呢就自己去理解，那么必须要依师渡。在这里我这个说法跟其他大德有差别，其他大德说是「迷则全迷，悟则大悟」，不对的，悟是有层次的，有人悟得低，有人悟得深，有人是大见光明、顿超直入，有人是枝节小悟，所以说悟者自解，就自己解，解到这个道理以后，解得深浅是你的事，就弄不清楚你到底悟多深了。那么迷就是全迷，迷到了就一点点都看不到你们的本来面目。故禅宗六祖云：「迷时师渡我，悟时我自渡。」我说的当依师渡，正迷的时候就要师来渡我，渡我是不是就是传点法、灌点气在我的身上？不是，是把理给你讲懂，让你从理上去明白这个道理，那么明白了以后，你就要自己渡自己，正如我之前说要洗脚一样，你要自己去洗啊，上师只是告诉你要怎么样去洗，不要栽在水里头去。所指迷时，是指不知本自具备与佛无别之实相般若。所指悟时，了知自性与佛同等无二的本性，不需向外驰求。意思就是告诉你们，你们在座的同学个个都有本自己本身就具备跟佛一样的实相般若。悟了，就彻见了，就是说明白了自己与佛同等无二。悟了，就彻见了，就性的啊，个个都有前念已去、后念未生、还没有断气、没有死、没有休克的这个境界啊，它自己

那么说了半天，在这里我给你们总结几句。意思

随时出现的，没有离开过，也离不开，只能说没他晓得。还有天然外道之说，所谓天然外道，就下就明白了。还有些从来不用功的，他坐在那儿头断了，自性出现，但是不需要上师教授，他同样的营门口疯人医院，他们自己刚刚静下来的时候成了疯子、神经病，如果他们明白这是幻觉，不同学，当然你们大家都知道的，也有人曾经用功里头他就执着境界，曜哟，看到就不得了，最后他直接抢救回来，把他治好的。我们这个弟子啊不知道境界的来源，出现意识幻觉，他就执着了，后来从疯人医院去把他弄回来。人家说这个不光空寂下来他才能出现这些境界啊，不容易的，只就是一念之隔。所以迷时要师渡，悟时才能自渡该怎么办了。

有人或许会说今天上师讲了这么半天，我们都悟了，我们都晓得了嘛。证到，不是说仅仅听到上师讲点空头理论给你们听，你们要自己去证到。你事？我不可能一下就让你飞黄腾达，我只能从道理讲，还是得你自证自悟，这里指的悟，是要你这是我内心实实在在

的话。但是你说，只听了道理，那么跟其他上师门的佛法让你修行，尽快得成就，但是要靠各人上师的指点和传授，不是没有方法，但是方法确讲过吗？有一个老人不是就曾经说过吗：有一个如愿的一百岁得到大解脱嘛。比如，修黑文殊法魔摧伏，甚至把衣服拿来倒着穿持咒等等，即能方法甚多。我呢，尽管有方法，还是和同学们一里，我不愿耽误大家时间过多，已经超过了时间样的，都是共同平等的。我今天就想暂时讲到这了，明天我们又继续接着讲。

我们今天继续讲经题，把这个经题讲了以后历史，因为是他翻的经，所以就让同学们了解一呢，然后看争取朝下面再讲一段关于玄奘法师的说。

在未继续开示之前，我要想问一下同学们，这个东西是哪个的？这个金链子是哪一个的呢？是你的吗？好，听我给你们讲清楚啊，这些钱呢，你们都来供养，那么我给你们说一句非常诚恳的话，供养上师本来应该收的，但是我都表示全部给你们收了，收了呢，这个就等于是上师返送给你们的，所以说，你们还是要拿回去。我给你们说句真

（有同学回答：是我的。）

话，不说你这个一千块钱，你就随便好多钱，一千万我都不会要的，随便好少，我也不会要你的。同学们最好就是不要供养我钱物，以后一定要注意这个问题。因为上师啊只要是看到你们进步，我的心里头就高兴，其他的我都不讲究。这个你拿着，金链子和钱你都得拿回去。

不要说话了，开始讲法了，接着昨天的讲法呢，稍微把它变动一下，因为这里面有些很有成就的同学啊，有些是往昔之中就很有成就的，那么今生也证到很高的水平，甚至还有神通等等的同学已经跟我提出了迷若达悟，当依观照般若，照见五蕴皆空，破除二重执见，出离两种生死。那么我们今天的凑一点，就尽量地简略化，也就是说，让他们能很快很快把这个学完以后，他们就好去传授了，所谓传授就是去教化他们的学生。那么我呢，为了把时间安排紧学，所以又不能全部按照所提出来的这种要求去做，因此呢，今天为了加快说法进度，就以前不久出版的这本我著的四万字左右的《心经讲义》来随文解句，这样子来讲可能速度会稍微快一些，但是至少也要解释到四十万字吧。刚才说到，如果说要从迷达悟啊，我们首先就要按照观照般若，藉以文字般若的理论，看懂以后，通过观照的作用，就能照见色受想行识五蕴是虚幻不实的，是属于空的，就能破除两重执见，这两重执见就是我执和法执。

我们大家都知道，每个人都有个我，正因为有了我，就有自私心，一切都为我自己，穿衣吃饭为我，发家致富为我，所有一切生老病死苦同样相对也就附之于你的身上，也就是为你了。因此这个「我」执啊首先要破除，那么我执是以什么破除？是以佛的法、世尊的法去破除，这些

法就是「开示众生悟正道，犹如净眼观明珠。不执二边持戒体，熄灭我法空论书」的一种境界的然能破除。但往往破除了我执以后，空了人我二空，但是，又把法保留了，因此这也是不究竟的。为了彻底究竟，必须还得把佛的法、诸佛菩萨的法、上师传授给你们的法丢掉，还要把法都空去，所以说两重执见都不能要，先空人我，后空法，这样子才能进入大乘境界，才能出离两种生死，这里指的两种生死就是生与死，「生」，实际上从阴入界或者从另外一个畜生界转为人的时候，他们就称为生，但是当鬼站在他的立场上的时候，他就说：「我从人间生来了。」所以说生与死都是一回事，只能说是轮回调换了一下情识生命的角度而已啊。

众生与诸佛之清净法身，即实相真心，所具平等，圣凡皆是不增不减的，犹如同一料所制两面水银镜子。这就告诉了大家，我们为了脱离生死，首先得知道前面所讲的，众生都有一个如来藏心，都有自己的本来面目，明白了这个本来面目以后，那么就知道了我们的本来面目和诸佛的清净法身是完全相同的，是平等无二的。释迦世尊和其他的诸佛他们的水平、观世音菩萨的水平有多高，我们的本来面目的清净法身的水平就有多高，只能说是众生业障所盖，未曾显现真面目。那么，虽然业障所盖，但是圣人的那个水平、等量、尺度是无边的，我们的法身、我们的等量、尺度也是无边的，完全同等的，因此互相都是不增不减的，我们的本性虽然遮盖到了，但是同样还没有减掉，它本身保留着的。正如我曾经打过一个譬喻，那么今天我再给大

家就地打一个譬喻，我们这个池子里头的石头，有多少颗？把水放乾，自然就能把它数清，石头的颗数就能数清。但是水没有放干，再加上倒一些墨进去把它污染以后，就看不到石头了，虽然看不到石头，但是石头的数量是不增不减的，这些石头照常保留在那里头，它有一千八百多颗。所以说本性虽然一时的被障蔽所盖，一旦我们明悟自心，察见如来真谛以后啊，就会彻底出障圆明，不增不减，就是这个道理啊。就是犹如一料所制两面水银镜子，就是同一种材料、同一种玻璃，我们把它做成两面水银镜子，做成两个镜子啊，其中一面布满尘垢，就是布满了灰尘了，故不见光明，所以说呢就没有光明，亦无法照见诸相，就没有办法照到一切东西，人也不能照，物也不能照，因为灰尘布满了，所以就看不到东西。另外一面呢就没有灰尘的，故尔光明无量。所以说呢它就有光明，就是明亮亮的，能照万尘物。一照呢，什么东西都能看到，把你的鼻子、眼睛都看得很清楚。有尘之镜似如凡夫。那么这两面镜子呢，有灰尘的这面镜子呢就等于是我们凡夫，我们没有明白如来自性的这种凡夫。无垢之镜比属圣者，无垢的镜子、很光亮的没有沾灰尘的这个镜子呢就等于是圣人，就是观世音菩萨，就是释迦世尊，就是阿弥陀佛、金刚不动佛、五方五佛等等佛。其实镜之本质均无二别，本质它都没有区别的，虽然有灰尘和无灰尘、能照与不能照，但是它们镜子的材料，我刚才说了，是同一种材料制成的，它们同样属于玻璃，一样的，一个瓢里挖出来模子倒成的，他们之间本体质料没有区别的。那么这里呢，就是说明我们这里在座的所有同学，当然有的已经察见本性真如，有的已证得初境神通，乃至于还有更高层的境界，但是，未曾证到境的、未曾察见过真如的同学还很多，所以说呢，我

就诚诚恳恳地跟你们讲，你们每个人啊都有自性，都有你们的本来面目，只能说是现在由于五蕴没有空，眼耳鼻舌身意整天执着到，所以说就是灰尘，然后这种灰尘就密布起来了。我打的譬喻是灰尘啊，你们不要想到哪里有灰尘啊，我怎么没有看到呢？我昨天晚上就给你们讲得很清楚了，就是种种思想、烦恼、工作、生活，整天就忙于这个，不是用眼睛就用耳朵听，不是用耳朵就用嘴巴来吃东西，晓得不？甚至于还执着身上冷了要加衣服，没有任何休息问题，所谓的睡觉，那么是堕入昏沉，进入另外一种意识，即后意识，还是没有休息的，正因为没有休息，就等于那些等等事情叫灰尘，就把这个镜子啊就布起来了，什么镜子？你们的本性就叫镜子。那么，如果眼耳鼻舌身意五蕴都不用了，都空了，色声香味触法都予以不执着的时候，这个时候啊，真正的本性就会出来。

那么，怎么样让它出来？现在我们是只在讲理，要让它出来，还得要懂具体的方法，净土有净土的方法，密宗有密宗的方法，这些方法就是佛说的八万四千法门，禅宗有禅宗的方法，唯识、法相有专门研究理论进取的方法，等等等等，但是任何方法都脱离不了戒定慧、信愿行，都脱离不了六度万行等等修学，这些至少是一个基础。那么具体，还有更高深的方法，就是上师教你，或者遇到高僧大德，你们也不一定要向我求教，只要有更好的高僧大德，你们可以向他们求教。他们有具体的法，有的是从以前的古德那里学来的，有的呢是从经书当中证悟的。总的一句，只要是如来正法，能使你们了脱生死，学到了都是一样的，佛法是不存分别心的。那么，那个方法里面就包括修观、持咒，驱除业障的仪轨咒语，身、口、意三密的手印等

等，在外道称为打诀、挽法令啊等等，就为之具体的法了，没有方法是不能驱赶业障的，没有行持，业力因果是不能转换的，那个后一步我们再来讲啊。

那么刚才已经说明了圣凡的区别呢就是有灰尘跟没有灰尘，就是说有妄想和没有妄想的关系、有执着和无执着的关系造成的，因此两面镜子是共具同等光明，同样是同具一体，它也是一味体性，皆因有无尘垢之差别，众生执尘垢而为真，此指五蕴诸法烦恼，故不见光明。刚才已经说明了众生是执着尘垢、执着五蕴诸法、执着色受想行识，那么自然灰尘挡着就变成烦恼。烦恼有大小烦恼，各种烦恼都有，人人都有烦恼，只要是未察见本性的人就有烦恼，察见本性的人不深厚的，如果属于素法身境界也有烦恼。圣者呢除障而无执，圣者把这个灰尘垢障除掉了，没有执着，故光明。他这个亮发出来不可限量的。这里的光明也好，无量也好，都叫譬喻，不是说真有个光从脑壳上冲出来，不是这么一个含义。可能你们逐步逐步地听懂我的意思了啊，你们大概听得懂吧？

（同学们答：听得懂。）

好，好。因此众生迷真认妄，众生就把真迷了，把妄想抓住，凡夫啊，处处认为他眼面前是实在的，这个是他，所以贪心啊、做生意啊等等，成各种分别心，一切都产生了，简直是自寻烦恼，你们一当彻悟的时间就会觉得这是一种笑话的。这里我给你们打一个插曲，这也难怪你们，济公和尚是灵隐寺的和尚，他都是八十三岁才得到功夫的，他一生就是到处去学法，弄得来走投无路，抓到这个是法，抓到那个是出窍了，嗨呀，什么把扇子一挥，马上平地就化成水池、金

莲，实际上全部都在烦恼、盖障之中、妄想、无常幻化执着之中生存，不但神识不能出体外用，而且更无法得见真如明心见性，法身未证，生死不能解脱。一直到八十三儿，突然看到那个墙壁，一下回光返照，顿然空寂六大，曜哟，他哈哈大笑，马上就写了一首偈子，叫：「八十三年狼籍，东壁闯到西壁，今朝撒手西归，依旧水连天碧。」就是说他是八十三年狼籍式的生活，乱七八糟的，简直无法找到佛法的道理，东壁闯到西壁，这边碰壁，那边也碰壁，根本无法碰出这个轮回的圈索，今朝撒手西归，你看用得非常好，「哗」一声把手一摊，什么都没有了，开头尽是去抓东西，这个是佛法拿到，那个是佛法拿到，拿了半天，是凡夫才去拿到嘛，所以一下撒手以后，自然西归，所谓的西归就是表示证道，依旧水连天碧，这个话就很深沉了，意思是说一当世界就叫成就嘛，他用西归二字来表示证道，依旧水连天碧，这个话就很深沉了，意思是说一当证道以后，才知道平常心是道，并不是很深奥的，随时随地都在面前，所以说我在讲法当中，曾经说到，如果见了本性，如十字街头见亲娘，没有认不得的，你想自己的母亲哪里认不得呢？当你一回光返照的时间，你才晓得原来你随时随地都跟本性打交道的嘛，所以他叫「依旧水连天碧」，就是说我还同样没有变过另外一个人，但是我已经是圣者了，就这么一个含义。那么这里有些同学要说了：不对哟，人家济公和尚中年就很厉害啊。那是电视剧，不能算数的。所以一执着以后啊就要永远住轮回，就执妄为真，故假合虚妄之相自缚其身，凡夫那个假合的、虚妄的假相就把身体给你缚住了。

在这里我还想给同学们举个例。你们好好想一想啊，曾经你们小学的时候、中学的时候，有

些同学大学的时候，甚至于有的同学在当教授的时候，你们这儿在座的都有啊，你们好好仔细想一想，以前曾经你们爱过某一个人，爱得不得了，而后来逐步逐步又没有了，甚至于最后最后就忘得一干二净了，那么头几天把它丢开的时候，你们心里是如何的难过，那段时间就叫做自找苦吃、自寻烦恼，叫做执着啊。物体同样是如此，久而久之把它忘了就不执着它了，因此佛说的万法由心生，其实有功夫的人应该马上就丢掉，根本不应该执着它。那么再告诉你们，比如有的同学受到了打击，这个打击是家庭的打击，男的嘛，人家就说你跟女的出轨了，女的嘛，说你跟男的网了，搞得十分痛苦，甚至于还把你们逮着，但你们又并不是出轨，心里面感到压力重重，但是到今天，你们也就有点无所谓了，为什么？也是你的心中执着与否的关系。一切都是假象，我告诉你们。你们最心爱的东西，觉得真是好得不得了，或者买一个很漂亮的汽车回来，一会儿又想擦它一下，你擦不上三个月，就根本不想擦的了，就丢在旁边去了，把它说小一点，自行车同样是如此，万法都是心中的执着，根本不要执着它，这些东西都是无常的、成住坏空的，没有一样是实在的，不能迷妄为真，这些就是妄，连我们身体都是假的，何况身外之物？所以不执着。一定要认得四大之假合虚妄，然后回光返照，从行为上修持自己，先生起无常心，无常心生起才能进入出离心，进入了出离心，不管受什么戒，你才能守得住，才真正地能修行持，才真正地心中有众生，才不做违法乱纪的事情。

所以说啊，一定要解决的问题，就是不要执着假合四大、假合外现象为真，就认为什么东西它就是我的，不是你的！等不到十年我再问你，你都说不是你的了，有些东西甚至于有的同学早

就把它丢掉了，不相信你们回光返照想嘛，都没有了，有些所谓以前你喜欢的东西到现在没有了，哪里是你的呢？不是的。当然有的还没有丢掉，但是早迟都要丢掉的，不丢掉都要坏、要烂的，没有一样是你们的。

如果说是执着、认妄为真的话，这里的真是指的真谛，就是指的佛性、指的如来藏心、指的真如、指的般若，这里的真是这么一个意思。妄是指的你们凡夫心识的分别、眼耳鼻舌身意所执着的一切，就称为妄。那么把妄当成了真了，就必定堕落，要去妄取真而不执其真。取真，取本身就是执着，但是我取了它以后我又不执着它，这才是真正的真，如果不这样子啊，永远认妄为真的话，就永住轮回。有一念、一意、一识都得住轮回，相续不断，无有出离，就出离不了轮回的。出离不了轮回，就得在轮回当中受生老病死苦。

众生在轮回当中，至少至少都是八苦交加，何况还有十苦，还有等等苦，你想哪里不苦？你们现在所处的，我随便给你们背几条，生老病死苦、贪嗔痴苦、求不得苦、爱别离苦，眼面前摆着的都不止八苦。一家人团团圆圆、高兴了，有的同学说，哎呀，我明天就结婚了，我好高兴啊。有的说，哎呀，我的孙儿都好大了，某某儿都很大了，认为高兴，但是要离开他们的，你要离开，他们也要离开你，高兴的时候就是痛苦的时候，一家人没有不散的宴席，这里只说人，物同样如此。所以，大家明白了这个道理以后，好好去想一想，这就是生老病死苦、贪嗔痴苦、爱别离苦，你爱的时候他就要分别你，最后就要离开你，所以你就要痛苦。贪嗔痴，没有一样东西不苦的，贪不到就会苦，贪多了还犯法。嗔心，嗔恨别人，别人倒不知道哦，你在这儿拼命地嗔

恨，气得来头发都白了，脑壳眉毛都皱一起了，自寻苦恼。痴，愚痴当然更苦，愚痴就会做出种种错事，因此也会痛苦。求不得苦，很现实的，很多同学都想得到一个安好的家、安好的住宅和自己满意的经济，乃至于高深的佛法，但是结果求不到，感到十分痛苦。求不得，他就要痛苦，无论求人求物，都是如此。这就是轮回众生的苦，但只是指人啊，在地狱里头更可怕了，那个苦啊，你就要在轮回里头轮过去、轮过来，轮过来，轮过去、轮过来的。而要出离轮回，就要去妄取真而不执真，才能出离轮回，这是理论上的，但关键问题还得要修行，付之实践才能证得到啊。

众生迷真认妄，确认自己有肉团心存在，认为一切思维，皆属肉团心所想出来的，或认为考虑一切问题，皆是大脑神经起的作用。就是我们的人们啊，往往把真迷到了、把自己的本来面目迷到了，把妄想认准了以后呢，就确定地认为自己有一个心。他会说，没有心我怎么分析问题呢？我怎么在考虑问题呢？他总认为有这个心。这是古人找一个代名词，编出来说的，什么心呵？没有心的，我们现在身上这个心，这个心是输送血液的嘛，不是它在考虑问题的啊，所以古人啊给众生塑造了很多障碍，尤其是心上、心这个问题。那么你给他说没有心以后，他马上就认为：「嗯，我晓得了。」是大脑神经思考的，我们现在考虑一切问题是大脑神经停止以后，就一切都停止了。其实两者都是妄心，妄想心啊，凡夫的妄心。什么是妄心？虚妄不实就叫妄心。假心，它不是真正的你的心，是没有功能力用的，这两种东西都没有功能力用的，如若执之不放，则永住尘垢之间，而不明本具广大圆满实相

无相之妙明真心。这两种心如果说不放下来的话，那么自然而然的就永远堕落里头，就不明白我们的如来藏心了，这是凡夫的境界啊，我刚才给你们举了很多例子。我很希望你们从中体会到真正的妙义。翻去覆来、翻去覆来给你们讲的，为什么要这样？我所具备的一切思维分别、处理一切事务，皆属我之所具，胸内肉团心之功用也，何以言即此心非心，无有功用？」就是说我自己能处理事情的嘛，我能算帐、能处理一切事情，我能看懂一切，并能分别出真假好坏等等，那么你说我没有心，我身里的肉团心没有功能作用，可这就是我这个心起的作用嘛，为什么说这个心不是心，没有作用呢？如果像这样的同学这种想法的话，就是错认第六识，眼耳鼻舌身意，意识，就把意识当成了自己的心了。意不是大脑神经，它也不是心脏的心。古代杀人的时候，那个刽子手啊，他们一刀就要把人的壳砍下来，是带在这儿拐子上砍的，这么一挎就砍下来了，砍下来的时候，头就要滚一圈，其中有些凶犯一刀砍下去的时候他要挺起来再走两步才倒，那么在这里我就想要问你们一个问题了：「大脑神经都砍到一边去了，他怎么还知道这样跨呢？」这个问题很值得思考，对不对？所以啊，把意识当成了什么大脑神经、当成什么自己胸内的心是错误的。那么又有同学认为，这个意识心总是心了吧？这个不是心，正如我前面所给你们讲的，意识是凡夫心，凡夫堕落的根子，使你造成整个执着，就彻底把你迷在尘垢之间，迷在凡夫心识的境界里头。

这里大家要认认真真地听啊，有的同学在用功的时候经常找我：「上师，我今天我坐着，我

就看到一个东西，从门上进来的，如何如何。我知道它是魔，我马上对付它，它又不是对手，我又怎样把它弄倒了，它最后又怎样弄我的，我现在应该咋办？」我说你把它放下，不要执着。有些同学想到：哎呀，上师啊，我每次问到你都是放下、不执着，这个上师太不会讲佛法了，哪里是那么简单呵。我跟你说，这是真的啊，又不是假的。实际上这个同学由于没有明心见性，他就不懂这个道理，你为啥晓得它是真的呢？你心头看到的嘛，眼睛看到是眼起作用而识成分别，眼睛只起一个接收功能，看到它来了，然后意识马上分别，实际上是自心所出。因此前五根没有作用的，眼耳鼻舌身都没有作用的，它要随意识才能分别出东西来，耳朵如果说是听到有两三个人在说话，但是意识没有去分别这个是男的或女的，也就是说，这样你们是最容易听懂的，没有去想他是男的或女的话，耳朵听到都不起作用的。正如我曾经举了一个例子给大家听，就是说那个电视里面在演电视，那么同学们呢就看得真是起劲，嚯哟，最精彩的时候就盯住那个电视了，那么此时在用什么？在用眼、耳，随识而起，眼就是眼识，心识就开始产生作用，分析了：嗨呀，一枪打进！这是心头看了、心头分析，他是男的、女的，眼睛盯着他的。那么耳又听到「轰」一声，电视里头的声音又响了，就执着进去了，跟着电视情境喜怒哀乐，时而流泪，时而紧张，乃至笑出声来等等，这就是凡夫心识外境所迁。但是，在这个执着紧张的时刻，有个人从你面前过了，「呜」就走过去了，是你认得的人。好，过了两分钟，突然把电视关了，一个人来问你：「刚才你看到某人走过去没有？」你就会回答说：「好像从我这儿过去了的，我刚才看电视看到他好像从这儿过去了的。」这个道理

啊，我就告诉你，实际上你对这个人就没有执着、没有分别的。为什么没有存分别？由于你的眼、耳都在执着电视，所以对那个人就没有存分别。看报纸同样是如此，有些人看东西的时候，总觉得有哪个从这儿过了，但又无所谓，心照常在这个报纸上面。如果说你能对看电视同样如此，一切都如此不执，你就进入自性了。我给你们举这个例子啊，你们还没有听到过，就是说六根自然就不执着了。所以我们的意识啊，凡夫心识，一起心动念，哪怕非常微细的念，就是凡夫，就是普通众生。那么怎么办？要用功放下，少攀外缘，外缘都不要攀。所以那天啊，你们老师兄，他跟那些人结缘，当然，作为一个修菩萨行的，答应人家应该给人家办，但是我都主张说你多用定力，多住在佛性光明里头，很简单，不必去攀外缘分别。这就是最关键最关键的，因为他还有个岁数关系。

所以把第六意识当成肉团心的用，就执着此妄想心作肉团心，那么就把意识也当成自己心头的心，或者当成大脑神经，拿来为想像分别思考的用所，就认为是大脑神经用的，只要是这样，就把妄想又当成真，等于认尘垢作镜光，故落于迷，是故如此永恒不见本来面目。不把五蕴放下、不把六根平等、无住无罣碍，是见不到自己的本来面目。我在这里要提醒大家，这个问题啊，非常重要。在我们的同学里头啊，有人是有些功夫了的，甚至于有的已经当上师了，教了很多人，我问他什么叫心？你整天在说找到心。他说心，你每天在思考什么，看啥问题，这不是心是啥呢？我一听啊，我就感到非常难过，简直是凡夫的凡夫，就这么糟糕。一切思考问题、起心动念的，这个不是我们的心，我们所指的心就指的是佛

性，就是般若的意思，我给你们讲的这个心，就是如来，也叫做，如来佛嘛，就简称是如来的法身。

这个《心经》的精华要义，重在于开示众生，以真心实相般若之体，起观照般若之用，由观照般若的用，应照契合实相般若的理。实相真心如眼睛，我法、轮回、烦恼如白内障，观照功夫如去障，般若妙智如眼视光明，眼睛本具光明，并非外来赐与，白内障则是假合垢障，不可认贼作子。就是说我们这个经书啊，它主要是开示众生，以真心实相般若的体呢，就是刚才讲了半天，把尘垢心排掉，不执着的这个境界就是真心实相般若的体了，也就是般若智所照的实相境、无相之相的境，然后，以这个境就起到观照般若的用了，所以它反过来，自然就产生智慧。由观照般若的用，来应照契合实相般若之理，观照般若一产生这个用以后啊，它就自然应照、去契合实相般若的道理。实相真心呢就好像是我们的眼睛，这里打的是譬喻；我法、轮回、烦恼，我法就是我、我本身，法就是法执，就是我们所学的等等法和我们所做的一切事情，世间上的万有称为一切有为法，轮回就是六道轮回，烦恼，等等烦恼，我不说你们已经知道了，如一个得白内障眼病的人，生了白内障，挡住了光照。观照功夫如去障，那么在这里呢，所有的观照般若的功夫，就好像是一种药一样，上去把这个障给它除掉，般若妙智如眼视光明，般若的这个妙智啊，就像眼睛里看出来的光明，而不是眼睛本身啊。眼睛本具光明，就是说眼睛它本身具备光明的，并非外来赐与，白内障则是假合垢障。为啥它叫假合垢障呢？人生下来又没有白内障的，是在中途慢慢慢慢得的病才生的白内障嘛。因此，不要把看到那个白内障就说那个是我们的眼睛，不可

认贼作子。观照功夫如治眼病，我们的观照功夫啊就好像是治疗眼睛的病一样，就是具体观照的用功，这是指的观照功夫不仅仅只是这点观照，不仅仅是看《心经》的观照，还有其他修法等观照，就好像是治眼睛的病，白内病障消除，光明自现，因此光明本自有，病障为假合。用了观照功夫，自然病障消除，光明本身是自有的，白内障本身是假的。这是一个譬喻，就是说把一切妄想、尘垢消除以后，所遗留下来的、而不执着的这种眼视光明就是我们的本身的法身，就是真正的眼视光明、真正的法身，不是真的在讲眼睛呵，这里说的是譬喻。病障为假合，那么光明是哪里参与进来的呢？眼睛本身原来就是亮的，由于生了白内障，然后才挡住了光明的，但这里有所不同的地方，就是我们的佛性本身具备，由于无始以来的业力等等一切因果业力，不管你是好的因、坏的因，它都是一种业力，然后就把这个佛性障蔽起来了，就等于是白内障一样，但白内障跟这个有所不同是什么呢？它是眼视光明被障啊，本来以前没有的，后来生白内障挡住的。佛性就不同了，佛性是一直保留，是无始以来就有佛性，但是业力也是无始以来就具备业障，两者同时并存，而不是中途才开始突然生的。

台湾有个大师，已经大成就，报化，这是广钦老法师。我这次在更正他的语录的一百八十四条错误当中啊，这个书我准备今后要出版的，其中第一条，他就提到了佛性，言下之意就是说啊，我们出家修行是为了找回我们的本来面目，是无始以来的。那么一般人一听，以为这个很正确，其实是错误的。这个错误首先是，不是出不出家的问题，无论出家在家，都是为了悟彻本来面目，这才正确。而且不能用「找回」，找回就证明以前有，并且见到过它，

它丢掉了，才把它找回来。本性这个东西可不同了，只要你见到它，就丢是讲得有差距的。本性是无始以来的，也就是说我们这个法身、如来藏心若是无始以来的，般若也是一回事啊。但是业力也是无始以来的，般若好、什么也好，都是为什么用无始呢？我昨天就给你们讲了嘛，连你佛法的本性，不是无始又是什么？所以说是无始以来。那么要依照佛的方自然能察见光明，自然能得到我们的证境、证德，悟彻本性。因此，光明又如般若妙智如镜光，每一个众生皆具妙智般若光明，虽执我法烦恼为障内含成份，照常不失。就这个道理啊，我刚才举的那个池子的例子是差不像是镜子的光，每一个众生呢，都具备这个妙智的般若光明，虽然执着了的一切有为法，烦恼，成了自己的障碍，这个光明啊就看不到了，但是这它并没有被霉烂的，照常不失的，就是说佛性的的成分照常含在里面的，而不见光明，但镜光恼等等掩盖了，那么我们的佛性光明照常没有失掉的，只是被掩盖了而已那样教导的去修行，镜垢的灰障自然而然地就如法扫除掉了，所以这就叫如法修行才能扫除。今天

我这里再次阐明，所听者毕竟是理论，还得要求法，要如法修行。是他是好的，只要他是真正有学问、有本事、有证境证德的大德，就向他了，不要见到一个和尚、光头，你就说他是大法师，那样子就要出问题

的。

要照世尊的说法，才能扫除一切垢障，那么光明才能现出来。尤其是菩萨主，那么般若呢，它就是六度的先锋、起主导作用，六度者即以布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧六法，以渡悭贪、过恶、憎恨、懈怠、散乱、愚痴六弊障盖，就说六法渡六种障盖。什么叫障盖？障盖就是业障，把你的自性光明挡住就叫障盖，障盖是差异不平的，有的障盖起来的时候，可以顿时使你无法忍受，悬梁自尽，有的障盖起来的时候啊，会使你感到痛苦万状，嚎啕大哭，有的障盖产生了作用以后会使你狂笑不止等等，都叫做障盖，就是说大动其心喽，不但静不下来，反而动心。那么静得下来是不是就是佛法呢？不是，静中才能求定，要在静中才能求定。但是这个障盖啊一产生以后，当然永远就在轮回啰。人的生命是无常性，一般的人总的平均年龄只有几十年，一晃就过了，就死了，死了下辈子也许就听闻不到佛法了，甚至于今生造的孽还得偿还因果，跑不掉。所以现在啊，随时随地要抓住一切机会，认真地修行，才是出路。这里面有好几个同学，我要提醒你们，修行啊，要真心诚意地修，要认真地修，否则今生就完蛋了，不能自己原谅自己，或者说，我现在先慢慢把人做好了，再来修。这是非常大的错误啊，我当上师的，察觉有几个这样的同学，上师给你们说法，绝没有私心杂念，我希望你们真正成为一个善知识啊！能了脱生死！不是希望你们来供养我，为了表示如此，你们不管送我的几千块钱也好，每个人丢一地都是钱也好，包括你们在座的同学，昨天给我的所谓礼节，以及重庆那边过来的，还有各地来的同学们来听开

示，我全部如数退还。为什么？不是为了加持你们的问题，而是上师从心里头给你们念诵，谢谢你们了，我是为了使你们听懂佛法，我唯一希望你们真正得到佛法！学生、弟子们、行者们，这一点，我想同学们有的已经做到了。当然，我不是说自己骄傲，我也如是做了，我们在座的同学都知道的，只要稍有困难的时候，我们要支持他们，这种事例太多，我不想在这儿表白自己。为什么要说这些呢？说的目的就是希望同学们真正地如实做起，这样才是一个真正的行者，在真正修行。

那么，修菩萨行，修大乘境界，得六度齐修，要渡掉六弊障盖。六度法是不可分割偏废而修的，就不能挑拣修一样，不修另外一样。这里所谓的修，是要你照着做，就叫修。所谓修，就是修行。

假使持戒而不布施，就是说我们只守戒律，不去布施的话，不能摄化有情。就是说渡不了众生的，众生会很反感，觉得这个上师、这个同学、这个师兄好自私啊，他吃菜都尽抢着吃的嘛，他把饭一齐添完不给我们留一点的嘛，因此对你的看法不好，你在给他讲佛法的时候就根本不听你的，因此要以身作则，能守戒，同样要布施。那么这里的布施不等于说是只给吃饭、吃菜啊，布施就有很多种布施了：财布施、法布施、无畏布施、等等，还有无相布施。财就是拿钱财布施；法布施传佛法给对方，给他讲正确的法，导引他作好人；那么，无畏布施，乃至于帮别人解决一些困难，医病等等；无相布施，这几种布施终归得无

相布施，布施以后，不要记其功劳，给了就给了，甚至于最好是马上就忘记给多少，也就是说从本质上把自己锻炼成一个自然善良的人，就这么简单一个意思，不加雕琢的这么一个善良的人，根本不记这些东西，这才叫做无相布施。

布施而不持戒则难以进修定慧。如果只布施不守戒律，只晓得给别人东西，一切都布施，戒律不守的话，就不能入定，定就产生不了，产生不了智慧，就无法察见三般若归一乘之道，就了不到生死。一切智慧都是从定中来的，无定所产生的是世间聪明，外道的定落入断顽二空，是属于散慧，也不能了脱生死，所以布施不持戒就难以进修定慧。为什么布施不守戒的人、戒律不守的人定不下来呢？重要得很啊，好好听。不守戒律的人，他是在座上不行的，是没有功夫的，是定不下来的，戒律要守得好，那么上座才能顿超法性境界，妄念俱空，光明正现而不执光明，法身等虚空。定境还有很多种，但至少是举一种例子给你们听。在定境当中才能察见末那、阿赖耶识的假象，才能翻化出神通、变化等等，没有定力，这些都免谈，但是没有戒律，是不能产生定力的，非得有戒律不可。我们主张的戒是三聚净戒，这是我一贯主张的，那么，三聚净戒，修《金刚瑜伽圆满法》的同学就知道，上面具体有详解，总的一句哦，只做好的不做坏的，好事就做，坏事就不做，详情你们回去自己看书啊，不要扯远了。

忍辱而不精进则道业难成。只晓得忍辱不精进的人，道业是难以成就的。忍辱重不重要？忍辱是我们学佛法最重要的，「佛说无为最，忍辱第一道」，佛说的所有法，无为法最高、最精、最大、最无上、最光明、最圆满，因此，无为法遍满三界、遍满法界、遍满无分，无为法就这么

伟大！但是，忍辱是第一道，胜过一切，能忍辱，则能真正成道，所以说，了这么一句话：「我师得见燃灯佛，多劫成为忍辱仙。」燃灯佛在释迦牟尼佛未成佛前为祂授记为释迦牟尼世尊，成佛将成为释迦牟尼佛，燃灯佛给祂授记。多劫就成为忍辱仙，多劫哟，不是什么几百辈子哟，那个劫数就很长了，我不是曾经给你们讲过吗，我们人间一年，天上、四天王天才一天，四天王天的一年，忉利天才一天，忉利天三十二万年才称为一个小劫，九十六万年才是一个大劫，忉利天的九十六万年才称为一劫。释迦牟尼佛在得见燃灯佛以前，是多劫就成为忍辱仙人了，然后最后才成了佛的，你说忍辱好高？歌利王割截身体一例可以说明。释迦世尊在修行的时候，歌利王是打猎的，一只狼呢就被追来没有路了，牠从释迦世尊的面前跑过，狼当时就钻在一个茅草笼里头去藏起来，释迦世尊呢就看到它钻进去了。歌利王追来以后就问：「行者啊，修行人啊，你看到一只狼从这儿过没有？它朝哪里跑的？」他带了很多人、鹰、猎兔、狗，释迦世尊就被逼到没有办法了，因为佛是不打妄语的，他要说没有看到就是妄语了，那么要说看到，那只狼马上就要被杀死，就要杀生的嘛，所以说就只有呻吟，歌利王就说：「嗯，你这个行者太怪了。」连问几遍他都是如此，因此就用剑把世尊的手臂给砍下来，砍下来以后啊，佛当然不是一般的人，他的手又生出来了，但佛的忍辱到什么程度？从来没有半点嗔恨之心，而当时就发心：「此人太恶，不能留在这儿轮回之中，如果我一当成佛，第一个我就要渡他。」最后，这个歌利王啊，在佛在世这一代，果然佛就第一个渡他——五比丘之一的憍陈如，佛就把他渡了。佛的愿从来是如此，从来没有虚假之妄，但这里主要是说世尊的忍辱。同时呢，世尊在做常不轻

菩萨的时候，修行啊，为了锻炼自己的忍辱，见人就顶礼，就希望自己比人矮一等，就给大家顶礼，人家有些觉得祂讨厌，还打祂，甚至于有个人觉得祂好讨厌啊，一脚就把祂牙齿给踢掉了，那么世尊呢，只有爬起来跑了，后来几天才学到经验，干脆顶礼站远点，别人还没有弄懂的时候祂就顶礼，顶了礼转身就开跑，祂也是为了锻炼自己的忍辱和惭愧之心。说到这儿我就要告诉同学们，你们虽然有的已经很有成就，有的甚至于有神通境界，甚至于说法，应该说是什么呢，讲得非常的好，地涌金莲，顽石点头啊，但我告诉你们，必须要谦虚谨慎，哪怕就证到罗汉、菩萨果的，也得如此，常不轻菩萨都那么谦虚谨慎。所以说大家一定要认为自己一般化、平常化，千万不要有半点骄傲、我执之见，这样才是真正的行者，不然的话就要入魔的，最后不但不能成就，还要变成凡夫里头的黑业之人，晓得不？千万要注意这个问题啊！因此忍辱是非常重要，能忍辱，魔障自然就会远离你。那么，忍辱而不精进则道业难成。尽管有忍辱，如果你不精进用功，不使尽你的一切决心去拼命地修持啊、修法，抓紧一切时间用功，同样你不能得到戒定慧的境界，你的道业同样难成，所以说，尽管忍辱，还要随时、昼夜六时予以用功，这是非常重要的。

精进而不忍辱则魔障难消。如果非常精进，拼命地用功，没有忍辱的人啊就有魔障，虽然精进了，自己晓得随时用功，但是内心里头没有忍辱，我见就重，一遇到跟别人有矛盾，马上产生嗔恨，甚至于连自己的上师在为了教化他、打掉他我执之见的时候，刺激他，他也感到像刀绞一样的难过，这样子就翻动一切业障，把自己层层包围起来，所以说，尽管精进，还得忍辱。那

么，精进不忍辱道业就难成了，因此精进必须要忍辱。

禅定而无智慧则愚痴固执。禅定功夫随便你有多好，哪怕就坐得来法我两忘，但是你没有智慧，会落入一种没有菩提心的空顽菩萨，禅定要有智慧，有了禅定境界，然后他善于回光返照，以般若妙智，这里指的智慧是般若妙智，来彻照一切世相真谛和出世真理，发菩提之心，普渡众生，这样子啊才能不固执不通。有的人禅定很好，一坐就是几天，但没有智慧，你问到他一句法，他就会乱讲，甚至于说来呀离题得很，边都不能沾，甚至于把毗卢遮那佛都要说成不空成就佛，把般若一句话就说成智慧就概括了，把定力就说成没有妄想就叫定，有的就说空空空空就叫定，这些都是错误的，乃至于有些打点机锋、禅语，他还说一个「空而不空」，同样是愚痴的举动。定力，我告诉你们，它没有言诠文字，言诠文字是为了开示众生，世尊才引用了它，今天我才将我学到的很惭愧的知识给同学们传送经验。为什么说空空不是定？为什么说不空也不是定？因为你所谓的空而不空也不是定？因为你所谓的空同样是一种言诠文字的境界，这是拣来的禅语机锋，代表不了的，必须要你真知实证，要拿你自己的话来说。在禅宗里头，没有自己的语言，就不能代表悟道，没有自己的证量、证境、证德，就不能代表开悟，这是一个实际的功夫，禅定没有智慧就会愚痴固执，就会乱讲佛法。昨天有一位弟子啊，老学生了，曾仲一，他曾是一位大气功师，是非常了不起的气功师，当然在佛法里头也是一个瑜伽士，很了不起的，他跟着我学了十多年了，功夫各方面都很好，他在文殊院啊，曾经专门教授气功，政府派他在那儿，那么他的弟子当中呢，有很多都是大气功师了，如严新、李仲俞、张宏堡等之类的都受他教化，

但由于禅定而无智慧，所以他就固执不通，什么都不懂，现在落于这个世俗陈套。但尽管如此，他的文字般若还是非常厉害，顷刻之间顿悟，英语啊是非常熟练，他那是佛教英语。大足石刻的佛像，找了全国英语专家去翻译都翻不恰当，最后由他翻出来，经佛教协会常务副主席李云梯教授来印证啊，认为是翻得最好的，专门给他作了评价序。那个不容易啊，佛教的名词、术语相当多，没有智慧是不行的，但是尽管是如此，他的智慧是不圆融智慧，所以就固执枝节。今天上午他来了，为了求听《心经》，天天跑来，昨天中午到了我那儿，最后走了，我说此人一切都完蛋了，我说他不应该走，为什么走？他想到：我今天到了上师这儿，哼，我还没有吃饭，我才不麻烦上师呢，我要到另外一个地方去吃饭去，结果这一走就执着世法。吃饭到底是一个什么玩意儿嘛？到底算个什么东西嘛？一切应该听佛法为主嘛，结果为了躲避这一顿饭，到了青羊宫，别人就把他留住，今天高高兴兴来听《心经》来了。坐在我的家里头，非常难过，我说你不能来听了，因为《藉心经说真谛》是一个圆满的坛场，你错过了。但是我内心里头也是非常难过的，为什么我内心里头很难过呢？因为这部《心经》真谛的英文翻译是他在翻，他不来现实地听，确实又翻不成，当然我就为众生、为我的法啊、为如来之正法、为观世音菩萨之正法而感到众生不能及时享受到英文版本的《心经讲义》感到心头有些难过。但是这一点问题还是要解决的，我将会把磁带原版不动地给他拿去听，因此他今天内心里头基本是感到震动很大，我藉此机会也开示了他，我说以后千万别再执着世法，这就是你执着的关系，你固执不通造成的、禅定而无智慧造成的。他经常一坐就是一两天，功夫用得很好，结果一说到佛法的时候就不灵光了，这就是无智

慧，才愚痴失掉缘起的。

智慧而无禅定则狂慧生情。智慧很好，如果没有禅定啊，这就是散狂之慧，散狂慧就要生情，因为散狂慧是聪明绝顶的人，世俗感情就要旺盛，生世俗感情就要种世俗因，世俗之因一种下去就堕入轮回俗套，所以说啊智慧必须要有禅定，才能免除狂慧狂傲，狂慧狂傲就要乱讲佛法，就是滔滔不绝地可以给你说一大段，什么都会乱编组合，结果一遇到高僧大德，一鉴定，完全与佛法无关，狂魔附体，乃至于还要自我死亡。

若无般若智观照，则不知六度法之行持，所以，般若智是六度法的先导，有了般若智，六度法就自然好使用了，就能了解它们互相怎么个用法。因此同学们尤为值得注意的是，要以般若智去施行于我们的六度万行、六度齐修。故修行之起，必以般若而为先导指南，如果没有般若去起行，就去开始修、启动自己的行持，就要变成世法聪明的判断。这种同学在这里面有很多，世法聪明判断，因此这种同学最后就落入凡俗外道了。

说到这里啊，我诚诚恳恳地给大家讲，时间不等人，要认真地修行啦，千万不要自己原谅自己啊！如果不知道无常，不及时提足警念，碰到就这样丢不下，那样我等多久，这种人我先告诉你们，今天你就自己了，是阎王老爷在等你。「才觉明日便是悠悠，能作中流砥柱。」才觉明日便是悠悠，你想然有古人之智，不可随波逐流，进而了得心性之为，俨明天做的事情应该马上，二话不说，放下就做，这样子才是一个修行人的态度，想到明天，明天要推后天的，结果你什么事情都做不完；才觉病便是药，刚刚觉得病，你马上就要吃药，绝不要

等明天吃，不然你的病要发展严重的，要俨然有古人之智，就是古德、高僧大德的智慧，不可随波逐流，不要拿给人家这样一说，看到某种现象、视觉现象就把你影响了，这样才能作中流砥柱，才能真正的是一个人，进而了得心性之为，就指的佛性，然后懂得佛性、般若的道理。至少要具备前面我说的几条，这样子自己就站起来了，就能进入解脱轮回的境界。虽然这仅仅是世法的几句语言，但是你能修持它，甚有鞭策之作用啊。

那么现在是讲「波罗密」三个字了。

波罗密是梵语，同前般若二字一样，翻字不翻音。波罗密三字是「到彼岸」之意，这里我的讲法与古德们是有差距的。古德们是「波罗密多」四个字，我说波罗密多这四个字是错误的，不是独体一义，至少是不确切的，因此我才下决心把它分开来。今天告诉你们真理，波罗密三个字是到彼岸的意思，此指彼者，乃诸佛菩萨所居涅盘大乐之方所、解脱轮回之不生不灭究竟圆满之地。就是说波罗密这三个字啊，它叫「到彼岸」。什么叫到彼岸？我们站在河这边，要到河对面去，也叫彼岸，要经过船渡过去就叫到彼岸。那么这里指的此岸呢，就是对方到我们这边来叫做此岸，就是说两岸相交就是彼此相对。那么这里指的真正的彼岸呢就是诸佛菩萨所居涅盘大乐之方所，就是佛菩萨所住的境界，解脱轮回之不说佛国的说法到底对不对？这是一个代名词，最好是把它说成佛菩萨所住的境界，解脱轮回之不生不灭究竟圆满地。所谓究竟，就是彻彻底底、没有半点渣滓、疤痕，就是由众生变成了圣人，

登入的这个圆满佛地，不生不灭、不来不去，无食，变化无穷，神通广大，这个佛菩萨的圣境地这个苦恼的人生啊，渡入另外一种圣人境界，享生死轮回烦恼之苦地，这里指的我们到的彼岸是生皆具佛性，故彼岸居那么我们现在这个此岸就都有佛性的，因此这个所，个个有份，众生自带彼岸啊，刚才我说的这个都有份去享受的，个个众生都自己带着彼岸的，进去呢？是由于我前面所讲了，迷妄成真才没有真谛，执着虚色妄想，所以才住不进去。迷其清的本来面目，则住此岸之境，只要你一下明白这顿入彼岸的境界了。一当悟得此心，顿入彼你就会顿然彻悟，彻悟这个境界的滋味，但彻悟不退出来，没有定力是不行的，要抓得住就还要摆吗？还有种种幻象出来的啊。顿入了彼岸的境

这里与其他古德有差距之讲法，其他的古德是，顿入彼岸以后，就顿悟我不是那么一个认为，要达到圆满境界，依照佛去圆满它。因此，迷时则全迷，渡入愚痴。凡夫迷的时候，就渡在愚痴的境界

里头去。悟时则大悟，如见己亲娘。悟的时候，突然就会认到佛性，嗨呀，一样那么熟悉。般若智照自现前，实相之境无所得。到了这个时候，般若的智照、智慧观照就现前了，现前就是看到实相之境了，但是这个看到呢，是名为看，实无所看。的，没有得到的，如果你有所得，有所得又是妄想，马上又落入凡夫妄执相修实证而断诸惑，只要你依照这个般若的智慧啊，去进修佛法的境界、实证而实相之境是无所得。断除，所有世智惑业、无始以来的善因好因、一切有为法的惑业、因缘之惑业，都能断除，但必须要依般若智照去进修。由处于轮回烦恼之凡夫，而到涅槃彼岸大除。依般若智照，自己一切惑业皆能业以后，自然由处于轮回烦恼的凡夫、普通人，就能到达涅槃大乐之圣境地。断了惑并不是说离开此地另有一个地方的圣境地，而是迷悟二谛之差别，迷时彼岸了。此指圣境之地，彼岸，悟则自成生死无缚之圣人。即此岸，悟时此岸乃

好好听，同学们啊。这里非常重要的一个问题，讲了半天，刚才上师给你们说了，要由此岸到达彼岸，由河这边到河那边，就由这个世界到另外一个世界，结果到了半天，又没有世界了，到底是什么原因？此指到圣境之地，并不是说离开此地，另有一个地方是圣境地，那么，这句话不是就矛盾了吗？有报身佛土，有极乐世界，有琉璃世界，有毗卢世界，有兜率内院，嘿，这么多佛国，那不是彼岸是什么呢？这里我给你们讲的比较高深，说句非常诚恳的话，这是对大乘境界的弟子、甚有修持的人，他就会懂得。这里所指的圣境之地啊，实际上把它说穿了，就是你把世俗尘垢一除掉以后，自然不执着于空有无际之体，而此时佛性光明自然现前，佛性光明即如来

藏心、即般若智与实相境之互融互汇，一元无谓之二别，到了这么一个程度以后，此就是世界，世界就是你，你就是世界，渡入这种境界，就地境界就是佛国世界的境界、个人的世界。有同学又要说了，离这儿十万亿佛土，还有那个极乐世界的嘛，有多远的路都告诉了的嘛。这个又是佛的一个善巧方便、导引众生了。当然，你要有那种认为，也是可以的，万法由心生，可以随着那个境界经十万亿佛土到极乐世界去，但是可以刹那就地即是极乐世界，这是一个迷悟的问题，迷时此岸就是此岸的凡夫地，悟时此岸就变成了圣境地，它不需要走哪里去的，自然进入一种境界。比如说我们这里头，曾经有几个同学，都是渡入过另外一种境界。比如说是哪个呢？像李旭，他曾经渡入过，整天滔滔不绝，他就自然进入这是走偏了方向的入魔彼岸，那么纠正过来了，现在就没有这些事了，他们现在修持非常之好。如果说是迷时，彼岸即此岸，悟时此岸乃彼岸，悟则自成生死无缚之圣人，这句话因此就是非常正确的。

刚才我说把「多」字分开了，那么，「多」字分开了，我们就要讲「多」。到底「多」字是起什么作用？前面是到彼岸，后面是讲一个「多」。多字在此作「定」解。就是我给你们讲的，定啊，如如不动，万念俱寂，万念空无，或定于光明之中，如如不动，或定于佛像之中，如如不动，或修观入文，如如不掺其杂念，均皆称为定，总的

一句，如如不动就是定，定就是「多」的意思。前者般若，我们把它作了净慧，又作了无上智的解释，这个地方「多」字呢就作为正定，就是说正确无偏、中正不二，叫正定。如如用，定慧平等，是菩萨修行绝不可缺少之正行正见。所有菩萨修行，不能缺少的，必须要如如用，定慧平等。也就是说菩萨啊，不是说鬼神菩萨搞迷信的呵，菩萨是自己觉悟、能教化于他人，简称这样，后面再来细讲，是不可缺少的正行正见，就是说要有定、要有慧，两个都不可缺少，不可偏倚于一。定多了，智慧少了，自然就要生法爱，对于法就要专一无二地进取，不产生智慧，享受法，最后就变得愚痴。在这个时候，用功的时候啊，你们就要以般若的智慧去增助鉴地，回光返照，察见到底出了什么问题。如果说是智慧多，定力少，必然生智慧之爱，智慧产生得很旺盛，那么就喜爱于智慧，此时啊就要落在狂慧里头，就要成狂禅，最后要入狂魔的。这时则应增进定力，而开敷显之润慧。这个时候就应该把定力增强，少说话了，少给别人讲了，以定力来开敷真实的智慧，慧爱定开敷，慧多了，就要定去开敷。定爱慧助见，定力过甚而产生爱执，那么就要以智慧去指导他的鉴地，双运之修不可偏废，非常重要。这个话不是我说，释迦世尊如是说，历代祖师如是说。但是尽管如是说，历代祖师如是说。但是尽管如是说，在讲《心经》的时候，这个定就讲掉了，很多人讲《心经》都讲掉了，这是我们不可缺少的佛法啊，定慧平等是必须要的啊，但是这个原则问题在很多经书上弄掉了，我感到内心头也是一种难过，有很多众生也走偏了路，这是佛史遗留下的弊端，没有办法啊。

加之以般若妙智而行彼岸，用般若智照这个大航向的舵船，望远镜望到，雷达测度，指南针

用上，这样走的话，就不落于四偏之中了。这四偏就是：

外道隔于我执之偏。外道啊，首先隔于一个我执，是起用我执而行诸万事，所以不能了脱生死。尽管成了天人，还是叫外道，哪怕道家的功夫修得再高，吕洞宾八万四千劫，终究落空亡，也叫外道。因此吕洞宾在上海黄龙寺被黄龙禅师降服，就传了他法，传了他顿悟之门，顿超直入大圆满境地，所以有生天人转极乐世界的缘起。当然，吕洞宾又比你们有些同学要厉害些了，有些同学他是比不过的。他当时就给他的汉钟离老祖、他师父说：「师父啊，你为啥一千年才渡我一个人呢？」他的师父说：「众生难渡啊，人的习气重得很啊，众生一会儿又变、一会儿又变啊，众生根本不学我们道法啊。」吕洞宾说：「啊，师父你不对，我们神通广大，还怕他难渡？我下去给你渡，一年给你渡一千个人回来。」他的师父说：「你下去渡倒可以渡，你要注意，不要惹和尚啊，有些和尚惹不得的啊。」结果吕洞宾一出南天门，驾起祥云一看，嚯，看到上海、中原大地上海黄龙寺金光灿烂，黄龙禅师正在讲《心经》，在讲般若的道理。因此呢，吕洞宾想到，到底说些什么名堂呵，我去听一听。他就摇身一下变成一个苍蝇，然后就贴在门上听。因为黄龙禅师神通很大，当时就晓得他来了，马上就把《心经》折起来了，就给他的侍者说：「赶快去把那个偷法的人给我赶走，盗我们法的。」吕洞宾一听就很生气，一下就跳出来，现出原身，身背青锋宝剑，然后就指着黄龙禅师说：「你这个胆大的出家人、和尚，你还敢骂我，我是上八洞大乐仙子吕洞宾是也。」黄龙禅师觉得太好笑了，黄龙禅师说：「你是一个守尸鬼，任你八万四千劫，终究落空亡。」黄龙禅师说

完以后，吕洞宾马上摇身一下就把他的宝剑取下来，就是「洞宾飞剑斩黄龙」的嘛，嘿呀，就准备把黄龙禅师杀了，那个飞剑围着黄龙禅师盘旋，黄龙禅师定境高啊，马上万念俱寂，万念俱寂就什么都找不到了，就一切都空了，这一下吕洞宾没有把他杀到，黄龙禅师用袖袍轻轻一挡，飞剑就掉到他的袖筒子里头去了，吕洞宾收都收不回去，顿时感到无限的惭愧，当时就给黄龙禅师跪倒，黄龙禅师马上就开示他，传他「言语道断，心行寂灭」的顿悟之门。洞宾他不管怎么说是神仙，所以说他的智慧来得很快，当时就顿悟，顿悟以后，就提笔写了一首偈子，其中有两句叫做：「自从认识黄龙后，始悔从前错用心。」为什么写到错用心这句话？就是说他主要是用了心了，静观一切法，都是动了念的，所以才成了凡夫了？例外，先讲清楚，他虽然表道教之法，是凡夫表法，但是，太上老君是世尊的弟子，太上老君骑青牛过玄关的时候，他的弟子就问他：「请问师尊前往何处？」他马上就回答：「吾所之得道，乃为三清妙用，长寿不可言状，但吾今当往西方，求拜释迦文为师。」所以说就给释迦牟尼佛当了弟子了，太上老君。宽净法师的《西方游记》，这本书叫啥名字啊？（弟子慧辉答：《西方极乐世界游记》）啊，这本书上就记载了，宽净法师随观世音菩萨走到太上老君的炼丹塔、高炉，昆仑山雪白放宝光，但是，观世音菩萨同样还是没有批评他的，同样说改天回来还要带宽净法师来看，意思就说，今天太忙了，先到极乐世界去。还是不能诽谤他们的，因为他们也在学佛法。基督天主都不要批评，要供养尊重，因为善神

也要帮助我们的，包括方神地神及眷属等，我们都要作供嘛。我们啊也不能去过多的非议人家外道，他们虽然是外道，但当一修成神仙以后，就比你们这些人要厉害了。修成神仙，并不等于就不学佛了啊，你怎么晓得他们没有学佛呢？观世音菩萨都无刹不现身，难道没有教他们吗？说不定以前成的很多仙，张三丰这些早都到极乐世界跟阿弥陀佛在一起了。

所以啊，外道就隔于我执，二乘就滞于空证之偏。二乘境界啊，就是罗汉、辟支佛、声闻、缘觉，滞于空证之偏，只晓得住于空境，所以叫自了汉。

近情失于取舍之偏。近情啊，属于有情、有生命的，就是取舍执着的偏。

浅智惑于有无之偏。浅智慧，肤识之智，偏差散慧者，就惑于有无之偏，就是迷惑的惑啊，离四不偏，则常住空有不二。如果我们离开四不偏以后啊，自然就住入空有不二了，无时不在般若的定中。

行者要特别注意，证悟了三般若之实相境，不能说就是解脱了，不再修行了。前面讲了证悟，证悟又如何、证悟又如何啊，这里告诉你们，证悟了不能就是解脱了，就说我不修行了，只凭证悟是不够的，还必须要依我们的定力去养，产生智慧，由智慧这一把锐剑割断生死的根本，证果而成就。证到果位然后成就，这里所指的果就是果实。所以我这个房子啊，我把它取名为行园，为什么叫行园？因为想到我自己，随时鞭策我自己的行为，提示于同学们的行为，所以我叫它行园。那么，有行必果，最后得证果，具体的果实，行业将会得果，所以

后面就叫果苑，就是这么一个道理啊。那么这里所指的果呢，我是指佛书上所指的果啊，果就有很多了，罗汉分四果，证果就不简单，当然更希望你们是登地而不是证果。那么，要达到证果成就至少。有的行者在这方面持有不同之看法，认为迷则全迷，悟则全悟，我指的行者，当然就指的有些高僧大德了，不是普通行者了，他们在著书立说、造论当中就说迷的时候就全部迷到了，悟的时候就是大悟，就顿然解脱。我们这儿也有这方面的学者，过目不忘的学者，他讲法的时候就说，成都就有一位大学者，是震惊全国的大学者，过目不忘的学者，他在文殊院曾经也讲过法，他讲法的时候就说，顿悟了以后就会彻底迷了，顿悟就自然解脱。这个观点我一直持有反对意见。他很想见我，可是我最近给同学们讲《心经》，我就不能接待他。他要见我，是准备给他灌顶，这位大学者啊，是中国佛教的大德嘛，赵朴初都十分佩服他，我也准备要教他，我希望我这点惭愧的知识使他能得到益处，能解除他以前的一些不正确的偏见，但要等我们的《心经》讲完了，才能做这件事情，因为我们同学们听《心经》胜过一切的重要。所以啊，迷则全迷是正确的，全部迷到，悟则全悟是不正确的，悟是分支摘段的悟，大悟、小悟、中悟，分三个过程吗？不是！中国有个著名的法师，《俱舍论》的巨匠，遍能法师，曾经跟我谈到的时候，他说：「悟有几种？」我说：「悟是无量的，层次太多了。」所以，悟是有分支的，不是就一下大悟了，大悟什么？就是初地菩萨，里头都还有好多等次，哪怕就是初果罗汉，都还有很多很多不同，他们的证量都不一定的，如果要他们其中两个打，斗法，肯定有一个被打败，那么就证明那个人的悟境

或者功力就要小些，对不对？这是有层次的啊，不会就大悟，全都一样，只有一样。一样就是佛，佛就是平等的，遍满无分的，遍满即是遍智，由遍智升化为无量智，故为无分。菩萨都差距很大的。顿然解脱也是错误的，所以「了得业障本来空，未了先须还夙债」也是他们的一句话，就是说明白了，业障一切都是空的，没有了明就要先还夙债。那么这位大德，就我刚才说的大学者，他现在病得来气都出不过来，已经正式喊救命了，他怎么不「业障本来空」呢？那要靠功夫来兑现的啊！又不是开玩笑的，又不是一句口头禅嘛，一定要有实在的功夫、实在的解脱啊。所以我经常对我的那些老弟子、我的那些老学生们啊，他们有的是大学者，我虽然比他们年轻，但是我经常对他们说：「你们啊，我非常尊重你们，但是你们好好抓住定力啊，你们年龄不待了，少看点书啊，实际用功啊！」我这个是经验之谈，我给你们说清楚，不是什么随随便便几句想当然尔的。什么经验之谈？是不是上师真是厉害得很，证到了这么一个境界？这个我不这样说。

又还说六祖惠能之顿悟法门不是顿除妄念，悟无所得，便得大解脱了吗？还有些人就说，六祖惠能祖师不是说的「顿除妄念，悟无所得」，然后就得了大解脱了？顿悟门，就是顿然把妄念除了。悟，悟一个什么？悟一个无所得，就解脱了。这种认为是不正之见，不正确的，误解了六祖的真意。六祖大师不是这么一个意思，那么我再给大家讲一下，如果说六祖当时已全解脱，他已经把偈子做得那么圆满无缺，「菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处染尘埃。」你说悟得多干净啊，就不需要三更求法于五祖了，那么他就不会深更半夜地到五祖那儿去学法。他已

经都证道、已经都成就了，为什么要深更半夜、三更的时间到五祖那个地方去呢？五祖为什么还要给他传法呢？如果说只是几句机锋禅语的印证，是为了去印证的，那么当场就可与五祖数语对答了事，也就用不着那么神秘悄悄的半夜入门了。那个明眼人一说就晓得了嘛，何必要悄悄地跑去呢？有的说是去拿衣钵的，那个衣钵拿来没有用的，世间凡俗之物，拿来干啥？也用不着那么神秘地半夜三更入门。可见其义理还在于定中之不同法度也，就是说，他去学的法，主要原因是要去学如何在定中求得不同法度的道理。那么到底是一个什么道理？六祖最清楚，他学的什么层次，或者是相当于本净观，或者是甚深光明三摩地观，或者是三昧耶观，或者是有相佛体观，或者是双运观、红白菩提观，或者是光明大手印观、或者是心中心观等等，但绝对不是金刚换体禅、现量大圆满，因为这些是即证成就的至高大法，禅宗和密宗都是没有这些法的。那么，这些都叫做名词，总的一句，五祖传他法是真的，悟了以后传他法，教他如何用定力，怎样去用功夫。所以不能说悟了就了脱生死，就业障本来空了，这里足以说明这个问题啊。

定有四禅八定之说，实际上还有彻觉定、光明定、空乐定等，意思就不止四禅八定，是很多很多种定力，已超过八种定之多也。又菩提达摩东渡我土，已证般若实相之境。达摩祖师不简单呵，我跟你说，他当时听到禅宗的慧可大师讲法，慧可大师的法说得非常好，讲得来天花乱坠，是地涌金莲，但是达摩祖师一看他就是凡人的嘛，他等慧可把法讲完以后，走上去就问：「你刚才在弄什么呢？」这慧可大师看一个印度和尚这样问他，他说：「我讲经嘛，」他就很不高兴，

「难道你们印度不讲经啊？」达摩祖师说：「我们印度要讲经，但是我们讲的是无字真经，不像你讲的这个黑字白纸的经。」达摩祖师这个一说了以后，慧可大师就认为他在侮辱，嘿，经书都敢侮辱，肯定是一个魔，慧可大师的颈项上挂有铁链子，那个铁弹串的链子，就准备把这个魔镇伏，取下来以后「乒」就削过去了，哪晓得这一削呢，达摩祖师没有注意，当场就把门牙打掉两颗，打掉两颗门牙以后啊，血就流出来了，他本来马上准备把它吐掉的，但是考虑到圣人的牙齿不能着地，着地要三年天旱，因此呢就没有吐，他是圣人，就强行把牙齿吞进去，因为他是证果罗汉，他的牙齿掉在地上要干旱三年，老百姓要痛苦。他就过江去了，他过江去干什么？去面壁，整整坐了九年的时间，那么当然慧可大师最后就追过江了，因为那天晚上就碰到无常来拿他的命，就说阎王请他去喝茶。他吓倒了的，他说，我都是圣人了嘛，无常说：「你不是圣人，今天那个黑和尚才是圣人。」这一下，嗨呀，他就赶快去找他这个黑和尚。嘿，达摩祖师已经都是圣人了，还要坐定入观，你们好好想一想，难道说就是简单几句话，一得到证悟，就可以不学佛法了啊？就可以彻底大彻大悟啦？这是绝不可能的。因此，这件事情就彻底告诉了我们，证悟以后还必须要做到什么呢？要住到定境当中去用功，要勤修戒定慧，哪怕证果了，也得还要用功，这就非常重要，十分重要，所以达摩祖师才面壁了九年。因此你们以后凡听说某某人可以给你彻见到虹身佛土，否则无论他是什么身份都是邪师。这人一定是骗子。除非这人可以当场把你带进虹身佛土世界，让你亲自

此中妙义不言自知正是定之用意，定也可以在这里说明，不仅仅是如如不动，用功的方法也

叫做一种定。何况初见般若，有的人初见般若以后啊，明心见性，于中究竟过程还有：素法身、清净法身、有余依涅盘和无余依涅盘之分。那么，我刚才说了，这个定慧、见般若层次里头的境界是很多的，我再给同学们把这个见般若、见本性的详细境界分几步给大家讲一讲。这几步境界呢也就是，初初顿然除去妄念，前念已去、后念未生的境界，达到这么一种境界以后，证到这个境，它有这么几步啊，你们注意，见，有的见到，明心见性，一当见到以后，如果认识了它，就称为见性了。但见性不等于是住性，没有住进去，要住得进本性，抓住这个觉照不离不执，才能算是定，要抓得住这个觉照才叫定。那么，初初见性，叫做素法身，这个素法身根本没有了脱生死，因为你累生累劫的业力、你的业障纠缠你，同样要使你昏沉，同样要使你胡作非为，甚至于连一两年都不到，你就要由一个很诚心的人又变成一个中级水平，中级水平又变成堕落，更何况没有见素法身的人，你们就可以想像这个凡夫境界好可怜了。见到素法身，就称为悟，说悟了就全然解脱，这是错误的，因此这里啊，同学们就要明白一个道理了，就是说，我们当见到素法身以后，还得要具体去用功，要把我们累生累劫的业障、业力洗除干净，通过佛法的修行方式，让我们进入清净法身，随时提得起、放得下，万念俱空，顿然可以放下，放下一切，不执着，而所做一切事情有条有理，而一放下，什么都没有了，要随时提得起、放得下，要练这个功夫，练得来炉火纯青，进入清净法身境界。但进入清净法身境界，如果说是你的成就不高的，神通智慧还不大的话，你还不行，因为你还是有余依涅盘，还没有证到无余依涅盘，为什么是有余依？你现在还有一个肉体壳

壳，还套着的，这个肉体壳壳把你套住，你还要吃饭、穿衣、做事、工作，受到一切限制，因为要依靠这个身体来修行，依于、仰仗于这个身体来做一切佛事，所以就叫有余依，那么到什么时候才是无余依呢？要让我们这个成住坏空、四大假合、六大虚无的这个假象之体啊，所具备因缘，自然分解，就是自然缘尽的时候，它自然坏死了，没有了，自然寂灭，此时剩下来的佛性，才叫做无余依涅盘，无余依涅盘才能获得清净法身的无余依自由。那么，进入无余依涅盘，进入不到如来甚深光明三摩地的境界，住入不到法身与宇宙同体的境界，还不能称无住大涅盘。进入无住大涅盘，才能进修取得大圆镜智、平等性智、成所作智、妙观察智、法界体性智，才能证五智，才能证四身。因此，我们有啥资格值得骄傲的？我们就是惭愧之身，我是惭愧之身，同学们也是惭愧之身，所以我就要告诉你们啊，要以惭愧的心来修行。在这里啊，同学们特别要注意，就是修行的，不管学他都是惭愧之心修行。在这里啊，同学们特别要注意，就是修行的，不管学得多好，一定要谦虚谨慎，戒骄戒躁。我不是轻而易举的就反对「了得业障本来空，未了先须还夙债」的道理，我是专门告诉你们这个层次是很多的。

总之，若欲证得实相般若的解脱之境，必须定慧平等，就是说必须定与慧两个平等，不可单缺分毫，单缺了一丁点、很少一分毫都不行。因此定（多）字在经题中啊，就是这个「多」字，它在这个经题中，是不低于般若之重要的。这个话是我第一次说，以前的经书还没有这样说，因为这个「多」字很重要，不能把它破开啊，缺了定，怎么得了呢？只要明证般若作先导，我们明白般若作先导，必须以「多」作开敷，然后以定来开敷，才能出障圆明。把「般若波罗密多」这

六个字合起义来一起讲呢，即是依无上智慧彻照定力，以正定之养产生般若的智慧，定慧平等而达到究竟彼岸之意也。就是说啊它们之间互相是绝不可能缺少的，必须相得益彰啊。这几个字合起来讲，就是这么样一个意思。

现在开始讲「心」字了。

我们要讲「心」，不是胸内主血器官、不具思维分别的肉团心，也不是起思虑作用的第七识末那意，也不是集藏一切种子诸法有漏无漏诸因之第八阿赖耶识，而所要讲的心是真实清净如来藏心、众生之本来面目、不生不灭之真如心。这里所要讲的就是什么呢，我们今天讲的「心」，般若波罗密多心的「心」字，这个心，不是讲我们身体里头装的这个心，也不是讲的我们的意识，不是讲的意识，前面已经阐述过了，不是第七识末那意，不是第八识阿赖耶识，而是要讲的是清净的如来藏心，如来藏心也是一个代名词，就是你们的本来面目，这个课题反复若干次了，那么这里又用新的办法再来譬喻讲给你们听。这个心是不生不灭的真如心，也叫真如妙心、般若智心。

实相般若真心个个众生本有，就是说每个众生都有这个心的，圆妙圆明无缺而平等，它们啊是圆满妙洁无边、圆满明耀无边，平等的，这个心个个都是一样的，一样的宽大，总之一切都一样，跟如来佛一样，我指的你们的本性啊，跟佛都没有差距的。那么，众生的佛性呢，也就是你们的佛性，它又叫本来面目，又叫自性。此心非指我们胸内之肉团心，亦非大脑神经，更非指意

识众生之分别心。释迦牟尼佛说：「大地众生本来是佛。」佛告诉说的，大地的众生啊，本身就是佛，即指此心与佛无二无别也。那么为什么是佛？你们不是啊，由于执着世间上的一切法相，六根起用，五蕴执色为实，认妄为真，才这样子不知道自己是佛的，如果把这些放下，只要有十分钟的定力都要得天眼通。但是得到神通不能说，你只要给人家说一次，马上就没有了，这是世尊教诫了的：「得通言通失通，得定言定失定。」只要有人晓得，你都要糟，就是这样一回事啊，所以要谦虚谨慎。这个心没有安立在心内，也不安立在心外，亦非住于中。那么住在皮肤中间的吗？不是，中道也不住。此心无形无相，无有比重之量，故不能以肉团心而为心，因此不能说我们的肉心是心。我想我讲到这儿，虽然还没有完，我相信同学们起码了，我说的这个心啊，这个心就是你们的本性、法身，就是般若的境界，般若智照实相境的境界，就指的这个意思，所以，它不在身内，不在身外，前念已去，后念未生，这么一个境界，又不执着中间的时候，哪里有什么内外呢？你们想过没有？那多大呢？哪里有大小呢？要说大，宇宙多大就多大，要说小，小得来简直连影子都没有。这样子的开示，可以说你们百千万亿劫都听不到，你们连一个《心经》的经题都没有听完，你们就基本上对本性有所了解了。这里也是诸佛菩萨给我们的加持，今天才有缘法来听这么一个法，啊。

故不能以肉团心而为心，就科学的证明，体内的肉团心是主血器官，并无思维之功能，它没有思维功能的，第六识虽具思维，但凡所动念即落五蕴分别烦恼轮回之无常性。只要你动念头以后，马上就落入五蕴的分别了，所以不能动念的，不能有思维的，一有思维，不管你什么思维，

你马上就等于是凡人，就是这些普通百姓，就是普通人了的嘛。若认识为心，无异是认贼作子，就是把棒老二当做自己的儿子、亲人，你认意识是心的话。定海曾经就认贼作子，就是这样子的，所以下场才会很惨，不听上师的教导。即如认尘垢作镜光，就把那个镜子面上的灰尘，就说，把镜子的灰尘打扫了，镜光才照得见影子，那个布满的灰尘，不是镜子的光芒。故永受轮回之缚，终无了脱之期。若当了脱，必须放下六识之分别心，妄想心放下来，依观照般若，以文字般若的识的分别妄想心，就是必须把第六识意识，分别心、妄想心放下来，依观照般若的用，照空妄想心，把妄想心照空，不生不灭之真心，这个理，产生观照般若的用，以观照般若的用，照空妄想心，把妄想心照空，不生不灭之真心，自可出障圆明。照空了以后，不生不灭的这个真心才能得到，才能出障圆明。尔时得知这个心没有内外的，也不来，也不去，一回光体验，「轰」的一声就认得，如见亲娘。此心含多名，名曰：实相般若真心，又叫如来藏心、涅盘妙心，多名亦属假幻代名，实无名相可取。就是说这么多名字，也叫做假幻的代名词，心也好，本性也好，般若智、实相境、无二圆融也好，都是代名词，因此你们今后在佛书上会看到这类的名词，你们在世尊开示的佛书上，就晓得它是说的什么了。实无名相可取，因为要取名相，就有执着，那么不取名相呢，不弄个名字呢又说不出来这是啥意思，一切名词，为了言诠开示众生起见，才代列出来的嘛，晓得不？

现在讲「经」一字。

修多罗为华文梵音，入华翻之为「契经」。就是说，修多罗啊，它是华文梵音，入华翻之为

「契经」，就是说「经」字在印度就称为修多罗，此经中以「经」一字作能诠三般若之功能力用的，告诉你怎样产生三般若的作用。经者乃佛所说契理契机之教，什么叫经？经就是契合于理、契合于机锋的教导、教义，上契合诸佛之共理，什么叫上下？因为我们尊重佛菩萨，所以都称上，最高、好就叫上，比我们强就叫上，上呢就契合诸佛的理，一切佛的理都是从这个经的理出来的，共同一样的。下呢，不管什么众生，好根机、坏根机，异机就是不同的根机、不同的机锋、缘起，它都契合，因此下契合一切众生之异机，下契合一切众生的异机。

有古德说了，这个经啊具有常法二义。常则三世不能异其说，就是说三界到三界了，不能异其说的，必须要照着这个办，共同的理，要了脱生死，必须是这个经的道理，不能说另外钻一个啥东西出来。法则十界所应遵其轨，常者就是真理，恒常不动称为常，法则十界所应遵其轨，那么常法二义的法，是具体的办法，八万四千法门等等，无非也就遵这个理、这个轨道，像火车一样，具体行持的，十界都所应尊重，十方世界的诸佛都必须从这个道理出来，也不会脱离这个经。又如我曾经说过：「是经具异同二义。」我在很早以前啊，人家就问我什么叫经，我就说叫异同二义，我说的即是「众生不能共其机」，众生固然是要一起学经的，但是不能共其机，他们各人的领悟不同的，像今天在座的，你们机都不同，不相信你马上抽几个人出来讲，不让他们在一起，一个在这儿讲，一个在那儿讲，录下音来他们两个各讲不一，但都有道理，有深有浅，所以不能共其机，那么这就证明他们的根机不等、受用不同。「诸佛所流同源

出。」就是诸佛啊出来的时候，祂们成了佛，都是同一个源流出来的，应机受用。就是说，应其机锋，得到受用，根据深浅而得同，但最后的目的都一样，同源流出，应机受用。就是说，出自一线，一个路线上来的，这里的线是指的线线啊，也可以叫路线，流于一体。没有两样东西可以使你们解脱，只有佛的经。这几句里的经，不单指《心经》，但我们今天藉《心经》在讲真谛，就说《心经》。

梵语「修多罗」，译为线，修多罗，在梵语当中，就是线的意思。线具一通不断串连诸所散件之功能，就是说线呢，它一通不断，犹如我们这儿有些女同学戴的项链、璎珞一样的，串在一起，把散件串在一起的功能、作用。佛经是由佛之片断开示、随机说法，异章部品，由佛弟子依文义次第集章写成，如线贯珠不遗胜义，故名「修多罗」，所以它叫线。这里就说了，佛经是由片断的开示，佛随时讲一段就算了，祂就不讲了，改天又来讲一段。那些弟子们，我前几天不是给你们讲了吗，他们在七叶崖窟记载下来的，串在一起的，是片断的开示串起来的，这个经书是这样串起来的，是片断的由佛弟子依文义次第集章写成，根据文义和它的次第，把它装在一起，然后写成的经书，如线贯珠不遗胜义，就相当于线串珠子一样，一点胜义都不遗漏，所以说叫做修多罗，称它为线。加之的经给他们听。异章部品，就是说不同的章句、不同的法度，然后组成一品一品的，收罗起来，中国称圣人之书为经，中国有个习俗，凡是圣人的书都是经，儒教的也叫经，道教的也叫经，佛为圣人之最，因为我们都晓得，佛就不用说了，只有祂的法了脱生死的，外道都没有了脱，所以

为最高，因此，也叫它经，这经的来源就是这样来的，啊。

经字具「典」、「径」、「常」、「法」等义，具这么四义，经字具了四义。有典可查、可依法，故名典。径路可入道，有径然后自然就有路可走了，故名径。万古不变理，经是万古不变的理，只有它是常，其他的都叫无常，才是永恒不变的真理，所以叫做常，故名常。诸佛众生同遵谛，诸佛众生都必须共同去达到的一个目标，没有二路可走的，就具这么四条啊，所以称为法。又古立之规，诸佛所说者是为「经」，菩萨所说者为「论」，但是因为观世音菩萨是古佛，早就称为正法明如来，所以说它是经，就不是论了。古定之曰《心经》，就是说古代啊定了叫《心经》。又有一个解义，心为人体之要，无心则亡。人家说的心都没有了就要死，心是最重要的，这大家都晓得的，这个就是无心就要死。此经含摄六百卷般若全部收摄在这二百六十个字中，你说好不简单？集诸佛成就之不二精元，把诸佛成就的不二法门的精华都集在这上面来了，故为心中精要，因此是心里头的还是最精髓的东西，一乘之理，不是三乘。就是最高，统摄万乘，统摄三乘为一乘，即名《心经》是也，《心经》就是这样的含义。

此以世尊显法历史及所用，祖师之鉴而为印证说明。我们把释迦牟尼佛显法的历史和祖师的鉴地拿来印证，此经它是以「般若」这么一个法、这两个字立的名字，以不二实相为体。不二实相就是般若智照的实相境，为什么叫不二？因为不着有、不着无，不二实相为体。以观照般若为宗，以渡脱众生脱离轮回苦恼，了悟本来面目为用。就是以这个观照般若呢作为我们的宗旨，专

门用观照般若的办法，以文字般若看懂，去观照，所以必须要先看懂这个书。以回苦恼，了悟本来面目为用，以熟酥为教相，以将理论全部熟酥和练于一切为教相。

我佛释迦世尊，释迦牟尼佛，十九岁出家，参访五年，修苦行六年，三十岁的时候就证到般若圆明的证境证德，成了道了。说法四十九年，证道后就开始说法，为众生说了四十九年的法。共分五时而说，分了五个时期。初次说法为华严时，初次说法的时间称为华严时，转根本无上法轮，第一次说法称为，在这里我就不细致给你们讲了，因为讲到祂转根本无上法轮，我就可能要给你们讲一个月左右，怎么个转法的，转的啥书、说的啥，这个今后你们去学的时候再说。二是阿含时，隐大施小。第三是方等时，引小入大。就是说法度的变化，第四是般若时，转偏成圆。五、法华涅槃时，开权显实。就是大概分了这么五个时候来说法。那么，这五个时候我简单地概括一下，就是说先说小乘、说罗汉的成就，然后说方便法门，最后说大乘，又说大乘的变化、说密法，最深妙的是不口说、不作记录而单传的，如《解脱大手印》的境行和觉行部份，大乘又反对小乘，怎么样来反对法的，晓得不？小乘又如何不正确。但是必须要导引啊，就相当于我们要喊一个人啊，把功夫佛法学好，你们先不要跟他说：你学佛，你要为众生，你不要自私，你自私了，今后佛菩萨就不救你，你的钱要布功德。他听到了，他就吓倒了，他不学了：「我才那一点工资呵，我才拿一两百块钱一个月，我拿去布功德，布完我吃啥呢？怎么从来没有说我学佛法多增加点利益？」他就会这样想的，晓得不？因此，就要方便给他说法：学佛法，要如何增长福报。但是这是事实，不是乱给他说的，要到后来，才要他怎样布施，那个时候他境界已经到了，

他自己就晓得这说得非常好。因此佛就把这各种法，大乘和小乘，它们之间的变化和矛盾分成几段来说法，大乘和小乘，它们之间的变化和矛盾。比如小乘，就要他们如何自了汉，自己成就，自己得什么幸福，自己用神通、自己去产生变化。那么到最后，到大乘的时候，就说你们不要这样子，你们要以众生的利益为重，要处处考虑众生，要发大菩提心，不要只断我执，还要连法执都丢了，要长期住在娑婆世界，不要走完了，走完就没有人渡众生了，要像菩萨一样，他们都会来的，晓得不？那么你们必须要成就以后才能渡众生，也不要中途就去渡，要有缘才能渡……等等方法，就这么一回事。那么，才开初要学法，你给他说要渡众生，要去为别人，他就会想到我尽为别人，我的家里咋办呢？所以就要分各种方法来为他们说法。正如说化城品是一样的，佛说：前面就是极乐世界了，马上就到了！释迦佛就告诉祂的弟子，你们赶快走，你们不要懒了。大家都走不动了，嘿，看到前面当真很远一个城市，真是美妙极了，结果是佛显的一个城市在那儿，这些人慢慢慢慢就地走去了，一当走去以后，哎呀，果然好得很哟，各人把铺盖卷打开，这一家了，住下来了：哟，我们对了，我们成就了，终于成就了，花了这么大的功夫，总算有这一天。等他们歇够了，佛就说：你们赶快起来，整顿精神，跟我前进，为什么前进？这个地方没有了脱生死的，这个地方叫化城。祂要一步步把众生导引到最高境界，彻底解脱，成为大觉，与宇宙同体，与日月同寿，是这么一个境界。你们懂到没有？就是这个关系。

此经乃第四时期所说，说般若经过时间是二十二年，你看，佛说法说四十九年，般若就说了

二十二年，你们想啊，般若重不重要？佛一生说好多法呵，白龙三藏，但是，二十二年整个花销在这个般若上，亦是佛说诸经时间最长的，共说八部般若，此摄摩诃般若，为大部之精要，这个经书主要摄摩诃般若的大部精要，经中之心要，心中之精。

古德以不同的鉴解、比喻方式讲得多种开示，古德大师、那些高僧大德他们讲了很多种，讲得多了，你们可以看到很多《心经》的讲义。我今参照如来经藏，我今天的讲法呢是参照如来经藏和前辈大师古德留着，前辈大师古德他们的留着啊，而以自己所证之点滴实鉴，去其边见纳入正解，汇融一谛而为讲解。我不是光参照佛陀所讲，都是汇融一体给大家讲解的。把它说穿了，我真实不虚以我自己证到的鉴地，根据经藏的说法，藉其真理，然后表显真谛来给你们讲解的，这就是我真实不虚的语言，不是光凭口，或光看人家的书，来给你们讲的，而是自己所证境。唯望闻者受益，而我实乃惭愧之行。没有其他的任何意思，希望你们同学们，凡是听到的、今后能看到这个书的，得到利益。那么，我这个做法，自己感到内心里头的惭愧，因为我自己总是一个与大家一样的行者，惭愧之身，昨天就表达了，争取让整个世界娑婆众生、三界众生都能受到我的法益，我们要以惭愧之心去教化于他们，去给他们施舍利益。

此《心经》乃观自在菩萨应佛之大弟子舍利弗所问，而为所说开示之般若心要。就是说这部《心经》啊，是观音菩萨应释迦牟尼佛的大弟子舍利弗，他请求观世音菩萨给他讲的，然后观世音菩萨是专门为这个舍利弗所问，给他开示的心要、说的《心经》，很多高僧大德都认为是释迦佛陀说的，其实不是释迦牟尼佛说的啊。佛所说大部般若之精要，就都收摄在此经二百六十字

中，全部收摄在里头了。时于世尊在灵鹫山中入甚深光明，宣说正法三摩地的时候，观音菩萨说的这个法。那么，你们想到没有呵，世尊在灵鹫山入甚深光明定中，然后又要宣说正法三摩地，难道说就观一个链条光、妥噶尔圆空光吗？光、光、光还给人家说什么说？因此啊，我们的佛弟子不要那么愚痴了，什么大圆胜慧、什么过程现象，你看，佛入甚深光明三摩地，光明嘛，是代表名词嘛，还能说话的嘛。那么，你去看那个光又咋能给人家讲法呢？不是就分心啦？因此，般若的真正的正之定啊，是行住坐卧、说话做事都可以处于佛境之中的，万行繁与，不脱本体之真如面目，这才是真正的大圆满，而最高的现量大圆满，一个时辰就会让你当下进入虹身世界，活生生地看到实境，不是理论啊！但是这个是一个进取的方法，我不去说了呵，因为这个里面呢很多人还不懂什么大圆满，尤其是现量大圆满，一个时辰成就的啊，我们这里头只有少数的、个别的同学，因为已经学法学了很多，几十年了，他们知道一些。三摩地即是等持正定，心念定止为定，就是心念定止的时间呢、就是定下来、止下来就叫定。离掉举为等，离开掉举，自然性地离开追索掉举就为等。心不散乱为持，心性不散乱，散乱不是打包天妄想呵，散乱是稍微有点杂意念称为散乱，那个到处东想西想的，一会儿坐着又想到家里去，那叫做凡夫的包天妄想，散乱还没有那么严重啊，入定连散乱都不准，这个又叫做三昧耶定。

尔时舍利子白观自在菩萨言，非常恭敬地请问观世音菩萨：若有欲修学甚深般若法门者，当云何修？舍利弗就开始问，云何学？观自在菩萨大悲无量即说此经，因

此，悲悯众生，同时以舍利弗为代表，就说此经。由于此经总摄六百卷般若的整个精华都摄在这里头，那么，什么叫六百卷般若？我告诉你们，大家都晓得，《金刚般若波罗密经》乃是六百卷中之一卷精要，它是六百卷的其中一卷精要，称为纲领。《金刚经》是六百卷的其中一卷精要，就是说六百卷经都摄完了，你说是不是佛说？何况祂本来就是佛，是由于慈悲众生才退下来称为菩萨，化身成一个女的观世音。观世音菩萨不是我们世界的人，你们不要弄错了，什么妙庄王的女儿都说出来了，那简直是左道旁门的说法，观世音菩萨不是我们世界的人，祂是另外的世界的，早就修成了古佛的，祂有很多名字，正法明如来，又叫五雷王如来，是最慈悲，但是又是最厉害，在地狱里头渡众生，化身为祖努敦，面燃大士，专门吃恶魔、恶鬼。在密宗里面，化身为上乐金刚、大白伞盖，是非常厉害的。有多慈悲就有多厉害，我先跟你们说清楚，就是这样子的。看对哪一个，对魔就厉害，但是归根结底还是为了降服而渡脱他们，没有杀害他们之心啊。又观世音菩萨本来是古佛应世，为了让行者得知是经来源，故引舍利子一段因缘而为史证，以利明了、说明说法之来源。由于这样子呢，舍利弗这段因缘就被引入进来了。

但《心经》在世者译本颇多，就是说有很多很多《心经》版本，其中还有外道人士编译之《心经》，邪说旁门之讲义，与此观音所说的心经、玄奘法师译者完全背道而驰。凡夫之人不辨邪正，故尔多入歧途。有的时候经常误入不正之见，害己害人。另外有些《心经》，还有连句子都不全的，乱编一些，还摘取一些佛学大辞典的内容啊，这些讲义，多出断章取义、偏入邪解、

脱离经据、傍其断说，致使众生知见不正，滞步于修持。这种人相当多，我看到过很多《心经》的讲义，一塌糊涂，把什么佛学大辞典摘进去，就叫做讲《心经》。《心经》不是他们这些普通罗汉、什么普通的菩萨就能知道的，这是非常高深的道理。说到这儿，那么上师是不是说自己是大菩萨？我不是呵，先说清楚，我是和你们一样的，是由于学习多一点，十方诸佛同体观照一点，就是这么一个道理啊，申明一下，惭愧之身的行者，是一个居士，把这个《心经》印了很多很多，赠送《心经》给别人的时候，竟然在书面上写一个「三宝上师」，他是三宝的上师了，嚯哟，我说他厉害哟，三宝的上师都称起来了，你们说可不可怜？到处给人家说法，到处给人家讲经。因此，你们今后看到有些《心经》，要辨出邪正，凡是《心经》和其他的经，都得要注意，尤其是台湾，现在他们拿过来的大部份的佛书，错误非常严重，黑业满卷！所以现在买书看要小心、要谨慎，不懂的要多向高僧大德领教，我指的高僧大德是大圣者高人，到底是谁，目前我说不清楚，除非是中地道大圣德或中地道以上的巨圣德。大圣德的认定，绝不是转世的身份，比如某某著名的大法王转世认证或认证的某某大尊者再来，这是完全不正确的，尤其现在末法时期，名头地位高的转世者多了，在社会上影响很大，你去跟嘛，谨防一跟就上当，因为是假的。就算是真的，如果破戒，一般都会退入凡体凡境，乃至比普通人还糟。你跟了这样的人，这人必然落入三恶道，你也会遭三恶道的惨报、恶报。所以没有经过百法明门黑关择决定出真假，都有问题。当然更高的认定是先知预言。所以经过择决为大圣德的圣人，说的话才正确。学佛

书，如果弄错了的话，就要误众生的，乃至误入邪途。比如有的讲本中，对经题之讲解，将般若波罗密多的「多」字合同波罗密作一句，所讲意者为到彼岸，然后把它的意义又讲成到彼岸，把「多」字给人家删来丢了，直接就到彼岸了，依智慧就能到彼岸呢？有智无定要入狂慧的啊，到啥彼岸？就到不了彼岸。加上般若两个字即为依无上妙智到彼岸，其实此句是不全之解，是错误的，至少可以说它是不全面的。因为「多」字是定的意思，应单立一字讲解，应该单独把它一个字分开来讲，在古德中亦有此解，古德也有这样的解法，原由是凡是众生要到解脱的圣者境界，必须定慧平等，就是说有定有慧平等，缺一不可，否则便为偏途，就是自己把道路走错，故对「多」字绝不可缺解。就此类的弊病啊，在讲经中经常有，很多经书上、《心经》讲解上都有这种情况。今以佛门的正宗大师玄奘法师所译《心经》，而为藉经来说真谛，什么真谛？了生脱死的真谛。我们今天要讲的这个《心经》呢，就是以玄奘法师、法相宗的祖师、唯识法相祖师、你们的唐僧嘛、陈玄奘大师，以他译的《心经》来讲的。为了善士们、为了我们的同学们现在彻底地明白，玄奘法师到底是个什么人，所以呢我就要把玄奘法师的历史介绍在下面。

现在我略说一下玄奘和尚。此讲《般若波罗密多心经》的译本乃玄奘法师所译，玄奘法师呢，他在俗的时间，就是在家啊，他实际上不姓唐，但是人们往往认为他是唐僧，就说他姓唐，他姓陈，叫陈玄奘。公元六百年隋文帝开皇二十年生于河南偃师缑氏镇的城外，他十五岁出家。这里还要说明，又有一种说法，是十三岁出的家，但是据考证，我作了观察后呢，十五岁才准

确。圆寂于公元六百六十四年（唐高宗的麟德元年）。因他精通经、律、论三藏，故又名唐三藏，当时凡通三藏者均为唐三藏之称，当时唐朝有这么样一个习俗，凡是精通三藏的都以唐朝这个朝代的唐氏之名而为代替，都称唐三藏，因此唐三藏的名字不是一个人独有的，其中陈玄奘就享受了这个名字。

玄奘法师曾经游历名山大川，步途世界前无古人，历经坎坷，沧桑岁月，横架南北，前无古人所及，就是他走的路途啊，非常艰辛的。这里申明一点，我们今天所说的玄奘法师，不是《西游记》上面的唐僧，《西游记》就利用这个玄奘法师的名字，编撰了《西游记》这个玄奘法师了，那是写佛书的，写佛的道理。那么这个是真正的玄奘法师的，有哪些人呢？有慧休、道深、道岳、法常、僧辩、玄会诸师。师们，就曾经教过玄奘法师的，他主要随他上师学习的有《摄大乘论》、《杂阿毗昙心论》、《成实论》、《俱舍论》等佛教经论。那么他在学习当中，同时进行诘辩，滚瓜烂熟，造诣啊非常的深。但是在学习当中，他也是遇到过问题的，由于诸师之所鉴不一，所遇到的问题是，所有上师，凡是水平高的，讲到最后啊，基本上观点都有不同之处，他就感觉到非常奇怪，为什么佛书是一样的，而大家的见解和解释在观点上有矛盾、不统一呢？故不解何为正见，心生疑问，就不晓得哪个说得对，那么这种情况啊，随引现代的现象给大家讲一讲。

现代，高僧大德们，正如我昨天给同学们所谈到的，有的讲大乘，有时候也有这么一种现象，有的讲小乘，有的讲初参，有的说重关，有的谈牢关，有的谈宇宙宏观，有的谈人生不二的

真元，有的将色相有为化为般若之道，有的将无相即空化为般若之道，所以理论不一，在没有达到最高境界的时候啊，往往就不容易吃透，就不知道外表的现象不一，实质理论几乎统一的。同时还有层次之别，每个上师的学问关系造成的。

玄奘法师对佛法理解甚深，但是他认为不统一，这里面肯定有的是邪知邪见，就产生了很大的怀疑。他的怀疑不是怀疑佛法不真实，他是知道佛法非常伟大，他所怀疑的是不知谁是正宗，就疑虑不解。尤为法相之鉴各异其门，特别是讲法相宗的，他们的见解是各说各的，各人一套。当然，法相见差异是非常大的，因为法相、唯识，心识、心王是讲得非常之细，一直谈到宇宙，从眼耳鼻舌身意的关系、从心所的变化，心所的变化不止几十种，上百种，乃至于微细之处，上千种的变化，因此啊，从语言上也不可能统一的，难怪他就产生了很大的疑虑了。由于这个原因呢，他为了真正得到真谛，当时听说印度的法是最高的，他就决心由中国到印度去，亲自去参访大师。为什么印度的法最高？因为释迦牟尼佛诞生在印度天竺。那么他决心去了以后，经过千辛万苦，出发了，在摩揭陀、印度的摩揭陀国王舍城那烂陀寺受大长老、大乘佛教瑜伽论师戒贤大师讲《瑜伽师地论》、学习《顺正论》、《中论》、《百论》，就是大长老就是大方丈，大法师了，他就见到了大乘佛教瑜伽论师戒贤大师，我们在座的同学基本上都晓得了，就是因明、内明、工巧明、声明和医方明，五明的详细内容，我有其他的文章，今后同学们可以拿去看啊。因此，玄奘法师除了学习经论以外，还专门进攻五

明。在该寺学习五年，就在那烂陀寺啊，当时寺庙中和附近庙宇的这些僧侣们啊，有本事的，就推玄奘法师是精通三藏的十位大德之一，那很了不起啊，印度十位大德之一。那，他就是其中之一。然后他就离开了那烂陀寺，外游印度附近的数十个国家，参师研习经论，其他只要是有本事的上师，他就向他们学习，最后自得开悟，彻见了般若。回寺后即讲《摄大乘论》，自己就开始讲经说法了，然后讲《唯识抉择论》。

他回寺讲法的时候啊，当时正逢反对《瑜伽师地论》的法相、唯识之道的著名大师狮子光，所以你看，唯识、法相很高，但是这儿里头还有一个专门反对唯识、法相的著名大师狮子光尊者，他在寺讲《中论》、《百论》。你说佛法这么高深，还有人反对？对，不错，虽然是高深，唯识、法相也是不错的，但是《中论》、《百论》那个道理啊，更深彻，所以它的见地更高。狮子光就反对《瑜伽师地论》，但是在反对当中，玄奘法师从中就汲取精华，他从来不去帮着反对，他就要从中看到底道理在哪里？在中国遇到各派的学术争议，然后到了印度以后，学了这么大的本事了，自己有很大的见解能力，但同时还遇到了相对不同的两派争议。玄奘法师当机学习互融之精华、鉴析两端之弊病，融汇了大乘中观、瑜伽两派的学说，他自己就亲自著下了《会宗论》三千颂，这个《会宗论》是整整三千颂，同时参与了和正量部学者般若毱多的辩论。这个不简单啊，专门是般若大法会，聚集的大辩论法会。著《制恶见论》一千六百颂，他自己又写第二部论著了。什么人才写论？我在开头就讲了的，要菩萨才能写论，这个《制恶见论》是一千六百颂。他还应鸠摩罗国王和戒日王的邀请，先后讲经说法和参加雄辩大会，他经常参加这样的雄辩大

会。玄奘法师据我所晓得的，他曾经在雄辩大会上，和七十多家外道辩论。当时他说，他在台上讲法的时候，别人提出的问题，只要有一条他回答不起，而经过思考再予回答的，马上就把他脑壳割下来，他在大会上是这么样子公布的。所有外道和他辩论，没有一个辩赢他了的，这些外道一个个最后都皈依了他，觉得他的道理非常精深，是至高无上的佛教道理。并著下了《三身论》。雄辩大会期间，玄奘法师当擂主，就是论主了，直接在台上，然后雄辩的对手有五印度十八个国王。那时印度的佛教非常盛行，这些国王都是佛教的弟子，因为释迦世尊那么伟大，你们想，怎么能不影响到整个印度呢？所以那些国王啊他们都是非常虔诚的佛弟子，而且都是学者。十八国的国王都来了，还有三千大小乘佛教学者。所谓学者就不是你们这些普通的佛教徒了，都是佛教教授之类的，还有两千外道一起来参加辩论。玄奘法师他就站在台上进行答辩，下面这些人啊提出各种刁难的问题来向他进攻，而每一个问题他都是百问百答，一点点疑障盖蔽都没有，所有辩论之人上台，个个大惊失色。众人就公推他成为一代大师，所以这很不容易啊。尔时五印度之大乘尊之为大乘天。你说好吓人？什么叫大乘天？你要弄清楚，天就不简单啊，凡是说什么天，忉利天、兜率天、光音天、无色天等等，在古代，所谓的天子，就是我们人间称为皇帝，那么天上呢，那个皇帝就直接称天了，他那个天是什么名字他就称什么天，意思是他就是天上的皇帝、国王。给玄奘法师取个名字叫做大乘天，小乘尊之为解脱天，因为小乘有小乘的看法，说他是已经解脱的解脱天。当时五印度建立了五年一度的无遮大法会，大法会历时七十五天，戒日王特邀

请玄奘法师讲大乘教义的时候啊，同时有其他的高僧大德参加，但是玄奘法师是一代正气，光明正见，而镇伏所有偏旁杂手的法师们，成为独占鳌头的巨匠。

玄奘法师到印度取经十七年的时间，步途了五万多里路，所住过的地方是居其一百三十八国。贞观十九年（公元六四五年）回中国的长安。带回大小乘经共五百二十箧，分六百五十部。回到长安后，深受唐太宗和所有倾国臣民包括老百姓的敬重，全部摆队迎驾，跪着接他。其后他于长安弘福寺、大慈恩寺、西明寺、玉华寺等翻译佛经，就是他把带回来的书在那些寺庙当中全部进行翻译，翻译佛经和律、论，前后整整翻译十九年，你说他的功德有多大啊？共译大小乘经、律、论七十五部，分一千三百三十五卷。他译的经文最精确，其译经数量在中国所有高僧大德中是最多的。他除了主译法相宗经论外，重点在晚年全力翻译《大般若经》六百卷。玄奘法师他在译经当中，是最注重法相宗经著的，对唯识法相非常注重，所以他是唯识法相的祖师，但是尽管如此，他对般若来说，是从不放松，六百卷般若都被他译了，大般若，可见他对般若之研究精深，将近占去全部译经的一半工夫。你们想这个般若有好重要？他在译他所有经书当中啊，基本上全部的一半功夫被般若占走了，因此玄奘法师啊，在古代和当代，要讲到译经上，几乎是没有对手的。译经啊，是不容易的，为什么说不容易呢？没有般若的真知实鉴的智慧，连看都看不懂，你还译？译啥嘛？我们就可以想像玄奘法师这个正知正见啊，确实很难以找到和他相比的人。从他学法者皆多是解行超人的大德，就是跟着他学法的这些人啊，基本上都

是解行超人的大德。所谓解行，就是已经得到解脱、超出于凡夫的这种圣德了，至少都是证果罗汉或是菩萨，当然，能参加这些工作的都是菩萨了，而不是罗汉，如神昉、嘉尚、普光、窥基，被称为奘门四哲，就是四大哲人。因为佛法是哲理啊，它不是什么迷信，它是讲科学的。俱舍论大师，就是专讲《俱舍论》的大师，有普光、法宝、神泰。因明巨匠，有专门讲因明的，有窥基、神泰、顺憬。除此之外还有靖迈、慧立、玄惊等很多著名弟子，皆大法师，他们都是一些高僧大德、大法师。

法师，不能随便就称法师的。据我所知，过去凡是要当法师，必须要到江南一带去印证过才能当法师。什么叫印证？要在高僧大德的面前，去打禅机、问偈语，问过心来，得到他们认可，确实你悟了道了，就能当法师。比如说六祖的上师啊，他在传衣钵的时候，他就要印证，看谁能当法师，就喊大家做个偈子来。当时的大师兄神秀，就没有办法，感到很着急，为什么？因为他的面子观念非常重。神秀经常代表他们师父讲经说法，如果这个偈子不够法师水平，那就完了，他深深知道他是不行的，但是毕竟还是散慧甚重，还是比较聪明，然后想了一个办法，悄悄写了一个偈子来，巴贴在墙上。他就派他旁边的师兄弟，跟他比较亲的亲信，去看着，如果说师父说这个偈子非常好，他就说这个偈子是他的，说不好就不吭声了，就采取这个办法。他写的是「身是菩提树，心如明镜台，时时勤拂拭，勿使染尘埃。」这个所谓做偈子嘛，就要阐明般若真如的境相，就是法身境相。菩提树就是法身的表法了嘛，因为释迦牟尼佛不是就证菩提了嘛？因此身是菩提树嘛，不是我们肉壳壳。心如明镜台，不落昏沉嘛，清清楚楚的，不是人死

了，而且万物皆能观照到，因此心如明镜台嘛。时时勤拂拭，我们还经常修正我们的行为嘛，就拿起鸡毛掸子把灰尘全部打扫干净嘛，把我们身上的脏东西全部打扫干净。勿使染尘埃，免得灰尘染到我们嘛。他想这个偈子该好呢，巴贴起后在那儿听消息。六祖那段时间很小，只有十二岁，就提起水从那儿过，因为他在厨房里头工作，他就听到有人在念，他就说：「哎呀，我都想写一个。」那些师兄说：「哎，对，小师弟你也来吧，你来写一个吧。」「我又不会写字的」他说。师兄们说「你不会写字，你说我们给你写嘛」。他说好嘛，正因为他不会写字，他就只能应机写题，他看人家咋写，他就咋写。人家说「身是菩提树」，他马上就说：「菩提本无树。」意思就是说，既然证到菩提的境界，哪里还有个树？有树就有妄想，有妄想即落入凡夫境，所以说菩提是名为菩提，实无菩提所得，因此就叫菩提本无树。神秀说「心如明镜台」，他说「明镜亦非台」，意思就是说，虽然明镜，乃名为明镜，而无明镜所取。人家说「时时勤拂拭，勿使染尘埃？」你说的要「时时勤拂拭，勿使染尘埃」，他说本来无一物，何处染尘埃？」你说的要「时时勤拂拭」，他说本来无一物，法身清净，什么都没有了，哪里还有尘埃来染得到呢？他这个偈子就非常的干净，因此连外行听到都说他是正确的，这下就大家大惊失色：「哟，证道好高深！」那么后来五祖才传了衣钵给他，他才能当法师、才能当祖师。

因此，以前要当到法师啊，要到江南一带，请高僧大德印证，要叫你做个偈子来，要问你的话。每一个大成就者，都有个偈子，包括世尊他们都有偈子的，证道以后就要做一首偈子。扬州高旻寺，我曾经给大家开示过，只要破参了，要先做个偈子来，而且所做的偈子是不允许你自己

在屋里做好、想好拿来的，是法师一出题，你就要开始做，做出来以后也就要符合佛的真谛的意思，否则就不上算，就是这样子的。

因此玄奘法师手下的大弟子皆是大法师，就是说个个都是悟了道的，这就可见玄奘法师的道行、证境证德之高深了。玄奘法师是世界佛教史上的一代大师，尤其是译经大师啊，他是中国最著名译经巨匠。他改革了前人译经的旧译法，就是古代人译经，有的两个人也在译，三四个人也在译，就是把它翻译出来了事。释迦佛陀不在世了，两三个人怎么翻译得了正确义理呢？玄奘法师成为新译派的开山人，玄奘法师把他们几个人翻译的方法全部改了以后，独创了一套译经的方法。他是唯识宗的创始祖师，他创始了整个唯识宗，因此，凡是唯识法相的祖师就是玄奘法师。那么，现在中国的四大丛林之一宝光寺就是唯识法相宗的，主要是唯识法相。有些同学见到佛教的庙宇就去问密宗，人家听到就不高兴，因为他不懂你那个法啊，乃至不信你的教法。每一个地方有每一个地方的宗风，每一个地方有每一个地方的鉴地，所以说学佛法，自己学，不要去论派别之争，不要去挑拨是非，自己把自己的行修好就行了。那么，玄奘法师组织的译经场是历史上规模最宏大的，对译经的态度严肃无比，分工十分细密。他分工分得很细、很密，安排得十分周到。从全国各大寺召集了高僧大德，然后把他们分为这么一些部份，什么部份呢？分为译主、证义、证文、书字（书手）、笔受、缀文、参译、刊定、润文、梵呗、监护大使。其中由弘福寺沙门灵润和文备、罗汉寺沙门慧贵、实际寺沙门明琰、宝昌寺沙门法祥、静法寺沙门普贤、法海寺沙门神昉、会昌寺沙门辩机、终南山丰德寺沙门道宣律师、简州福聚寺沙门靖迈、普救寺沙门行

友、栖岩寺沙门道卓、昭仁寺沙门慧立、天宫寺沙门玄则、京师大总持寺沙门玄谟、还有遗通文学士于志宁、来济、许敬宗、薛元超、李义府、杜正伦等善知识一并参持各项译经事务。

这些沙门不是普通你们讲的沙门、沙门、沙门，我就只举道宣律师跟你们听都是不简单的。道宣律师啊，就是玄奘法师的弟子里头的一个，不算最高的，中等弟子，但是在我们当今来说都应该是巨匠。他跟药王孙思邈的关系非常好，他专着律仪的。有一天，突然空中一阵乌云就扑来了，就降下来一条恶龙的嘛，然后就跪在道宣律师的面前：「请圣僧搭救！」就喊。他就问它：「你犯什么事了？」就问这个恶龙。恶龙说的：「圣僧快快救我，印度有个恶和尚要杀死我！」它说「恶和尚追来了，要把我追上了！」道宣律师说：「这样这样，孙思邈的法子多一些，孙先生厉害，孙先生，孙先生救它。」孙思邈是道家，不是佛家，但他们两个是好朋友，孙先生就问这龙。它说「我能变。」孙思邈说：「这样，你赶快变个菜籽，赶快变。」这个恶龙一下就摇身一变，变成一个菜籽。孙思邈就把它拿到以后，随手就把自己的毛笔管取下来，就塞在一个笔筒里头塞好。刚刚塞好，那个恶和尚就追拢了，嗨呀，一脸横肉，是修瑜伽密法的，就问：「请问两位道兄啊，你们看到一个恶龙从这儿过没有？」他们说：「唉呀，恶龙没有停，都跑远了，大概，好像从这空中绕了一下。」恶和尚说这家伙我非把它收了不可。道宣律师就说：「算了嘛、算了嘛，唉呀，它躲了就算了嘛，你何必又执着它呢？」这个恶和尚说的：「它要吃人的，我要弄它。」实际

上他并不是什么恶和尚，这些都是因果、因缘关系，那么说了一阵，这个和尚就走了，然后才把龙放出来教化它不可伤生。

这个道宣律师啊，经常是在山中修法，是天人送供，就是说他的饭啊、饮食啊，都是天人、仙女、仙子们给他送来的，他不吃凡间饮食的，道宣律师，你说他有好高深的道行？他就是玄奘法师的学生。这个玄奘法师呢，还有很多大弟子，就我刚才说的，奘门四大哲里头还有很多，其中还有窥基法师。

窥基法师又是何许人也呢？窥基法师啊，是玄奘法师从西域取经回来，在路途当中，看到地下一块地方，丈许之开外，没有积雪的，全部都是干的，其他地方垒很厚的雪。那些弟子就汇报，就说：师父，这是啥原因呢？为什么这块没有雪呢？玄奘法师就说，这儿下面有高人。大家就说，师父，干脆我们把他整出来看一看。玄奘法师说：「对对对，你们把他挖出来。」就发动人去挖，挖不久，果然地挖穿了，鹅卵石就掉下去了，看到一个人真不得了，指甲发爪是遍尽缠身，就是说指甲和头发长得来把身上笼住了，此人身高四十馀丈，这个人，盘脚打坐的，全身赤身裸体，衣服全部都没有了，烂完了的，玄奘法师就喊不要动他。嚯哟，这些人当然吓倒了啰，看到那么高，自己站那儿只有他脚背那么高一点点。那么玄奘法师说，他在入甚深三摩地，就用那个钟啊，引磬一敲，就把他引出来。引出来以后，这个高人睁开眼睛，然后就开始问了，就说：「你们是弄啥的？」这些人说，我们是取经的啊，玄奘法师就给他说了。「唉呀，你太迟了，释迦世尊讲法，早都圆寂了，已经走都走了，灵

山会都完了。」「嗨呀！」他就呻唤了一声，他说：「我是想听祂老人家的《瑜伽师地论》啊，我在这儿等祂，唉，哪晓得就过了时间了，算了算了，我等弥勒菩萨。」他就把脚一盘，马上就入进去了。这一入进去，玄奘法师就慌了，玄奘法师说，那昨行呢？他要等弥勒菩萨，弥勒菩萨要龙华会上才来讲《瑜伽师地论》，龙华会离现在还有若干亿年，不晓得要等到何许时间去了。玄奘法师说，算了算了麻，我本身就是取的《瑜伽师地论》，干脆我就把这个法教给他算了嘛。因此，又把他弹醒。他说：「哎，你们把我喊醒是啥意思？」就问。玄奘法师说：「你要学《瑜伽师地论》是不是嘛？你就跟我学算了嘛，我就取的《瑜伽师地论》嘛，就是释迦世尊讲的弥勒菩萨的《瑜伽师地论》。」这个高人说的：「好嘛好嘛，那我就给你当徒弟嘛。」所以说，你看，这些高人啊，他不分什么的，只要是你的本事大，是真理，就可以当上师，随便他有好大的本事，只要他没有学到的，他就应该当弟子。因此他马上就说：「我就给你当徒弟。」玄奘法师说这样不行，你这个个子太高了，人家看到你要把你拿来当成展览品看，我才走不了路的，你要跟着我一路嘛。你先转世了来啰，你先转世，我来教你。他说：「师父啊，那我又转到哪里呢？」玄奘法师就说：「这样，你向中原地带，一个什么什么地方，称为中国的，像我们这种人种的地方，转在黄墙黄瓦的地方去，大宫殿、最大的房子里头，然后我就会来找你的。」结果一说完呢，他当真一下就圆寂、就走了。这一圆寂以后，麻烦事就来了。玄奘法师回到长安以后啊，当然受到一切接待，所有礼节完了，首先就找他这个徒弟。就问皇帝的皇子生下来没有？结果打听只生个公主，没有生皇子。嗨，玄奘法师就着急了嘛，就这样，随便怎样都找不到，没有办法。为什么要

说是皇子呢？这个问题很简单，因为像这种大菩萨，他不落在普通人的家里面。找不到呢，玄奘法师就想到这事情糟糕了，用神通也观察不到踪影，但是啊一直心头就惦记这件事情，因为答应过他啊，不找到他不得了啊，这是一种毁愿而未还啊，并且这种愿是非同小可，是属于法中缘起之愿，不是普通的愿。那么有一天，尉迟恭就请玄奘法师做法事，玄奘法师就去了，跟皇帝一样的嘛。他马上就问：「哎，臣相啊，生的一个儿子三年了，有没有啊？」「有，有，有一个娃娃调皮得不得了，简直是，整天乱来的。」嚯哟，玄奘法师听到很高兴，就喊赶快引来看，嚯，一看就是窥基法师的嘛，就是这个高人投生的。就马上叫他出家，就动员他的嘛，开始培养他。但是这个娃娃啊不行，日嫖夜赌的，只图好玩，烦杂得很，整天练武操功。玄奘法师就动员他，后来呢，窥基法师同意了，就说：「你要我当和尚，这是可以的，但是我有条件的啊，师父啊。」玄奘法师说啥条件呢？「你如果要我出家呢，首先我要酒肉一车，满载酒肉，随时这个酒肉车子是不空的，我要吃的。第二，要美女一车，我要跟她们玩、睡的。然后第三呢，音乐歌舞等等，都必须要给我具备的，因此要用三个车子拉上。」玄奘法师说：「这个简单得很，你是特殊的，同意你同意你。」所以就这样给他配备齐全，他就出家了。一出了家这三车就随时跟到，就是后人称为「三车和尚」的。那么这个三车和尚当然就很厉害了，整个寺庙的风气都拿给他搅烂完了。但是，当他一下明白佛法的道理，进入《瑜伽师地论》以后，他自己就把这三车东西全部不要，不管有情、无情的，全部丢掉完，然后就跟着玄奘法师真正的出家了，十分守戒行，后来呀就成了

一个疯疯癫癫的和尚，但是在译经当中他也参与了的，就是玄奘法师组织译经的时候就有他。所以说啊，玄奘法师那是真是不简单的。

再给你们说一点，窥基法师有一天就去看他的师弟，哪一个师弟呢？就是我刚才跟你们讲的道宣律师。他就去了，以前十六两的那种古秤，大概有五斤多。去了以后呢，因为他还是很怪，还喜欢吃狗肉，就拿一个棒子串起来，嚯哟，串起五斤多狗肉，就去了，以前十六两的那种古秤，大概有五斤多。去了以后呢，因为他还是很怪，还喜欢吃狗肉，就拿一个棒子串起来，嚯人给他炖狗肉。道宣律师一见到窥基法师来了，心里啊就慌了，就晓得这个师兄是十分不好惹，但是师父打过招呼，对他必须尊重，因为他是一个特殊的人。道宣律师的徒弟，窥基法师的徒侄，看到他来了，也是吓得不得了，害怕他把自己玷污了，因为他是一个乌七八糟的和尚啊。来了以后呢，道宣律师为了管制他呢，就把他安置在他旁边的单房里头，就是方丈室的侧边。他又不做功课、不念经的，整天就睡懒觉，晚上睡得来是鼾声大扯。他的鼾声如洪钟，那个道宣律师呢又要入定，就弄来定也入不下去，心里呀十分地起火，这里就牵涉到一个耳听怒，耳朵听到不喜欢的声音就要怒，因此《西游记》上六贼里头就有一个耳听怒呢。那么，住了几天以后，有一天呢，道宣律师就说：「哎，师兄，我对你十分的尊重，你不做功课嘛，你少扯鼾声嘛，你把我整惨了，我入定都入不下去，你晓不晓得？」其实道宣律师说这个话是另有名堂的，他已经感到很恼火了，天人天天要送饭来的啊，结果自从窥基法师来了，天人都不送饭了，他气坏了。他觉得窥基法师来污染了，这些天人仙女都不来送饭了，因此就准备找到藉口把他驱赶了。这个窥基法师就说：

「哎，师弟，你入定入不下去，你本来就功夫不够嘛，晚上，有个跳蚤来咬你，你逮到就准备把人家掐死，你又想到我出家人呢，不能杀生，所以你把它一丢，这一丢下去它脚摔断一只，嗨呀，人家好痛啊，痛得来简直一夜到天亮呻唤，弄得我觉都睡不好，它呻唤的声音大得很！」嗨，道宣律师当时就吓倒了，他想，这个窥基法师在睡觉，又隔一层墙壁，他咋晓得我晚上掐到过一个跳蚤呢？嗨呀，就不敢惹他了的嘛。「算了，我不在你这儿住了。」窥基法师说。还剩一斤多狗肉就拿个杆子串起走了。他这一走了以后，中午天女就来了，嚯哟，送饭来看她们师父来了，来了就给道宣律师跪倒，就说：「师父啊，唉呀，真是对不起您老人家啊。」道宣律师说：「不是啊，我对不起你们啊，我那个师兄污不污我们不晓得，已经五天了，我们直乌七八糟啊，把你们污了啊。」天女说：「你那个师兄不污我们不晓得，我们进来不了的，我们来了以后啊，周围二十五里路全部是天龙八部护法，我们根本没有资格进来，这个寺里面已经来了一位大菩萨，我们在保驾。」嚯哟，当时这个道宣律师听到以后，就吓倒了的嘛，就晓得窥基法师不晓得是好了不起的大菩萨，连天人都无法进来。你们想，玄奘法师的徒弟竟然都这么厉害，所以他译的经是精确的，我们这次讲经才用他译的经来讲的。由于玄奘大师的译经组织较为精良，且均为高僧大德所为，因为他们是高僧大德，他们做出来的，故所译之经、律、论三藏圣籍，达到了信、达、雅的标准译著。信就是信得过，有典可信、有据可查，启予信心，能给众生带来信义之定，而且是达到了达观正理的境界，雅顺文句，就是说句子也非常高雅，没有错误，译经要讲信、达、雅，这个是古

人译经的必然规定。故所以在七本译著《心经》中，就是七本译著啊，就指《心经》啊，唯玄奘法师译本最为宏广奉行。

我们讲到这里了，我想请问同学们一件事情，你们思考一下，玄奘法师，我们当今能不能有人敢和他比啊？请大家回答我这个问题。（众同学答：有，我们上师。）什么上师哦，哎，不是那么一个意思。就是说当今啊，确实很难有人和他相比，但是我必须要说明一点问题。玄奘法师译经，上师和他相比的话，差得太远了，我确实不能比他，玄奘法师不管怎么说，他是大菩萨，确实令我们敬重，作为法相宗的一代祖师。但是我这个人呢，有我的见解。为什么有我的见解呢？就是说玄奘法师也好，太虚大师也好，他们虽然了不起，但是我必须要说明法相。我对唯识法相宗的看法，唯识是单一独派学说，因为我所向大家推荐的是除了研学唯识更要深究中观学说，所以我认为并不是高不可攀。真正的中观学说和时轮它空见，一定要研学的。当然最高的还是解脱见，那才是高到顶点的！

为什么说唯识并不是最高学说呢？在这里我想告诉同学们，简单说两句。因为唯识空理的学说是一切有为法，终归摄于万法唯心，其观点是。那么，万法唯心统摄一切，实际上主要的观点是转移到精神方面去了，他说的万法唯心造，固然是有道理，但是万法唯心只是一个内证空理的道理。就是说我们讲了这么大半天，前两天也给同学们谈到了，就是前念已去，后念未生的道理，住入体性光明之中，那么也是万法唯心的道理。把它说简单点，就是说，世间的万有物体、物质和无形物质，一切都是唯心所造、唯意识所动，那么我们意识不成分别的时候，这些

所有东西就空寂了。但是，意识不执而空，于现量中却是实实在在有具体的色相所存在，于比量中有，分别所显，故为有，因为唯识认俗谛中有，心性中无。这就是唯识法相的空有色之鉴道法，当然也是阶段成就的道理。实际上，空没有？空了，是本人自己的心识空了，其实外境并没有空的，这是你们第一次听到我这样的说法。那是精神上空了，是精神层面的，而物质方面、外境还实在的摆在那儿的，比如说我们的房子、屋基这些啊通通都还摆在那儿的。因此，精神方面如果说是掌握到道理以后，只要依法修行，得入戒定慧，很容易自己空，但真正的要物质方面空，就不容易了。物质方面要空，老实告诉你们，必须要依中观之见，必须要有光明之见、入于它空见、现量大圆满之见，才能做到外空物质的可能。比如要把头骨空一道口，转换神识的外用，那只有它空见入手，就是要弄清楚精神和物质的双运之道，证入十八空义的证境，才谈得上是佛法的高深谛道。它空见是最高见地，超越中观和唯识。但是要问过大家的心田，不是口头理论中说一句它空见，你们的实际证悟，是你空还是它空？也就是说你们要问一问：是我空还是它空？这在鉴道的理论上，修时轮金刚的人或者在觉囊最为主张的鉴道上，都可以阐述出长篇论说，妙理真谛的高深鉴道，但是要知道，一切说辞无非两个字——推理。实际怎么空？做到了吗？所以时轮十万颂达到最高度圆满的时轮金刚境界，进入绝密行金刚换体禅，首先要的不是空口说辞的推理它空见，而前提必须是我空，方能转换它空。也就是说，自己连自己头顶上都没有空出一个洞，神识怎么外用？而在神识外用时，则能一切有为法，房屋、山石、大地、海洋、天空无所阻隔，尔际回光返照，它空之境不空也空，必然空，幻化空，如露亦如电空，实相之空。

但这并非现在那些所谓的法王、活佛能做得到的。从心田里面问一问，看一看，证理者做到我空了吗？我未空何来它空？我未证何来情器无碍？如证它空，必然我空，故所以离不开释迦佛陀真正的佛法。而要找到这真正的佛法，今后十几年因缘成熟在西方会有一本法宝出世，《解脱大手印》就是真佛法的源头，成就的心印。所以，我不是要在这儿批判人家玄奘法师，我对他首先表明了态度，我十分尊重，只能说是我的证境使我认识到，唯识法相还没有进入另外层次，但是它已经是属于佛教的正宗之理，只能说层次上的关系，无非就是佛学的大学生嘛，那么，大学里面还有研究生、博士等等，甚至于有研究员。我们的佛法，希望令同学们今后个个成为研究员，乃至成院士，不要仅仅读一个大学的境界。好了，这是譬喻啊。

关于唯识法相的这个学说，同学们要尊重唯识法相的学者们，要向他们学习，因为现在我们的同学比起他们就还差得太远了，我说内心话，当然，这里面也有比他们高的，在座的同学也有。总的一句，不要存分别心，我昨天晚上也给大家讲得非常清楚了，佛法嘛，是有阶梯、层次的，你要想登到楼顶，那么梯子是一格一格的，只要是向前走的，不管站在哪一格，都是称为进取佛法的一种前进修学，所以，必须以尊重的态度，不能以是非观点去说，这里说的话就这里搁下了，只是我们自己同学、自我学习、自我认识，我们要赞扬各个宗派的优越性，这个就是我今天要对大家讲的啊，因为我没有宗派之分，只要是佛法都是我要弘扬的。

下面就接着开始讲正文了，因为玄奘法师的历史我们已经介绍一个初步段落。正文就是经题讲完以后的经的内容了。

第二部份

藉经文说真谛

现在讲第二部份，是藉经文的句子来说真谛，说宇宙万物、佛陀、自我，到底是怎么一回事？

观自在菩萨。

观自在菩萨就是观音菩萨，就是我们平常念到的观世音菩萨。在有一本书，叫《菩提心义》说：「彼佛寿命无量、光明无量、眷属无量、一切皆无量。故以立谥号。而本名观自在王如来。眼如四大海。遍观法界众生。随其机缘。拔苦与乐。故为名也。」观其一切自在无碍，故名观自在。《菩提心义》已经说了，这位佛的寿命是无量的，就是永恒不断的，祂就是这么长的寿命。祂发的光明是无量的，不说同学们大概已经都知道，这里指的光明不是指电灯光的光明、不是指太阳光的光明，而是指祂一种殊胜境界的光明，是以其光明来代替殊胜之意。祂的眷属无量，为什么说祂的亲属、亲人无量呢？因为祂渡的太多了，祂把你渡脱，祂就是你的父母，你就是祂的子女，应该是这样去作观想，所以就眷属无量。也可以说祂把你渡脱，祂就是你的兄长，你就是祂的小弟弟，因为佛菩萨看众生是平等的，因此我们说这个话没有罪过的。有的同学说：唉呀，你咋那么说，你还变成观音菩萨祂的小弟弟？因为佛菩萨是平等的啊，所以祂的眷属无量。不说

是眷属无量，祂的一切本事、一切具备的殊胜因缘都是无量的，因此就给祂立了谥号。祂的真正的名字叫做正法明如来和观自在王如来。为什么叫观自在王如来，你们想到过没有啊？这个老人家是妙觉菩萨，但祂已经是如来佛，是一个古佛啊！祂是看到众生痛苦，在轮回当中呻吟婉转而不能拔苦超脱，然后才化为一个慈悲的女相，因为女人代表慈悲啊，因此化为这个形象来到我们娑婆世界，无刹不现身，这样子来的。祂的眼睛如四大海，遍观法界的众生。这是经藏上说的如四大海，要照我来说，眼睛啊像四大海一样，是形容的，很大很大，而遍观法界的众生。这是经藏上说的如四大海，要照我来说，眼睛如宇宙那么大，众生皆在祂的眼皮里头生活，我要这样讲给你们听，因为法性真空的道理啊，这个道理你们今后明白以后就会知道。你想释迦世尊在灵山会说华严法界观的时候，只听到佛的声音，这些菩萨们都找不到佛在哪里，结果祂每一根汗毛化成无量世界，那些菩萨全都站在毛孔洞里头听法，哪里去找人嘛？就有那么大，所以要藏须弥于芥子，一毫端上现宝王刹，这些都叫做形容词。观音菩萨就这么了不起。

那么，在我们当今有人讲到观世音菩萨虽然很慈悲，有千手千眼，但是有时候祂还是看不过来，所以说我们要认真地、好好地念诵，不然的话，就要把我们漏掉的。这话是错误的，没有说是看得过来、看不过来，本身你就在祂的眼藏、法界之中，祂不需要看你，只要你真心、一意不乱，与祂的三密相合，化你的三业为三密，顿时观自在菩萨就把你收摄在祂的心中的，法性之中一体达观，不需用观看的，是这样的道理啊。那么，祂遍观法界的众生，随其机缘，拔苦与乐，要随机缘拔苦与乐，因为佛法当中有这么一句，叫做无缘不渡，所以就称祂观世音菩萨。祂观其

世界、观其娑婆世界、观其轮回众生的一切音响，观其一切自在无碍，故名为观自在，得到自在而毫无障碍。此论观者，作胜义之说，故这里的观字，并非用眼睛观看，我刚才前面基本上给大家提了个影子了，是用法性眼藏，你的三业化为三密，自然就在祂的法性之中，是这样观的。亦非用起不了观照功夫的肉团心去观看，祂也不是用心来想你的，也非用六识分别去散乱观想，有些人想是不是思想上去想的呢？不是，起心动念就落入凡夫，就不能观。观世音菩萨老人家，祂是用般若智照在观，所以说我们凡夫的意识、分别、想去看问题啊，跟佛菩萨那个观是两回事的，而是以自心本具的观照般若妙智，去观照自身世界与外界四大之实相。祂用什么观？观什么？去观照自身的世界与外四大的实相，自身世界就是祂的自身，地、水、火、风、空、识无执化为佛性真如的体相，以佛性真如的体相，一合宇宙万物的真实本来面目，就这样观的。由观照般若起用，断除我执，随之深入观照功夫，而后断除法执，物、我、法悉皆空寂无相。就是说，怎么样观呢？由祂的观照般若，祂自己产生的观照般若起了用以后，自然就把我执断掉了，所谓的我执，就是你们在座的同学人人都有个我，我一产生以后，六根就要产生用，五蕴同时就要起用，那么五蕴、六根都不起用的时候，自然就把人我空了，我执不存在，人也就没有分别了，就不知道有这个人、没有这个人了，因为他空了，不动妄念，然后慢慢再深入观照功夫，最后就连这个法、就连观照这两个境界都不要了，这就断除了法执了，就是说连法都一起丢了，断除法执，就成菩萨境界。断除了法执以后，对于物也好、我也好、法也好，全部空完，就没有任何现象。这里所指的空不是空空荡荡，不是虚空的空，是对万物而不存分别之执，乃至

于对法都不执的一种空境。这里的空，所指空，实无空，所指有，实无有，关键是意识执不执着。不执着其万物之一相，而明明了了，清清彻彻的一种境界，称为胜义之空。自在者，即任运无碍，智照平等，观照万法皆为空而不空，是故观空不着其空，观有不着其有。

这一段同学们好生听，这里面可能有的同学听到很顺当，但是有的同学稍不认真，就会听不懂我讲的法了，因为这些法是佛法最高深的，前面已经说了，照规矩是要舍利弗才能听懂，你们想好困难？舍利弗是佛的大弟子中的第一大弟子，智慧第一的，因此要很认真的听啊。

就是说自在呢，就是任运无碍，达到任运自由、没有任何障碍的境界。智就是指智慧，照用即是智慧，平等无碍，不成分别。观照万法皆为空而不空，因此就产生真空境界显妙有，妙有聚合乃真空，就是说，不执真空显妙有，不执妙有化真空，所以世间万有一切诸法于不执着中即是真谛妙有，不执着其妙有而凝聚万象而不执着其凝聚，即为真空，是故观空不着空，就是观空呢就不执着这个空，专门把这个空抓住，它已经不是空了，只要你的意识在抓这个空，它就是一个假空相，你的脑壳在想问题了，就跟这些人一样了，因此要观空不着空，观有不着其有，观一切有但不着它是有，着者是执着，就是意识上装有一个东西叫执着。《金刚经》说的：「凡所有相。皆是虚妄。若见诸相非相。即见如来。」有的人呢，一学佛就想到：「唉呀，我还没有见到过佛。」有的人说的：「我好高兴啊，我昨天晚上都看到佛了的嘛。」其实那不是佛，那就

是你的幻觉、你的妄想产生的，或者那是一种魔境，或者是天魔，或者是自身的五阴魔，或者是等等违缘魔，总的一句，要听佛说的话，佛在《金刚经》上说得非常清楚：「若以色见我。以音声求我，要听到佛在那儿说话的话，那这就是世人在行邪道，就是说你们根本不是在学佛的道理，不能见如来。」就是说你要想看到一个很庄严的、真正的佛站在你的面前的话，这叫色见祂，以色体去看祂的具体形象，具体形象属于色体。以音声求我，要听到佛在那人永远也得见不到如来，那不是如来。怎样才见如来呢？若见诸相非相，即见如来，见到一切现象，从来不去体会、不去分别象而于此现象不加执着，就是真正的见佛、见如来。它，就叫见如来，当体之下即是如来。

在此最值得要提醒的，我们这里有六、七个同学，经常见到什么如来、经常见到什么金刚，暗暗地、悄悄跟我讲。给上师汇报是对的，但是，可要注意，不能执着，再这样执着下去是不行的，是不能见真正的如来的，如果懂真空妙有的道理，这些都是我们的意识所显，不是什么佛、不是什么如来。但是，修《瑜伽师地论》的，或者是修四瑜伽法的行者，瑜伽士们，你们有一点不同，你们如果见到现象，要根据经藏之义来体验，在定境当中所见到的什么护法、什么境界，那是另外一种因缘，但是见到以后也不是要你们执着，有时候可以给上师汇报，然后予以处理，他就会教你啊。所以，性质要一分为二，千万要注意这个问题啊。只要是若见诸相非相以后啊，你得到这个定境，境就要随心转。

为什么说境随心转？我今天给你们讲一个真实故事，这个故事我本来不想给你们讲。上师呢

已经再三给你们阐明了，我是一个很普通的人，但是也许跟心力有一定的关系，叫也许呵，上师没有半点在这儿自吹的意思。今天，我骑在自行车上，就走到那个叫白云寺的街，因为准备买一个新自行车嘛，那么我就说把这个自行车呢送给办事处，后来又想不忙送了，我再骑两天，万一这儿要用呢，要弄经书的时候啊，就不送算了。哎，我当时又想，成住坏空，可能马上杆子都会断啊，执着这个东西干啥呢？刚刚这样一想的时候呢，车子「喀嚓」，杆子就断成两截，街上的人全部哄堂大笑的嘛，那自行车当场就断了，就刚刚想完，这一下华子还帮我把它推回去的嘛。（笑声）有时候这个意念啊，也许它会产生作用，当然，从圣者来说，是百分之百地产生作用，作为我来说呢，叫做也许啊，我跟同学们说，我不敢说就是它产生的作用，因为我从来没有认为过我是什么圣者，我只是一个普通学者，来导引同学们的一个上师，就是这样一个惭愧者。那么，境随心转啊，你的心就要转境，到一定的功夫以后啊，境就要顺着你这样去做，这类的例子非常之多，在这里不便给同学们举啊，我们有很多同学都知道这类的例子。

那么凡夫呢，是心随境迁的，就是我们这些普通人啊，没有功夫的，没有了脱生死的人，是心随境迁的。什么叫心随境迁？见到外边的喜怒哀乐，就要随着去变。就正如我说的，做生意的同学，他生意只要垮了，他愁眉苦脸的，他赚了钱他多高兴的，心随境迁。那么我们讲学问的同学，他把这堂课讲好了，他非常高兴，这堂课没有讲好，人家都诽谤他了，他感到很难过。我们写文章的同学，有报界的、有些当编辑的，乃至于有些写电影剧本的同学啊，当他们的成果出来的时候，遭到否认的时候，他们的心中也是很难过的，而得到表扬的时候，他会沾沾自喜，这些

都是他的心识随外境所迁。就是普通稍有精神境界的人都会做到得者无相、失者无心，失了就也无所谓，这样子再慢慢慢慢依行入法，就会由定生慧，由慧然后解脱，乃至于逐步逐步的就会做到心迁外境的境界。那么，境迁心境就麻烦的啰，就包括人死入中阴境界，都是境迁心境，就是境把心给你迁走了，学佛念阿弥陀佛也是这个关系。

念阿弥陀佛啊，我给你们说句真心话，是什么原因要你一心不乱地把佛观住？「默念弥陀是收心」，而很多学佛的人，你看那些念净土宗的，整天在用功，但是，一用起功起来，他一只手在操作，在捻佛珠，另外又在考虑问题，嘴巴拼命地在念佛，脑壳里头就从来没有装佛像的影子，这样念佛是不起作用的。念佛要起作用，必须一心不乱，把佛观想在头脑里面，这就是一种定力，这是一种有相之定，那么这种有相之定，入一念而观佛境，佛境乃为一念，一念不生则入无念，自然就成佛的幻觉，中阴身的时候，这边风大一散，那么那边就接上了，就是佛的境界，这也是一个科学道理啊，所以平常啊我们就要养成这么一种境界。我们这里的同学，有修净土宗的，也有教净土宗的上师，你们要注意怎样去传教你们的同学啊，这只是念诵上。还要告诉你们，万法之成就不离行持，今天大胆地跟你们说，我这个说法和净土宗的大祖师有差距，跟印光大师这些都有差距，但我认为，我自信，我的正确。他们的也还是正确，但我想最好你们依照我的，这不是我骄傲，因为我是参照了如来的真谛才给你们讲这句话的。念佛啊，关键还是得把行为修好。今天上午，我这位快满九十岁的老弟子，他坐在那儿的

时候，我就跟他谈到这个问题。不管你怎样念佛、怎样用功，如果说你是忤逆不孝、尽做坏事，整天念十万遍阿弥陀佛，最后还得遭恶报而亡，不得解脱。如果说是你是善，念佛虽然很少，那么你的善因积聚，到临命终时，念一声阿弥陀佛，阿弥陀如来也得把你接到西方极乐世界。阿弥陀佛老人家祂曾经说的，临命终时，念十声阿弥陀佛，一心不乱，即能接到西方极乐世界，我说的是念一声就要接去，我相信阿弥陀佛祂会赞成我的说法的。这好像我有些教人叛教，胆敢篡改阿弥陀佛的教义，佛的教义我不篡改，因为我深深知道，我们是修行人，并不是念佛人，行正了，只要依内缘之法，一引就到了。我们眼前看到很多修行了一辈子，念佛佛珠都念烂多少串，到最后什么成就都没有，有的人的心境行为非常好，随便教他一个净土宗的法，马上解脱，你连挡都挡不住，道理就在如何修行。我这个人讲的修行首先就注重的是无常心、出离心、四无量心、六度四摄等等法门，坚守戒律，至于学其他法，那么，我们把《藉心经说真谛》的妙义讲完，下一步再探讨。

如心随境迁，则受五蕴诸法之缚。这是正题了，只要是心拿给境一迁走以后，五蕴诸法就把你缚住，故永于轮回流转，就永远留在轮回里头，由人再变人、或者是变仙、变牛、变虫，等等等等，互相串变，这些串变都随你的因果业力轻重而串变。境随心转，则五蕴自然就空寂，就没有功用了，空寂而无功用。只要境随了心转了以后，五蕴自然就空寂，就没有功用了，证入空有无碍，得大自在。因此，观自在的自在啊，就是这么一个道理。那么，我们个个都要做观自在，观听圆融，得到大自在，就是学观世音菩萨的法嘛，就是要得观世音菩萨的境

嘛。如心随境迁，则受五蕴诸法之缚。只要你们的心啊，随外境迁染，拿给人家骂一句，马上就气得来暴跳如雷，这样子就受外境迁染了，就要受五蕴诸法的捆缚，就永远在轮回里头流转。境随心转呢，就五蕴空寂无功用了。五蕴呢，就是色受想行识，它自然不起作用。那么色受想行识现前，只要五蕴空寂，实相般若就自然现出来，证入空有无碍，真空妙有，圆融无的具体用途，我还是再补一句，下面我还会给你们详细讲五蕴。于此实相般若就是说似空非空，似有非有，碍，得大自在，自然就得大自在，故名为自在，所以就叫自在。

凡所众生，心有罣碍，执于烦恼流中，故尔不得自在。凡是众生，有生命的，心都是有罣碍的，所谓罣碍，就是说意识啊是有分别的。因为众生的心跟佛菩萨的心不同，众生的心是凡夫意识分别之心，佛菩萨的心是胜义、般若的菩提，胜义妙用，真如之心。所以这是观照般若到实相般若的境界，这两种心是断然不同，一个是凡夫心识分别，是意识、第六识称为心，一个是不但把六识放下，五蕴放下，而且末那意、阿赖耶都放下了的菩提胜义的境界，就是说智亦是境，境亦是智，境智互融的境界，是这么一个心，然后才能得大自在。因众生不知以何起智观照，更不知三般若之存在。众生啊，不晓得怎样去回光返照、观照自己，更不晓得有这个观照般若、文字般若和实相般若的存在，因此呢就处处以眼睛观照一切，耳朵听照一切，以妄心分别一切，所以被境所迷，为万法所转，作五蕴之奴，处于贪嗔痴爱喜怒哀乐而生，故不得自在。你可以想像众生啊，为什么不得自在？众生是拿妄想心去分别，用六根——眼耳鼻舌身意去对色声香味触法，整天抓住不丢，然后产生苦恼、产生痛苦、产生快乐、

产生欢喜、高兴，所以就被这个境迷到了，从来不退出来，睡着也迷到，就得昏头转向，就作五蕴的奴隶，就作色受想行识的奴隶，处于贪嗔痴爱喜怒哀乐而生存，这些没有解脱的众生整天就这样生存的。你们现在好好自己体会，是不是就这样生存的。故不得自在，当然不得自在呵，整天被贪嗔痴爱、喜怒哀乐占据，从来没有休息过，怎么自在呢？就自在不了。

观自在即观世音菩萨于因地中，修耳根反闻功夫，了悟本来面目，实相般若。观自在菩萨也是修耳根的反闻功夫。什么叫耳根反闻功夫？就是一种观修耳根的方法，在《金刚瑜伽圆满法》上就有耳传法。这个耳传法是瑜伽法部里面的，所以在此是不讲的，要修到一定的程度。给你耳根反闻功夫的法，这方面法的同学，懂得了，合格了，再向上师求法，上师就会秘密地传这法也叫未音禅，就是观世音菩萨所修的这个方法的法度，就可以进入般若境界，晓不晓得呵？就是这么一个道理啊。观音菩萨在做众生时，修了这个法，才了悟了本来面目，了悟了实相般若。那么，解六结而越三空，获二胜而发三用。所谓解六结，得到这个功夫，就解了眼耳鼻舌身意六根，就自然把它解开、解空了，就不存在了。那么，解六结还要越三空，三空指的是什么呢？就指的是布施物及受者、施者（布施者），就是说布施一切物件而得所受者和施者以及所施的物三空，都不存在，法空、人空、回向空。获二胜而发三用，就彻底得到了什么呢？彻底得到了佛法的正知正见之境，了脱了生与死，三界纵横的境界，证得观听不二圆明无碍。就是说观与听，观想和听都不成二境，不二圆明，才得了大自在。此自修自悟自证之

自在，祂自悟自证的一种自在境界，所谓的自在境界，即是般若自在境界。于无着妙力自在成就中，发愿寻声救苦。观世音菩萨在无着自在的成就境界当中啊，住入般若境界以后，以妙有为真空。菩萨啊，不舍众生，这就是菩萨的习气，然后来渡脱一切众生，寻其声音而救之苦难，因此我们念祂自然和祂心心相应，祂就要救渡我们。凡有众生于诸苦恼、七灾、三毒，称念菩萨名号，是菩萨能施自在无碍之力。凡是有众生啊，遭到了七灾三毒，也就是把它总概括起来，所有一切灾难，只要你称观音菩萨的名号，诚心念诵南无观世音菩萨，一心不乱地念诵的话，祂就会立刻救渡你，甚至于毫无障碍之苦。

这里我想举一个例给你们听了。释迦牟尼佛曾经在祂的法度上面说到了，怎么讲的呢？《普门品》上说，众生只要念到祂的名号，有械之枷锁都会段段坏，刀寻都会段段坏。我的一个学生，在十多年以前，曾经参加了一个组织，是不正当之组织，那么当时上师不知道这个情况，后来啊他就被抓捕了。这是他的因果报应，应该遭到惩罚。但是，由于他是念观世音菩萨名号的，他就想到观世音菩萨要救渡他。这个学生他有很多弟子，他关在监牢里头，那一天正逢游行，就在邛崃县汽车上准备游行了，个个都被绑架出去，把他也给五花大绑，把他绑起来，准备押上车去游行的时候，尔时啊，押的人呢就不够了，就把他一个人丢在监牢里头。那么他就想：这一押出去咋得了？邛崃街上有很多我的学生看到我，我哪里还有脸哦？他就想算了，干脆我往升极乐世界，然后就一边念观世音菩萨的名号，一边用他的后脑对到那个水泥墙猛地碰去，此时啊用尽平生的力气，一念观音菩萨就一碰！就只听一声爆炸之响，他的头脑「嗡」一下，结果连休

都没有休克，而且顷刻很清醒，此时很清醒的时间，他觉得非常奇怪，全身的绳子都断成一截一截的，就是身上的捆他的绳子啊，没有被捆住了！没有被捆住，也没有碰死，也没有到极乐世界。这里要打一个插曲进来告诉同学们啊，像这种想法还要想到极乐世界是不行的，只有去堕地狱的，我告诉你们，这个自杀的境界怎么能不堕地狱呢？不是说我们念观音菩萨，就能到极乐世界，我刚才已经讲了，要行十善、无私地奉献自己的一切、为众生奉献自己的一切，断除我执，断除法执，才能随其观世音菩萨的愿所而接引，因此啊，他这样子是到不了极乐世界的。但是呢，这就确实应照了《普门品》之说，绳子就断了。一断以后呢，他这一下就看到没有人的，他就想逃跑，然后爬那个窗子，窗子很高，他就用手去拔玻璃，刚刚去一拔呢，那个窗子上的玻璃就掉下来了，嗨呀，就从大门，人家看到他手一甩一甩的，就盯他一眼，也没有问他，他就走出去了。走出去就走到站岗的门口，他又大摇大摆地走了，人家也没有看到他，嗨！就没有人盘问他，他就跑了。这一跑，就坐上车子，一趟就跑到我的家里面来了，来了就给我跪倒：「上师啊，你要救我啊！我是咋的、咋的，今天啊，观音菩萨才把我救出来的啊，我的绳子又如何如何，就把他的经过全盘讲给我听。我一听以后，「啪」就给他一耳光，我说：「你真是不成体统，竟敢参加坏组织。」我说，「你现在马上

去给我伏法！」我就叫他赶快回去。他就吓着了，他说：「上师啊，我回去不得啊，要绑我游行啊。把我弄去游行，我就没有脸啦。」我说你不是没有脸，如果你这样，你不要来见上师！有错误应该低头认罪，以后要改过自新。我说你不要怕，要老实交代。我这样给他一讲以后呢，结果他听了我的话，当天就回去了。他当时走了人家就到处找，找不到，看到绳子断成一截截在地下。那么，他回去以后，说：「我特地回来认罪的。」嗨呀，人家就觉得他非常好，就把他喊来，开了表扬大会，也不把他绑起来游街了。本来他是脱不了干系的，结果事实一弄清楚呢，就把他给放出来了，放出来以后他又再来见我，他说：「从此以后啊，我一定要好好地学佛法。」这个故事呢是真实不虚的，我给你们讲的这个人啊，你们这里有几个人，少林啊，都认得他的，啊，是不是啊？他的名字叫余加跃。

（有人答：是。）

这件事情他们也知道。总的一句，我们一定要做好人，不能做坏人。因此，观世音菩萨的无畏施予众生，这是足可以说明问题的。还有无畏施予众生的，在我们的面前的，我们世界的绿茶大王，公开在国际上的，这个阙道秀，她在庐山圆觉洞中去，就迷道了，那个洞啊，是另外一重天地，里头好像有数百里路宽大，桃源天地，洞口的风啊狂风四起，阴戾逼人，当时她带了她的，你们带了几个人进去啊？（弟子阙道秀答：四个人。）啊，带了四个人进去，结果就迷在洞中不能出来，电池也要完了，大家啊是心慌意乱，那个洞一迷路是休想出来的，因为洞中的假石山遍插，林立如刀枪，你走进去就好像一个蚂蚁趴在悬壁上，那怎么能找得到路呢？岩石互相之

间上下错落，她此时一心不乱的修持观世音菩萨的力量，那么很快，洞口就出现了，然后就出来了。这是去年还是前年的事啊？（弟子阙道秀答：前年的事。）啊，前年的事情啊。这方面的例子啊，我们这里现实的同学都还有好多好多呢，就有关这方面的，这就是观世音菩萨能观一切世人之声音，而随机应化来救渡大家的实例。解脱众生的一切灾难，诸刹现身，随类应化，应机说法，渡脱有情。观世音菩萨祂观其声音，为了解脱众生，在所有一切佛土、佛刹、众生世界、地狱、天堂等等地方，予以不同的身形，或变男、或变女，或变长者、或变宰官、居士身，予以投胎等等变化，来渡脱大家。应机说其佛法，就是说有缘的，该说什么法，祂就说什么法，就渡脱一切有生命的众生，得大自在，得到大自在的境界，观音菩萨，此乃渡生自在。

那么观世音菩萨到底是什么样子？这里我要告诉同学们了，观音菩萨的样子是千变万化，也许是一个乞丐样子，也许是一个大首长的样子，祂是以投生而出现，也有直接现身而出现，这还可以举例子给同学们听。有一个人啊，他的母亲死了，怎么办呢？我就到灵隐寺去，求方丈师父给我念念经，把她超渡了以后，那个方丈呢忙得不得了，就不能修超渡，唉呀，他就很伤心。走过来问知客师，知客师说我忙得很啊，怎么为你超渡你母亲呵？唉，他就走到厨房里面，看到伙头师父，几十年了在那儿，从来又不多言不多语的，他就给伙头师跪倒，就说：「师下我母亲嘛。」那个师父说的：「好嘛好嘛好嘛，我给你超渡嘛。那么这样子嘛，我给你念《金刚经》嘛。」年轻人说：「好嘛好嘛，反正你帮我超渡嘛。」结果伙头师就拿了一本《金刚经》，

然后那个儿子就跪在地上，师父一面煮饭一面就「嘟嘟嘟嘟」地念，《金刚经》念了一半呢，他就不想念了，他说的：「饭好了，我要开我的饭了，可以了可以了，你的母亲已经超渡了。」他就把《金刚经》放下了。唉呀，那个儿子啊就很伤心，想到：你看，好没有缘法，今天这个师父愿意超渡呢，念经都只念了一半。这一下，他的心里总是忿忿不安，感到十分难过。晚上回去以后啊，他的母亲突然托梦境现前，嗨呀，于空中异香扑鼻，天乐齐鸣，曜哟，他在梦境当中，突然光明四现，一下就震醒了，震醒就果然看到他母亲出来了，就告诉他：「儿啊，你了不起啊，我现在都升在上品啊。」他的儿就说：「母亲啊，这个师父才给你念一半经。」她说他是啥师父呵，他是观世音菩萨的嘛！嗨呀，这个儿子听到了不得了，这下天还没有亮就去寺庙了，去了以后就给祂老人家叩头了，拼命地叩头，就不起来。叩，叩，叩了八十多个头，那个师父说：「你快起来啊，你快起来啊。」他始终不。嗨呀，叩了八十多个头以后，观音菩萨一下回光返照就顿然察觉他发现了，就地化虹身就飞起来了！嗨呀，一下飞起来以后就现出原身，走了。所以佛菩萨当你发现祂的时候，祂一般都要离开你的，你不知道祂的时候，你根本弄不清楚祂是干啥的。因此，我们要特别慎重。比如说我们这儿里头说不定哪一位是观世音菩萨在那儿坐着的都不晓得，我倒给你们说老实话呵，我给你们讲清楚，因此，说话、做事都要特别慎重。

还有，我亲身经历的一件事情，我欢迎同学们去采访，因为再等十多年你们就采访不成了，这个人就要走了，要离开了，她的身体关系呵，不是上师在这儿故弄玄机，因为我估计她十多年

就要走了，我很惭愧，只能用估计。有一天，她帮了我办了一件事情。当时啊，我在四川新都宝光寺那个地方和她一起做工，她呢在看守罗汉堂，那件事一办了以后呢，结果她回去，走到宝光寺的罗汉堂门口，她就全身疼痛无比，昏天地转，简直感到内心十分地难受，当时就偏摔在地上，就拿给新都县一个跟她一起工作的人，也在那儿看守的，就把她搀扶起来，然后就弄回家里头。她家就住在劳动村，她们是劳动村三十几号啊？（一同学答：二十二号。）啊，新都县的劳动新村二十二号，她叫伍芬碧。扶回去以后呢，此上劳动村啊，这个劳动村分上下，二十二号，她叫伍芬碧。扶回去以后呢，此时就晕倒在床上了，这个时候啊，来了一个小女娃，长得十分的秀气，就走进来了，进来以后就对她的老妈妈说：「你的女儿病了的嘛。」她妈妈说是啊是啊是啊。她的老妈妈八九十岁了，木吞吞的，她也不知道说你为什么知道病了？她不晓得反问这个。女娃就说：「我来给你女儿治病，你赶快舀一碗水来吧，拿个火柴来嘛。」这个老婆婆呢就说好好好。那么她就到二十三号，我有个母亲，老人就住在那儿，她就去向我母亲老人借的火柴，把火柴借到以后，她就跟我那个母亲人说：「有个医生、小女子，来给芬碧看病来了，所以要一个火柴。」然后就走回到二十二号来了。她又舀了一碗水给那个女娃，女娃不知怎么样搞弄了一下，然后就拿给伍芬碧喝下去，她就马上告诉伍芬碧：「你的病马上就没有了。」果然，话音一落，伍芬碧完全精神焕发，就好像是二三十岁的年轻人那么充足的精神，顿然从床上起来，就说：「小姐，你姓啥嘛，你医术这么高明，你是哪里来的嘛？」就由一个半昏迷不醒的人就变成了这个小女娃就说的：「你不要问我，我要走了。」伍芬碧说：「不，你要告诉我啊，你叫弹指间。这个小女

姓啥啊，我改天好请你吃饭啊。」这个小女娃娃说：「观世音菩萨派我来给你治疗的病。」然后说完就要走。「你拿钱去嘛！」「不要钱的。」说完就走了。伍芬碧呢当时看到这种情况呢，就问：「小姐，你住在哪里的嘛？」女娃说：「唉，如果说你要来，你到三河场的陴河来。」就这样喊了一声，然后就扬长而去。我那个母亲和那个婆婆、伍芬碧去喊她，追出来看呢，那女娃已经走出巷子口，快走到街对门了，已经快拐弯了，她们也追不上了。那么，为了感谢观世音菩萨呢，她们就打听，人家就说陴河那个地方啊，有个观音庙。那么他们就买了鞭炮、所谓的挂红，迷信那一套就来了，然后隔了三天她们就去了。一去到陴河以后，嚯哟，那可不得了，整个那个陴河的河边上挂了很多红，很多鞭炮，观音庙已经没有了，早都没有了，早都被拆掉了。那么，这也就足足证明观世音菩萨无刹不现身的道理。而救伍芬碧病的那一天，正是观世音菩萨的生日那天，正是观世音菩萨的生日。我给你们讲的真实不虚，我欢迎同学们啊去采访。我不是在给大家宣扬迷信，因为这是一个真实的故事、真实的事情，要相信因果，何况现在伍芬碧她们都在。当然，此类例子太多太多，今天不要把例子举得过多了。

应机说法，渡脱有情，观音菩萨就是这么样自在的啊。又能以无畏施于众生，解脱一切诸苦。观世音菩萨要为众生施一切无畏，救一切苦难，得大自在，此乃渡生自在，解脱一切苦难，但是要解脱苦难必须与观世音菩萨心心相照，我前面已经说了，必须行持修得好，祂才能解脱你。由于真实不虚，名实施自在，实实在在的施舍自在，观音菩萨就是这样，所以说呢，叫做观自在。

菩萨二字，常被世人所误解，误认作土地、城隍、泰山石，或坛神等鬼神之类，亦有人作妖言惑众邪门巫士为菩萨，亦有社会骗子装神弄鬼，自称观音菩萨附体了，凡信之者实为愚迷之鉴也。你们千万要注意，什么叫菩萨？我们世间上的很多人，包括现在朝山拜佛的这些迷信居士婆婆，有一部份啊，就认为菩萨就是土地老爷啊、城隍啊、泰山石啊、或者是鬼神啦，还有人妖言惑众的，颤兮兮菩萨，尤其是邛崃、大邑一带，甚为至多，自称什么齐天大圣、七仙姑、观音老母，这简直是胡说八道！那是出神弄鬼，不是菩萨啊。亦有社会骗子，装神弄鬼称观音菩萨的，就说是观音附体罗，呵哟，一弄起来以后，又在唱什么观花婆之类的，那些是迷信的，是社会不能容忍的骗子。真正的菩萨是慈悲无量的，对待教弟子来说，那是无私的，不想剥夺弟子半点财产和经济，而他只想他的学生好，因为菩提萨埵的道理，下面我会给你们解释。所以我们不能信那些迷信的叫菩萨，他们没有资格称菩萨。

其实菩萨二字当作梵语「菩提萨埵」，菩提是觉悟之意。什么叫菩提？觉悟叫菩提。什么叫觉悟？察见般若的道理叫觉悟，六识五蕴空寂无相，无相之相，得其妙有，叫做觉悟，找到自己的妙明真心而不着其所找，就叫觉悟。萨埵是有情，有情就是有情识、有生命的一切，不管是人、是虫、是其他的众生，扁毛或圆毛，或者看得到、看不到，胎卵湿化等等，有情识就叫有情，简称众生。《成唯识论述记》：「梵云萨埵，此言有情识故。」萨埵就是有情识的众生，就叫菩萨埵，觉悟呢就叫菩提，菩提萨埵，就是觉悟了的圣者，愿意帮助一切有情识的众生解脱，就叫菩萨，没有半点迷信观点的。此指萨埵即是一切有生命情识的生物和人的总称，你们好好听啊，

这里指的萨埵是一切有生命的、有情识的生物或者是人，它们的总称，合之一句乃觉有情，合起来称为觉有情，即以佛说之法去教化渡脱众生。菩萨就是菩提萨埵的简称，凡称菩萨者即是指发大乘心，修大乘法，其愿均建立于自觉觉他，以菩提心为务。你说菩萨好不简单啊？自觉觉他，以菩提心、以渡脱众生为一切任务的才是菩萨呵！菩萨是真伟大，不能是普通人称菩萨啊。故菩萨二字并非小乘罗汉、辟支佛所能有资格享受的称誉，连罗汉都没有资格享受这个称誉。罗汉辟支佛自己解脱、自己成就，证得一个六通，唉呀就敢称菩萨？那个算老几哟！菩萨要渡一切众生，所以就不是什么小乘罗汉、辟支佛享受的，什么天人，神仙啊，鬼神啊，他们沾不上边呵，切记不能称菩萨两个字。

根据觉有情三字，当作菩萨修行起用，有三要解释，就当作菩萨修行起用的，有三种要解释。第一约自利释，虽然依佛之教，修行得解脱生死，分证深浅不一之如来觉道，但照常有无明未尽。就是说菩萨啊，虽然依照佛的教义，修行得到解脱生死了，他们是分证的深浅不一之解脱觉道，比如说菩萨有干慧地菩萨、初地、二地、三地、四地、五地、六地、七地、八地、九地、十地、等觉、妙觉，这么一些菩萨等级，但是他们呢，功夫有深浅、鉴地有高低，不统一的，所以才称为分证，就各有所获的证境，证到深浅不一的解脱的觉道，就是说走向如来的这么一个觉道，但照常无明未尽，他们同样有无明。什么叫无明，后面也有专门解释，也就是说，无所明了、昏沉颠倒的境界，有时候偶尔无明尘沙发作，所以菩萨有习气的，我跟你们讲啊。他们就不是彻底、不是一点点习气都没有了，菩萨们还有一些分证不同的毛病。第二约利他释，以种种

形，多异方便，游于诸有情中，随机行化，分渡一切所迷众生。就是说菩萨在利他方面，化身成各种形象，是多异方便，用各种不同的佛法和方便法门，以不同的场合，游于诸有情中，就是走到各种众生的群体当中去，随机行化，根据不同众生的境界、水平、地位，以与他们相应的境界来约束到他们，或者变成高他们一等，这样子来教他们。分渡一切所迷众生，就是采取不同的方法，分别开，该怎么样渡的，都以善巧的办法，总之以应众生的机口为原则，去渡他们，去渡这些迷倒的众生。第三约两利释，菩萨是两利释，一是自利，一是利他。那么，由于菩萨还未彻底圆满三身、四智，未证达无上菩提，就是说菩萨没有圆满三身四智的，没有证得无上菩提，不能住入与佛无二无别之大圆觉境，就是说他们不能像佛一样，住在佛的境界、平等的境界当中，故依佛之法，上行无上觉道，他们还要照佛的方法去争取无上的觉道，依照佛的方法去修，救渡、求得彻底圆满无上菩提，他们是要求彻底圆满、自修达到和佛一样的境界、无上的菩提成就，菩提就是至高无上的佛境啊。在自修行持中，又当依一切有情为自修之行。

这里特别注意，菩萨为啥要渡脱众生，我曾经也给同学们解释过，是两种原因，一种是众生皆是我们的六道父母，所以我们要慈悲他们，要行四无量的境界。但是更重要的是，菩萨必须要以渡众生来修自己的行，渡了众生，这个才养成慈悲的圆觉之地，所以说渡众生，为众生传法、讲经等等方便法门，总之，渡脱一切众生，就是他们自己修行，菩萨的修行是这样修，他们不是坐在那儿呆痴痴的禅修学法练功的，他们要以渡脱众生、以有情为自修之行，依傍于众生修自己的行，这就是菩萨啊，因此下化一切众生为务，下呢，这里指的下不是指朝底下看，就是矮一等

的当中来看，众生矮祂一等，就称为下化，以渡脱一切众生为任务，故称之觉有情。

此观世音菩萨亦称大士、开士、法王子、等妙觉、摩诃萨，摩诃萨是最大的菩萨，就是等于佛的菩萨了，那么，也就是佛了，因此就是说观自在王如来，祂这个菩萨是特殊菩萨，先听清楚，不是什么无明未尽的菩萨，是圆满觉地的菩萨，是名为菩萨，实者乃佛，观音菩萨是这样的如来。古德云：「菩萨六度齐修，万行繁与，不违本愿。」菩萨以什么法而修？是六度齐修，也就是布施、持戒、精进、忍辱、禅定、智慧，每一样都不缺的去修，万行繁与，不违本愿，整天忙碌得不得了，但从来不违背心愿。以渡众生为一切任务，以慈悲为一切根本，在自觉觉他的争取道路当中，奋取渡脱一切众生。绝不可能像我们有些众生学法，弄着弄着又迁流到世法上去了，这样子不但不是菩萨，罗汉都不是，凡是犯了这方面毛病的弟子们要深深地忏悔，否则最后堕落无量。要学菩萨的行为，普渡众生，不舍尘劳，而做佛事。在世俗尘劳之中，无论多辛苦，都要作佛事，要以佛事为主，宁可损己专为利生，把自己舍了，都要利益众生，刀山火海代生而受，刀山火海苦难都可以代众生去受，这才是菩萨心者，我不入地狱谁入地狱。菩萨好了不起，宁愿替众生去堕地狱，把众生换出来，这样的境界，所以，地藏王菩萨的愿力最大，祂说：「地狱不空，我誓不成佛！」地狱没有空，我都不成佛。祂是释迦牟尼佛的总护法，后来都成了地藏王菩萨的护法，地藏王菩萨后来又不要祂，把祂开除了。为什么要开除祂？祂不听话，就把祂

开除了。原因何在呢？我这里要讲个故事给你们听了，大家不要误会了。就是地藏王菩萨，祂的肉身，现在就在中国的九华山。当时在古代啊，有位状元公就去参观九华山，去了以后啊，就说是地藏王菩萨的肉身，他就不相信这是肉身，就喊取针来，针取来以后，他就锥了一下，他说看肉身流不流血，结果一锥了以后，血就流出来了，嗨呀。地藏王菩萨等韦驮菩萨的神识回来了以后，祂就给韦驮菩萨说：「你护的什么法呵？你看一个众生都把我锥出血了的嘛。」其实祂是教育韦驮菩萨，别说锥出血，你把头给祂砍了祂都无所谓的，真正的菩萨是。因为呀，佛说过，刺佛身出血、杀父逼母等等，都属于阐提，阐提是念阿弥陀佛都不能升极乐世界的，当时韦驮菩萨就想到这家伙是阐提，胆敢刺菩萨身出血，必须诛之！所以就用慧眼一看，这个状元公已经走了二十多华里路远了。状元公他有权力啊，前呼后拥的呵，但韦驮菩萨就将祂的金刚杵抛在空中，降下来，当时就把这个状元公打成肉泥。当然，从因果来说，他也遭了恶报嘛。但尽管是如此，一打成肉泥以后，地藏王菩萨就看到了，「嗨呀，你呀，你简直是在胡闹啊！」就说韦驮菩萨：「哪个叫你弄死他嘛？我是告诉你，要你以后在护法的时候注意。我并不是叫你去杀害他啊！你既然是这样子，算了算了，开除开除。」就把韦驮菩萨给开除了，就称为开单，开单以后就赶到另外一个地方去了。那么，这个九华山呢，临时就没有护法了，就把天上的王灵官——道家的护法，看守南天门的，就招到九华山去了。因此现在九华山啊，供的护法呢，泥巴塑的，就不是韦驮，是灵官仙君护法，在中国的庙宇这是独一无二的。这是一个典故在这儿。所以菩萨啊是很不简单的，发心是非常大的。当然，说到「我不入地狱谁入地狱」，就随

便讲了一段地藏王菩萨的境界给你们听，现在法说正谛。

常在苦趣救渡众生，菩萨就是。此举圣人、罗汉、天人焉能比之，鬼神邪说焉沾皮毛也，就是说鬼神邪教怎么能比得过呢？边都沾不上，因此你们现在想来大概知道菩萨的这个称号了吧？菩萨没有半点迷信的影子啊，你们千万不要误解了啊。

在这里，给大家讲一讲，我们今天讲的佛法，虽然说菩萨要普渡众生，但你们自己没有修好、没有学好，自己还没有达到觉悟之地，没有证般若，不要去给人家乱讲。你们由于皈依了佛门，皈依了，我今天才给你们讲佛法的，你们是四众弟子嘛，属于佛教徒，但我们只能做一个遵纪守法的好佛教徒，自己好好的自修自己的行为，慈悲利益大众，这才是佛教徒应该做的。

现在我们正式开始上课说法。今天要讲的课就是「行深般若波罗密多时」。

（此处有观世音菩萨说法的声音：「阿诗得嗡」）

上题讲的是「观自在菩萨」这么几个字，现在讲的是「行深般若波罗密多时」。行即行为，即是一切现象的生起之活动。这里告诉了我们，行啊，就是我们的所有一切行为，也就是众生的行为。行就是具体一切举动，无论是心业上的举动或我们身体上的举动等，都叫做行，吃饭、穿衣、做事、思考问题，现在你们眼睁睁地看着你们的经书，这些也叫做一种行的举动。为，是指世间之一切有为法，那么具体去做，则是为。以行去做一切事情，乃为行为。那么，行为到底是一个什么东西？就是我们平常的三业，三业即是身、口、意。身就是身

体之一切行动、一切举动；口就是语言之由口而发出，嘴里面所发出来的一切声响，包括气出之响，都叫做语；意，上一节课已经再三对意识有所阐明，就是凡夫的分别心，那么说庸俗一点，就是大家的思想，能主宰我们活动的这个东西，这个思想，就叫意。那么，身、口、意这三个东西所发出来的一切所谓世间法上的凡夫之举动，一意一识，就称为行为。

同学们知道了「行为」以后，我还要告诉大家，这里打一个插题进来，无论大小，这里打一个插题进来，身、口、意三业要相应于世尊所说的法，翻译正确的，我们的身、口、意照着去做了，这就叫瑜伽（音：加），那么，标准的就叫瑜伽（音：且），用我们四川人的话来说，就叫瑜伽（音：且），翻译。瑜伽就是身、口、意与诸佛菩萨之行动统一相应，相应于诸佛之一切教义，就叫瑜伽，学密法的同学就知道这个问题，无论你们是什么教，宁玛、噶举、萨迦、格鲁，都是瑜伽教徒。所以瑜伽啊，它不是什么气功，现在社会上把它作为气功二字来解释，这是最大的错误，因为它是身、口、意相应于诸佛菩萨的一切教论，即为瑜伽。

好，接着讲正题。圣人凡夫均有其行，圣者之行，或者是证果的圣人了，那么他们所发出来的行为啊，就是依照一切诸佛菩萨的教论去具体怎样渡众生，符合佛菩萨的标准而起用的行为，这就是行。他们所做出来的一切都是为了利益一切有情识的众生的举动，为众生超脱的行动，是这么一种行为。凡夫首执于我，认妄为真，被轮回所缚，落于烦恼生死起行。相对而言的就是谈到凡夫了，凡夫的行又是怎么样起的？主要是认妄为真，把自己的眼耳鼻舌身意、把自己的五蕴所产生的一切分别心、执着

于世法的等等，就当成自己的菩提心了，就以这么一种心境去对待世间上的所有一切。看到电视非常好看，他的眼睛就看去，心识就分析，分析高兴了他还会笑，所以就被外境所迁，就跃动情识。因此啊，凡夫的起行是认妄为真，认妄为真谛之心，作妄行之举，因此，凡夫跟圣人的差别是很大的。我为了大家容易听懂一些，我准备尽量地用摆龙门阵的这个语言来给大家讲。

此解行即观世音菩萨因地用耳根功夫，反观自性清净平等之法行。这里呢，就给大家说明了，我们现在解行啊，是观世音菩萨，祂在因地当中，用耳根的功夫啊，所谓因地呀，就是还没有种出行的时候，然后所用耳根功夫，观音菩萨的成就，是全凭祂的耳朵刚刚启动因境、刚刚发心动因那个时候，才刚刚启动因境、刚刚发心动因那个时候，然后所用耳根功夫，观音菩萨的成地的时候，用耳根功夫，就是没有成圣人的时候，用耳根功夫啊，反观自性清净平等之法行。这里就是说，耳根的闻识，予以不分别而达到的证境。这里就是说，是观世音菩萨在因么，祂用耳根的功夫呢，不是向外驰求、用眼耳鼻舌身意六根、用色声香味触法五蕴去对待世间上的一切，而是祂把眼耳鼻舌身意这个六根和色声香味触法予以不执着，达到的一种反观自性的境界，也就是说啊，不用妄想心回转过来，用自己的观照般若得实相般若的境界。再把它说通俗，你们很容易懂得，就是说把妄想全部停下来，心也不动，身也不动，三业俱不动，而沉静了无一物，不思善不思恶，由耳根功夫平等观照，谁是我们的本来面目？

这个意思就是说，善恶俱无的时候啊，所有一切没有，在这么一种境界上，唯独耳根功夫平等观照，所有一切声音出现，但从来不去注意哪一个声音是啥、哪一个声音是啥，比如说外面汽车声音在响、广播声音在响，人在闹、鞭炮声在响、脚步声在走、自行车铃铛声、警察在那儿训

人，同时都在响，但是祂的思想当中啊从来没有去分：呵，那个警察在训某某某，马上就没有汽车声了，马上就没有打铃铛声了。因为人的思想、意识，凡夫意识只能执着一种东西，着上去一样的时候他就不晓得另一样。观音菩萨祂是平等的，所有声音都没有分别，但是所有声音都存在，不是寂灭啊，这个时候啊就是祂的耳根的观功，回光返照的功夫，观音菩萨主要以这个成就境界甚多，是不是说我们以后学佛就要这样子去观音呢？这是只对观世音菩萨，过去的古佛、佛菩萨当中，还有采取种种方法成就的，有观水的，去看水而得定境成就的；有观太阳的，早上很早爬起来，太阳从东方升起来的时候，观太阳而断掉妄念得成就。释迦世尊于菩提树下见到星星，自悟自性，就是观星星。那么，观的东西太多了，禅宗里头还有很多，比如说问「念佛是谁」，我曾经给你们讲过的，「谁在念佛」，那么他就想这个「念佛是谁」，「谁在念佛」，结果念佛是谁永远也找不到的，但是由于自己用心去一找，这一下自然而然的，时间久了，妄想就断了，就断在那个上面，因为他没有东西可找，问他念佛是谁，他就只想念佛是谁，念佛是谁，这个问题到底是咋的，就这样去一考虑，本来就没有问题给他考虑，因此他的妄想就要断。为什么要断？他想到念佛是谁，他就不可能去想「我家里的孩子还没有吃饭」，「我要去做生意」，你懂到没有啊？所以说他就没有第二个念头掺进来，实际上就把他收拾在一个念头上了，万念归一念，一念如不动归无相，自然就进入无相境界。因此啊，观音菩萨采取观音菩萨的方法，那么在禅宗里面他们的

方法又有不同。

以前啊还有打机锋、问禅机的，我在这里讲一个譬喻给你们听啊。江西马祖和湖南石头。石头希迁，他的肉身现在在日本陈列的。是一九四九年以前，遇到一个日本的牙科医生，就把这尊肉身偷走了，偷走以后，在七五年的时候被发觉了，发觉了以后，日本人就把这个肉身啊，从仓库里面转运出来，就把他供奉在日本的总持寺。后来啊，全世界都知道了这件事情，这就是石头希迁。石头希迁也是十二岁悟道，闻声即悟道。那么，江西马祖手下的徒弟，有一个是吓成就的，你们该没有听说过吧？你们说这个佛法深不深沉？人家说佛法要念佛、要念咒、要诵经，为什么吓都吓得成就呢？他的徒弟来问他，走到他的面前以后，江西马祖是二话不说，就把他盯住，那个弟子就走上来了，刚刚走上去说：「请问师父，我来求法。」江西马祖大吼一声：「你放肆！」「啪」一巴掌，一吓，那个徒弟一惊之下，万念俱无，马上自性现前，回光返照，一下就成就了。哎，你说，为啥我们现在有些弟子对佛性、对明心见性、对般若都有所了解了，为啥又不能一下子就像他那样成就呢？世尊有早训，说得非常清楚，现在是末法时期，末法不是说魔、魔主持，不是这么一个意思，就是说法是末尾时期，法有宏法像法和末法，就是说法快要转运了，现在称为末法时期。那么，在末法时期的众生，明心见性以后，还得要进一步的修学圆明内证、定慧功夫，然后才能发神通的，所以性质有所不同。那大吼一声惊吓就成就了，那就是佛法，那就是言语道断、心行寂灭的佛法。所以，学佛法，不是哪一个咒语念两句就能解脱的，最多只能说是消除你们的业力。也不是

说藏密伟大，禅宗不伟大，净土最差。其实都一样，应机即大，所以我不是哪一宗，我只认佛教，一切宗都好，都平等。

我上一次给你们讲的课当中，就是关于参禅打坐。比如谈到扬州高旻寺这个问题，本来我不准备给同学们讲，但这里面很多同学还不知道，所以我就暂时给同学们作一个简要的开示，就证明佛法除了回光返照、耳根平等，像观世音菩萨那样，另外还有无量法门。那么，同时你们要挖出佛法的真理来：佛法是不迷信的，从来没有什么鬼神之论这么一个道理，它是科学的，是我们每个人、每位同学和宇宙之间的共同真谛，都是统一的，只能说是你们的眼耳鼻舌身意整天串联在一起，而受五蕴——色受想行识对色声香味触法这样子产生紧紧的围困，处于凡俗境界之中变成了众生，如果说把前面所讲的这几条全部放下来，它自然寂灭的话，空性就现前了。禅宗的道理、采取的办法是，先让你看到它、认识它，才进一步去抓功夫用它；净土的道理呢是先用念佛的办法，只观佛像或闻佛声，这样子使你把心收在佛的声音上，或者是收在佛的形象上，久而久之，自然杂念就不能掺入，进入念佛三昧的境界；那么，华严宗的道理就采取修观，修十六观等等方法，比如说修弥陀周观，这些办法都是，先让你观世尊释迦牟尼的眉间白毫，就是眉间有个白毫，当然，它有具体的方法的，还有咒语的，观了以后，然后就观祂的眼睛如四大海，眼睛观出来了再观头，头观出来了再观身，这样一步一步的让佛全体出现，和盘托出，这就是华严法界观，说穿了还是定力、人的意念，只有一意之清净念，没有二念的。曾经我有个学生，他已经修到很高的功夫，那么，有一天，他就来问我，他说：「我的定境现在已经达到不动念了。」我随

口就问了他一条，我说：「你看到我面前这张写字台，你看到它的时候，你告诉我，他说：「这个写字台啊，我看到它了以后，就是它了。」我说：「你么你此时你的感觉它是一个什么形象？」他说：「它就是一个写字台的形象。」我就笑了一下，我说，你去继续用功。他说，我这个定力，我告诉了上师，请你要给我开示，我这个是什么定。我说你没有定，你在骗我。为什么？因为他没有定的。后来我在一次讲法当中，有一个学生，我就谈到这里的时候，就叫他定住一物，这个学生就有定境了，他说：「上师，不对，你说叫我定住那个物，我把那个物定住，它就没有了嘛。」嗨呀，我就晓得他有点名堂了。那么我就进一步考，确实他有些初基，但不彻透。我这里啊，要给同学们好好举个例，真正的空寂、住入本性、本体的时候，你盯着我这个拳头，它如果说是一个拳头的，当你盯着它的时候，你马上就会想到，呵，指拇，还有缝隙，上师还有一件白衣服穿在里头的……马上你就要成分别心，你成了分别心，就等于跟你打牌、掷骰、算帐、吃饭、穿衣没有差别的，等于没有用功。那么，你盯着它以后，顿然就感觉到开头是拳头，一下就神了，没有分别心，此时不思前、不思后，自然的不思，与此同时，你根本没有拳头概念。所以当你真正的意归一念还有一个拳头，就证明你还在分析。正如我平常叫你们修观的时候、修止观，那么止观的前行就是要你观一个球，球上一朵光。经常有同学来汇报，就说我已经能在止观上入定了。我就问他：「你观止观入定的时候是什么觉受？」他就说：「我就看到那个光，光、光、光、光，还在闪光。」（笑）他说：

「有时候它要闪动，还要变大，一会儿又没有了，没有以后，又看到一盘模糊。」他全部在分析，懂了没有啊？他哪里在入定呵！他没有入定。真正的你能观到那个光以后，如如不动，光自然消失，境智圆融，根本就没有什么境，此时也没有什么智，智境不二。而尔时下座以后问你，你的体会是整个法身如虚空的境界，修观只是导你入路的前行而已。所以说在佛法上，要想搞点投机啊、想到我这样一说上师再传给我点啥，绝不可能。嘿，你会说，今天这样一讲我懂了，我改天就像这样说了。随便反问你一个啥，就把你考倒了，我跟你说，你不要想把我骗到。我今天给你们讲这个佛法，老实告诉你们，你们在经藏上都不容易学到的，仅仅是这几句话，对定力、对你们的真实的认识是会有相当大的作用。

扬州高旻寺啊，他们的用功方法就跟金山寺是迥然不同的。金山寺要念阿弥陀佛，甚至于以前啊还要给你搞点坐香，那个坐香厉害哟，必须人人要坐双跏趺，所谓双跏趺就是双盘腿，哪个坐不了双盘腿就不要想在那儿挂单。有一位法师，我现在就不告诉他的名字了，因为说了对这个法师不好。他就去了金山寺，去了以后，他们的知客师马上就请他来坐香。他呢就再三跟知客师说，他说：「师父啊，我不能坐香啊。」知客师就说：「人人的制度，坐不了香就不挂单。」结果没有办法就去坐，嗨呀，他脚扳上去啊真是痛得不得了，马上汗流满面，就只有下来，五分钟都没有就下来了，就只有被赶出山门。他是一个法师啊，他是一个证果证道的法师，但是脚盘不起。回家以后就跟他弟子说：「我要练腿。」然后就马上弄个石缸，石缸里头放上座垫，烧上滚开水，他就坐进去，就跟弟子先约法三章：「你们这个水一定要是什么温度给我掺进来，我一盘

上去以后，任何人不得给我解绳子，把我捆牢，我喊爹、喊妈、喊佛你们都不能解开，你们要喂我的饭，多久喂一顿，等三天才能取我的绳子。」他就为这个我执之见啊，追求非要把腿盘起来不可。结果嗨呀绑上去就开始痛，痛得不得了，绑得来结结实实的，这下子坐了有十多分钟，不行了，简直啊，叫唤啊：「唉呀，我受不了啦。」他就说：「算了算了，你们给师父解开，看来我没有这个功夫。」那些徒弟假装没有听到，从面前走过去走过来的。哎呀，他真是喊死都不给他开，结果弄了两个多小时，昏死在里头，脸青了又白，又休克，还是没有人解。最后，两个多小时以后就好了，麻木了，就不痛了，一天两天就过去了，三天过去了，嗨呀三天过去了，把绳子解开，他整个腿的骨头由于温水泡的就愈来愈弯，这一下脚轻轻一盘一搭就上来了，一搭就上来了。他的定力很好的啊，但是他的定力还没有到光明空寂之定，所以他不能镇痛的。但这下他又到金山寺去了。他就自己做了一对香，比金山寺的香稍微矮这么一点点，就是矮三、四毫米的样子。他去了以后，就请师父，他说我来挂单，那么金山寺的师父就说好好好，来陪同他，金山寺那个师父呢就把香拿来点起，他就说：「师父啊，请你原谅我吧，我呢年纪大了，确实不能坐，你就让我用一个稍微短一点点的香吧。」对方就说好好好好好，管他的，就把你的香、你的香，就把他的香点燃。他的这个香啊非常厉害，他是经过铜水铁磨，然后用檀香，有一种专门的易燃剂，叫做伶俐香草做成的，有多厉害呢？这个香点燃后要燃七天七夜！他就把它点燃了，就插在炉子里头，这下子他们就上去坐了。那个知客师呢，他当然经常陪坐香的，厉害哟，一般说一柱香的时间要坐三个小时那个香才燃得完，不像我们现在的短香，这么长的。这

一下一点燃以后就糟了的嘛，那个知客师估计到三个小时完了，睁开眼睛一看，嗨呀吓得目瞪口呆，看那个香只走了一点点。他想到：「嗨呀，管他的，跟你俩拼了。」然后就照常把脚盘上去，一直坐到晚上，知客师简直撑不住了，全身骨头都麻木，然后睁开眼睛看，香只燃了这一点点，嗨呀晓得上当了，马上悄悄爬起来跑了的嘛，这个知客师。知客师这一跑，他不管，他就照常坐，一直坐到第二天、三天，整个寺庙全部轰动，说来了圣僧，说这个圣僧可了不起，然后就马上准备怎样来迎接这个圣僧啊，全庙子呢当然就摆大供呵，做大佛事呵，就准备他下座的时间迎接他。果然七天完了，这个佛事开始，迎接他，方丈亲自出来披挂给他接驾，请他下法座，就说的：「你老人家啊是真了不起的圣僧啊，我们现在想请你老人家开示我们金山寺。」他说：「你们又没有功夫，又要喊坐香，故弄玄虚，有任何开示，你们的这个坐香马上取缔。」他说：「没有找不到。」这下子他们弄得来很多有本事的高僧大德到你们这儿，由于双跏趺不行，就连住宿都马上就照办，才把金山寺的坐香取缔了。随便讲过来的插题，就说明佛法还是要讲实修，不一定硬是要讲双盘腿。那么，能盘起双腿的当然更好，尤其是瑜伽行者、瑜伽士们，你们特别要注意，念阿弥陀佛的和修其他宗派的呢，这个就无所谓。瑜伽士为什么要打双盘腿？特别是你们将来进入有些高深的修持，进入金刚拳部的时候，没有双盘腿是无法打的，必须要双盘腿。比如说盘起双腿在地下跑啊，你跑啥跑？你只有像这些凡人两只脚跑，比如要盘坐腾空，不会盘双脚就会散掉坐姿，所以这个十分的重要。这是以前的事，现在金山寺也许早已改变制度了。

同时再说说高旻寺，高旻寺和金山寺的差距，金山寺主要是念阿弥陀佛，以净土宗为主，当然佛法还是很高深的。那么高旻寺，它就是直接要我们察见本性、明心见性的道理了，那个地方制度第一，教诫第一。进去以后首先就要签生死文约，不管你哪个去了，就要喊你：首先你怕不怕死？如果要怕死就不准来，守不守我们的规矩？那个地方动辄就这么几个字，叫做「打死人不赔命」，是这么样一回事。为什么要打死？犯了它的原则就要打死，因为他们有一系列的制度，只要你是把原则给它犯了，马上就要把你打死，不管你是任何人，把字约一签，棺材是摆上的。所以每个人进去首先就提心吊胆，因为制度早就规定了的。这个制度首先规定的就是啥呢？就是跑香、站香、坐香、跪香、睡香。所谓香就是点上香，然后让你跑，跑十五分钟，就拼命的这么跑，在跑的当中，有五大板手，提起板子的，板手干啥？专门打人的。你一跑动了以后，他只要瞅到机会，就把那个板子一带，那个双板「啪」就要响一声，那个板一响以后，马上就要站正。只要板一响了，人继续在朝前面跑，马上就要拉来打死，嗨呀不打死都要打得惨得很，所以说任何人都提心吊胆。站香的人就要站着，站上以后如果说是身上在发抖啊，要拉来打，如果说是身上哪里有点痒啊、想去动一下肩膀啊也要拉来打，那板手转去转来看的嘛，个个站着都是呆的，站上以后，眼睛盯到哪里就是哪里，什么眼睛这么看一眼就要糟糕，就要拉来打，朝死里打。哎，不是轻轻打呵，要朝死里打呵。那么，坐香同样如此，坐上去就不准动一下，只要听到板子一响了，歪着坐的就要拉来打死！因此高旻寺啊是十分的严格，同时，只要听到哪个嘴巴在动了，或者念到咒了、念到

佛了，嗨呀，那不得了，问你弄啥？你说我念的是佛，阿弥陀佛。好，念阿弥陀佛，你把我们的禅堂弄脏了。念阿弥陀佛还跟你说是肮脏的。你把我们的禅堂弄脏了，现在马上罚你把禅堂扫干净。念阿弥陀佛例外，不打，就要扫禅堂。有一个瑜伽士，功夫非常好，那段时间是夏天里头，嗨呀他坐来招架不住了，但他的内功啊、各方面都好，他咒语厉害，他马上就差遣护法圣神：「快点把帘子给我挂起来。」那个护法圣神就开始把那个帘子「呜呜」的就卷起来，后头一起卷起来了，嗨呀这一下五大板手就来了，马上就冲上来，冲上来看他没有动，一动不动的，马上五大板手看到了就冲上来，冒火了：「这个胆大的咒师，嗯，如果是密宗的来的，就请赶快给我爬出去！」他吓惨了，规规矩矩地马上起来，就快跑了，就走了的嘛。没有打他，也不敢打他，因为他那种情况特殊，他的护法厉害嘛，但是同样要惩罚，赶出去，是不买你的账的，没有让你免掉的，就有这么严格。为什么要这么严格？包括他们吃水，那么从东边端到西边，全部是满杯，哪个滴一点在地下要拉来打死。吃饭这些同样是满碗，吃不完剩下，只要稍微听到你筷子把碗碰响一声，都要拉来打死。所以说整个昼夜六时无一时不在紧张之中，而且它那个紧张啊是万分紧张，随时注意，端水都谨防遭打。一坐凳了，坐稳了以后马上就谨防遭打，嗨呀一天到晚人就是这样子的，因此那个意念要断，妄念断了自然就要空寂，本性这个东西怪得很，只要一空寂他就认得到，他就会一下体会起这个前无念、后无念的境界，嗨，这是不生不死的我的嘛！所以说扬州高旻寺啊每一年都有大成就的，而且每隔七天都有破参出来的，你说好厉害？当然这个制度现在已经没有了。高旻寺过

去出了好多高僧大德呵，全国第一是数它，虚云老法师是高旻寺的，圣钦老和尚是高旻寺的五大板手之一，月霞、无住这些都是，那么你想，虚云老法师就用它那一套出来以后，又教化好多弟子了？成就的，现在的意昭老和尚、宽净法师，还有水果师——广钦老法师都是他的徒弟，他们都是高旻派的。又不念一声咒语，就搞些这些东西，就竟然进入佛法，你们说佛法迷不迷信？是不是迷信？（众同学答：不是！）是科学的，佛法是非常伟大的科学，这是人生与宇宙的真谛。但是说到这里还得告诉你们，虽然方法如此、道理如此，那个还是要讲因缘的，你没有因缘，你去了同样不能悟参，往昔之中有种子的才行。因为最近我们发觉了一个问题，比如说，意昭老和尚、宽净法师也好，水果法师也好，你查查他们的背景嘛，他们才不是普通人的，每个都不是。理虽如此，行的等持还是不可缺少的，行是必须要的，行坚才能果正。那么对我们来说，必须要有方法，我们学佛法有具体的方法来教，这里只能说从理论上懂得是怎么一回事。

观世音菩萨反观自性，观世界一切众生的声音，又是什么意思呢？现在我不说，可能同学们都会体会到了，祂去观一切声音平等的时候，祂就不可能把意识注意到哪一个声音上，不注意到哪一个声音，也得重新修行。那么观世音菩萨的这个「观」啊就是反观自性的观，反观自性平等，此法行即是无执诸法之行。我刚才说了嘛，无执诸法之行，就是说执就是落于某一处、抓住就叫执，执着，我这样就是把它执到，丢下去就叫放，那么执不等于是手在执，是意念

执。就是说，祂反观自性以后呢，就不执着所有一切的行，就不管你什么东西，只要是有为法的，都不执着，无为法的法都不执。这种行为啊是不见到一切法空的，为什么说不见诸法皆空？刚才给同学们已经阐述了，我想这一点，有悟性的同学也会悟到了，观一切声音平等并不是观一切声音没有，或者死了休克了，而是没有把意识放在哪一个声音上，是这么一种境界啊，这种境界即是无人相、无我相、无寿者相、无众生相、无男女相的境界嘛！你说有人相，有人相的话就要意识落在那个人才有人相嘛，有男有女，要意识分嘛，哦，他是男的，她是女的。如果闭着眼睛，同学们，我试问你们一件事情：你闭着眼睛，我喊一个人来摸你脑壳一下，你晓不晓得他是男女呢？是你眼睛看到他，意识分别出来了：哦，男的摸的；哦，女的摸的。你如果不分别，尽管有人摸你，你还是不晓得，要晓得除非是有天眼的人，当然这个是题外话呵。

此行不见诸法皆空，祂不见空，也不见其不空，但祂也不见空，也不见诸法不空。为什么不见不空？因为祂如果专门落在空上，已经又是意识，或者空寂渺无，那就落于顽空。为什么不见不空？就是外道的境界，所以祂不见诸法不空。见一切如幻化，祂见到一切如幻化，不执着，你走你的，过你的，如电视屏影，视而有而非实有。就好像我们看的电视机一样，看到的时候它有的，实际上里头都是幻化的，假的、没有的。视而有，那确实有呵，电视机现在好说明问题哦，打枪、打炮真是凶险，杀人放火，但是呢，确实是幻影的嘛，那里头，虚构的嘛。《大般若经》说：「菩萨摩诃萨。行般若波罗密多时。不见菩萨。不见菩萨字。不见般若波罗密。亦不见我行般若波罗密。」《大般若经》已经讲了，就是说菩萨摩诃萨，就是菩萨和菩萨王、大菩萨

在行般若波罗密的时候，祂们在行般若智慧而渡生时，不见菩萨，祂们的概念根本没有菩萨的名相，不见般若波罗密，也没有般若的这个概念，不见我行般若波罗密，也从来没有概念祂要去做一件什么事情、做一件功德事，也不见我不行般若波罗密，但是反转过来，又不是专门空寂得来不知自己在做佛事，但又不是知自己在做佛事，万法都处于般若智照的中观见中，在做一切佛事。这里同学们听起来是非常吃力的，这个中观见本来可以给你们阐述，因为中观的书籍很多，但是一两句话我给你们说不清楚，那么总的一句，就处在中观之道。大家今后可以从这个方面去证悟，或从它空之见去了谛。

诚以修行之要，首须遗尽闻思诸慧，彻悟真空，由无所得、无分别故，无行无不行，是名为行深般若波罗密多。为了说明修行之要呢，那么首先必须要找到般若境界，而住于般若境界呢，必须首先遗尽闻思修学。为什么要遗尽、把它抛掉完？闻就是我们所听到的一切法，你们现在不要遗尽啊，现在遗尽就听不懂了。遗尽就是说在用功当中啊，功用之中，根本不要想到上师怎么教我的，我现在照着这样做，哦，上师这儿教的又有点不同了，结果一堂课拿给你打妄想分析完。因此古人啊又有这么一句说法：「凡多经释之词，多为文字所障。」要遭文字障，听多了以后，用功的时候就：「嗯这条是啥，嗯那条是啥。」我们这方面的同学多得很，经常这样来问我，看些书就跑来了，当然我指的是有点功夫的呵：「唉呀，上师，昨天晚上出现什么，我就晓得它是咋的，要怎样怎样成办。」遭文字障了，所以要遗尽闻思修学，因此六祖才说得出「不思善、不思恶」的境界，从来是「不思不想不寻伺，无依无靠作自然」，就是六祖的功夫方

法，不思，不专门去思，思就是寻根追底称为思，想就是提念当前意识而为想，不思不想，不寻伺。学佛法的人，众弟子们在此，我给同学们说，你们这儿里头大部份都爱寻伺，去找本性、找空的味道，这叫寻伺，寻伺就寻不到的嘛，那个妄想就是它把你挡住的，你怎么用得它呢？你搁下来以后就出现，你去找空，找空就背起娃娃去找娃娃，那娃娃永远也找不着，因此叫「不思不想，管它是不是功呵、佛呵、法呵，不管，所以高旻寺学佛法的这个方法啊与众不同的原因就是根本不跟你说什么破不破参，就这样收拾你。因为要说破参就完了，要说找本性就完了，一说找本性，你马上就开始了：嗯，空一下，刚才空了，嗯，这个滋味正是空。结果啥空呢？意识思想正在动，不是空，晓不晓得哟？所以就不给你说穿，那么你说：「上师啊，这一下你可把我们害深了，你这一说穿了，我们永远就完了。」不，我今天教的学生是学者，你们在座的学生不是那种禅和子，你们要从理论上攻克佛法的境界，要让你们当菩萨摩诃萨，所以说就必须要从理论上明白，然后直取般若的境界，所以今天就说穿了，说穿了比不说穿更厉害，说穿了，你们懂得那个滋味了以后，就随时用起功来进步更快，但要注意不可用意去求真，也不可以断妄，不要执着真与妄，如如而无所住。所以要遗尽闻思修学，思也不要，听来的也不要。

那么「诸慧」包括一切散慧，全部遗尽完，剩般若真空之慧而剩而不剩，处于这么一种境界啊，彻悟真空。这个时候自然彻悟，一下明白，由无所得、无分别故，无行无不行，此时就可以没有一样东西可得，就是说得不到我们自己的本来面目，没有得的，因为有得就只有意识才晓得

它得的什么，把意识搁下它当然就无得，无所得。无分别故，思想自然没有分别，无行无不行，就行深般若，那么无行无不行，自己修行也不需要去故意雕琢修行，但是实质上也就是修行，无行无不行，是名为行，这才是真正的行，真正的行持，是名为行深般若波罗密多，这个才叫做行深般若波罗密多，至于般若波罗密多，前面经题上专讲了，这里不讲。

深者，即有浅者，深浅皆对比而言。那么「行深」呢，这里要讲一个深，有深呢就有浅，如果没有浅呢就不晓得有深，没有深呢同时也就不晓得有浅，这就是相对论。如《大智度论》中说：「如人入海。有始入者。有尽其源底者。深浅虽异皆名为入。」《大智度论》说啊，就是这个深与浅的道理呢，就相当于我们下海底一样，有的人呢走走的就觉得哎哟，海底还不好走的，太恐怖了，冷飕飕的，还有珊瑚石刮到我，等等异相，还有金鱼、鲨鱼、诸多事相，那么中途就不想再走了。有尽其源底者，就是说彻底走透。深浅虽不同，但是都叫做入，就入进去，哪怕你走很少一点也叫做入。佛和菩萨同样是这个道理。那么菩萨罗汉为什么分那么多层次？就是走得深的呢就入得深，佛呢就彻底把一个大海都走完了，就是这样的啊。「佛则穷尽其底，菩萨未断诸烦恼习，势力少故，不能深入。」此指深即是深入法相之底。这里呢就告诉我们了，佛才走到了底的，菩萨是没有走到底的。走海底，这是一个譬喻，此指深即是深入法相之底，实际上所谓的深，深什么东西呢？法相平等，本无深浅之别，而指的是深入法相的底，那么这个底没有差别是指它的圆满以后没有差别，在中间阶段是有差别的。菩萨呢未曾断烦恼习，同学们好好听啊，凡是菩萨都没有断烦恼习的啊，习有

轻有重，菩萨固然是圣者，当然比罗汉高明得多了，但是有烦恼习，还有生死变异之苦厄，所以你们一定要懂得这个道理。菩萨是特意来的，有意来渡众生而转世为人，是来还夙债等等。因此我们懂得了菩萨的道理以后啊，就归根结底还得要证到佛的境界、佛的道理。法相既然是平等，本无差别，但由于众生根器大小之差，皆累生业力所致，才造成了差距，故障盖智慧光明，自成深浅之别。什么造成了深浅之别的？是同学们和所有一切有生命的、有情的众生的业力的深浅差距，业力深浅的差别而造成的差别。智鉴有深浅，因此在智慧上的鉴地就有深有浅，观照自然深浅见理，故德行证境均有差别。由于自己的观照功夫的深浅和听讲解的受用，能得深得浅啊，都是你们往昔之中的业力的差别。但我们修行不管它什么差别，就是得要深入底源，走到底。

圆测的《心经赞》说：「深有二种。」一者即行深，以无分别智，内证二空离诸分别，无能所行为行相，故曰行深。圆测在《心经赞》当中啊，他就告诉了我们，有两种是深，第一种呢就叫做行深。是没有分别智的，在智上不产生分别，就境与智啊，我前两天给你们讲的啊，内证二空，离诸分别。什么叫内证二空？就是离开能空、所空的道理，无能所行的，就是说能空之境没有，所空之境也没有，这就叫行深。《大品》曰不见行、不见不行。《大品》告诉了我们，说不见其行，也不见不行，那么行刚才已经讲了，是三业方面的关系，但也不见不行，是名菩萨行深般若，这就是菩萨行深般若了。二者是境深。上面讲了一者，那么现在来看二者，行深过了就是境深，它是属于二空理。离有无相，就是离有和无之间的这个

差别，绝诸戏论，无分别智。断绝一切有为之世相戏论，无分别智，不产生分别智。证此深者故曰境深。证到这一步深境啊，那么它就叫境深。

是知般若之体，有两条约教：一、深；二、浅。浅者名人空般若。浅呢就叫人空般若，破除我执，但见于空不见不空。这个人空般若啊，它主要是追求断除我执，就是把我的所有一切执见断除，就进入人我空的境界。它的境界是但见于空，不见不空。就是说一空下来就空了，什么都没有了，又不知道妙有的作用，真空即是妙有，就弄不懂了，所以就只晓得从定中入手而证空、证神通、证变化，就不知道妙有即是空，这个境界是为声闻、缘觉、菩萨三乘所同修。都要经过这个路线的，声闻和缘觉都是罗汉啊。同修故，亦名共般若。共般若，就相当于我们曾经说到法里面有共法与不共法，不共法就单独上师传，共法就可以两三个人、甚至于很多个人一起学，这就叫共法。那么般若也有共般若，这个人空般若就叫共般若。此时就破掉了我执了，同时破掉了法执。法执和我执前两天也给同学们阐述过，我是指人我，法是指一切诸法和我们所修持的一切法，「法如筏喻者」的道理，这里也不细谈。不但见空，又见不空，就是说证到这个境界以后啊，不但见到空的道理，同时又见到不空的道理，不但见空又见不空。就是说行深般若到深者这个程度啊，是法空般若，既破我执，又破法执，不但见空又见不空。

深者名法空般若，既破我执，又破法执，不但见空又见不空。就是说行深般若到深者这个程度啊，是法空般若，此时就破掉了我执了，同时破掉了法执。法执和我执前两天也给同学们阐述过，我是指人我，法是指一切诸法和我们所修持的一切法，「法如筏喻者」的道理，这里也不细谈。不但见空，又见不空，就是说证到这个境界以后啊，不但见到空的道理，同时又见到不空的

道理，空有无碍、空有不二、空有圆融的境界，真空即是妙有，妙有呈现真空，妙有非有，是幻相所成，真空非空呈现妙有，就是空有不二的一种境界。

尽破三惑，永断二死。证到这个境界以后，就可以尽破三惑了。证见思而引起的一切分别，说穿了就是我们的一切惑业。断三惑，彻底证破以后，生死即能了脱。三惑同时还说明了有一个问题，叫什么问题呢？就是无始无明的尘沙惑，这是其一之惑，菩萨在教化众生的时候，不能得到无量的法门，因为他们由于自己的修持关系、菩萨的等级关系，所以很多法还不懂，很多都已经是菩萨了，还是跋山涉水去学法，因为还不够圆满，还有很多法不知道，不能得到无量法门，为此而惑业阻挡。同时呢，菩萨的这个不圆满，他们的烦恼无明还没有尽，无明惑同时要障他们的中道，就是要把中观之正见挡住，中观正见也是有深浅的，因此第三惑就是无明惑，同样要挡他们，这就是菩萨所存在的缺陷。那么如果说是证到了不但见空，又见不空的境界以后，达到般若的妙有真空不二圆融之理的话，自然就会尽破三惑，永断二死，生死皆断，证入诸法的第一义谛，般若圆融的空道，如来正法。为菩萨所独修，非权教三乘所共故。这个是不共般若了，这个道理是菩萨自己所修的。此慧若显，能证菩提，故名为深。只要这种智慧一显现，就能证到菩提，所以它叫深，因此观世音菩萨叫行深，不是行浅，道理就在这里。当然，祂是佛转世再来，情况更不同了。

若证不共般若，不但深透无虚，深入了明，进取不停，此解为一门深入，入一妄而无分别，则无有一妄，顿然六根平等无住，故对之外境，五蕴而不起用。就是说啊，如果证不共般若啊，

不但深透无虚，就是说深透到般若的境界、彻见自性光明以后啊，真正见识在的，不是虚的，不是萌芽状态的。深入了明，进取不止，在这方面还要进解不明白的东西，让它明白。进取，就是修自己的一切行为，不止的进取，其他的行来辅助。此解为一门深入，入一妄而无分别，就是观到一个东西，它本身是一个妄，但是于这个东西上不一妄，因此就没有分别，一妄都没有了，顿然六根平等无住，则无有一妄，一妄而无分别，一门深入下去，刚才起用。当同学们好好去体会，你们一妄而无分别的时候，此时的眼耳鼻舌身意都没有用了。那么眼耳鼻舌身意不用是被动的，就是它们自己被动不能起用。外境活动，但同鼻舌身意，这是六根不能起用，而不是给你说的是六根不想起用，是不能起么你还可以用，不能就是说进入般若境界，它自己起不了用的时候就对了，能起用，因此，六根自然平等。此时，对着外境啊，五蕴同样就不起用了，起用以后，色受想行识即是五蕴，色受想行识不样就不起用，就感染不了你，因此外境就不能牵动。所有众生修法达到如此能牵动的自性心境。

关键是怎样来修行，让我们的六根、五蕴平等而不起用。为什么要个「平等」二字？平等实际上就是无分别的意思，比如说我们在座这么多同学，互相调眼一看，就各来，但是如果调眼这样一晃啊，人都在的话，那么我们不存分别，就说不出哪个、哪个、哪个、哪个、

哪个，要存分别，才能说得出，哦，伍建平、运生过了才是少林、唐大姐，为什么？这就是由于我的眼睛观了，看了你的样子，以前摄在意地中的种子，摄到过，伍建平，我这个学生，就是他的样子。那么，反转过来，我的心识才开始分别，一下把你认出来。此时就不是圣者了，就是凡夫了，因为眼根和心识开始在起用了。眼耳鼻舌身意，假设我要闻气味，鼻子闻气味，耳朵听声音，身贪着触受，眼耳鼻舌，舌头尝味道，我就不可能又来分别你们，懂了没有啊？它们都平等了以后，那么自然就没有分别的这个刹那的机会，没有刹那的机会，自然就没有妄心的。尤为是意识，是阿赖耶之心王所摄，所以它一停动而不用啊，其他的问题就都解决了。因此才说，对着外境五蕴不起用，不是说要你把外境丢开不用，是对着外境五蕴不起用，是无分别见，应无着处，这就是圣人的境界。即深入妙智圆明真心，这个时候就称得上深入妙智圆明真心了。

般若乃三德之一。众生本来具备自性法身德，即般若德，依法行持，即可得实相般若解脱德之用。就是般若啊。众生本来是具备自性的智，众生自己具备的。以观照般若修行其自性之德，那么必须还得依观照般若去把它挖出来，用这个工具，观照彻见，彻底挖出来。依法行持，依世尊所教导的佛法的方法去行持，即可得实相般若解脱德之用，然后就自然得到了实相般若的解脱德了。那么这个解脱

德，空、空、无、无、有、有，有空无不二，人们就吓倒了，是不是就成一个痴呆儿呵？不是的，因为你们没有进入这个境界啊就不知道，没有这个境界，一切智慧、一切神通都不可能发出来的。我们的地藏王菩萨，当年仅仅是一个罗汉，祂就以般若智照，顿显神通，从娑婆世界伸手到四禅天上去取东西，你说有好高？这个用还了得呀？本事多大啊？来去自如。但是必须要建立在这个般若德上，因此，这里就说，即可得实相般若解脱德之用，解脱德要用的啊，不用我们学佛来干啥？还比不过我们现在在世界上妻恩子爱的玩还安逸些，所以学佛解脱以后是更加自由，而不是空得来什么都没有了。凡夫境界才是被束缚的，圣人境界是超脱、自由化的，随心所欲，任运自在，全是一片乐境，凡人不能解决的问题，他能马上就办到，这里要给同学们补充的几句啊。因此要得解脱德之用，这个用字就说明了这个境界，一切智慧、一切神通都不可能发出来的。我们的地藏王菩萨，当年仅仅是一个罗汉，祂就以般若智照，顿显神通，从娑婆世界伸手到四禅天上去取东西，你说有好高？这个用还了得呀？本事多大啊？来去自如。但是必须要建立在这个般若德上，因此，这里就说，即可得实相般若解脱德之用，解脱德要用的啊，不用我们学佛来干啥？还比不过我们现在在世界上妻恩子爱的玩还安逸些，所以学佛解脱以后是更加自由，而不是空得来什么都没有了。凡夫境界才是被束缚的，圣人境界是超脱、自由化的，随心所欲，任运自在，全是一片乐境，凡人不能解决的问题，他能马上就办到，这里要给同学们补充的几句啊。因此要得解脱德之用，这个用字就说明了这个问题。

行深般若，即以具体行动方法，深入观照般若，照见实相般若，以真智照真理，一直取向无上菩提妙道。行深般若是怎样一个办法呢？就是以具体的行动方法深入观照般若，照见实相般若，以真智照真理，一直取向无上菩提妙道。菩萨六度齐修，不可偏废，勤修戒定慧，然后还要修另外的不共之法，照见实相般若，以真智照真理，一直取向无上菩提妙道。什么叫无上菩提妙道？释迦牟尼佛证的就是无上菩提妙道，就是最高、没有再能凌驾于它之上的菩提法义的妙道。

真理如所发电，就等于是我们所发的电一样，这个是打的譬喻了啊，实质存在，它是实实在在存在的。真智呢就好比是我们的电灯泡一样，现在照到我们的，智啊必须要依理，然后才能生

光。独一分存，是如违理操作，则不生光。如果说把电和灯泡两个，线剪断，各自分开，专用电不能产生光，专用灯泡也不能产生光，因此要灯泡依于电，智要依于理，它们结合起来才能生光，独一分存不能生光，如违理操作则不生光。为什么是违理操作啊？你把它拿在高压线上去，「啪」一下电灯泡就烧燃了，生什么光呢？违理操作不能生光。还有，你接电（负极），你又不把阳电（正极）接上，同样不生光，邻线接了，火线不接不生光，烂灯泡拿去也不生光，断了线，是一个好灯泡，也不生光，开关没有安装好，线路哪里有问题的，接触不良，也不生光，所以说这完全是科学，必须相依互得，缺一不可。佛法的理、智也就是这么一个道理，必须依行入法，才能产生除障智慧之光明，故理、智相依不可分割，理跟智啊是互相依存的，不能分割的。灯光强照则生大用，即以大智照空五蕴，空而不空实相现前之理也。这里指的这个般若智照啊，如果说是强烈的智照现前，就能将我们的五蕴，色受想行识照空，空了以后，又不见其空，因此实相现前，实相现前而无现前之执着，就是这么一个道理啊。

波罗密者，具到彼岸之意，此指到彼岸，即由生死烦恼诸苦之轮回此地，到得解脱生死之彼岸。行深般若则以真智契真理，智光合一，六根相对六尘之境，如青山对之浮云，不生爱着，六尘不染，诸苦不沾，自无所造业苦，于此自当解脱生死此岸，渡入涅盘彼岸。波罗密呢，上面已经作了解释了，大概就是说明到彼岸之意，此指的彼岸，同学们也晓得了，是由生死烦恼的这个人世间，转到解脱轮回的佛国彼岸，渡入那么一种圣境界吧。那么我们行深般若呢，就以真智去

契真理，去契合真理，然后让智慧的光、智光，智与光芒，相合无二，这个时候证到了这个境界以后，就是六根相对六尘的不是要你们无情识，就是要把情识彻底空灭而证般若智，证到这个智以后，自然就不生爱着了，六尘不染，诸苦不沾，此时的一切苦难、一切烦恼、一切业力、一切善因和恶因就不能沾染你们了，自无所造业苦，同时造的业苦也没有了，就是所造业啊，我们做一件事，就要造一件业，因此那些伤生害命的人啊，你们千万要听上师的话，不要去干了，伤生害命的事不干，同样就不可能去干杀人放火的事情，这个是非常重要的啊。今天我就明确给你们讲，你们如果连不去伤生害命都做不到，心中哪里还有众生哦！说内心话，佛菩萨要施加一点功力给你，哦，这是一句外行话啊，但事实如此，那么哪个护法圣神要来保护你，你都还要伤生，他保你干啥？他帮你造孽吗？他可以说看到你啊跑都跑不及，赶快跑开藏起来，因为他很怕他帮了你的忙就连累了他，懂不懂啊？尤其是事业护法，未断烦恼，还是凡夫，他要考虑自己的前途利益的。所以说啊，绝不能伤生！千记注意、千记注意啊。你伤了生了，不但护法不帮出严重问题的。所以说啊，绝不能伤生！千记注意、千记注意啊。你伤了生了，不但护法不帮你，同时你们成了菩萨，你那个功力好大，想伤多少生，就有多少生伤，那还得了啊？不是所有跟你有点仇气的，你又有神通，你又看得到他，你就要去报仇的嘛。因此啊，

首先杀生要把它戒掉，五戒都特别值得重视、注意的啊！如果做好了，自然就得到加持，一切苦就不染不沾了，就无造业的苦了，在这个时候，自然会在佛菩萨的加被之下，就能解脱、到达彼岸、渡入涅盘。

讲到多字，那么多呢是定，前面讲了的，定有八定。总之一句称为如如不动，于有相上也是如如不动，定一个东西，平等观照，也叫定。梵语谓之三昧，又云三摩。此指多者呢，乃是观音菩萨从闻思修果入三摩地之圆通大定。就是说啊，观音菩萨在修法当中，从闻来的、思来的、具体去修的，所证到的果当中，入进了三摩地的圆通大定，这是最圆满彻底的一种定境。时即时间，过去、现在、未来，年、月、日一切有为法之成住坏空，随其生类相应而立，短至一刹那、长至多数劫，皆为凡夫分别起时。那么这里的「时」字呢就指的是时间，时间就表的是过去、现在和未来，就是说以前的、我们现在坐在这儿，以前的时间和现在，当前我们这个时间以及未来还没有来的时间，乃至于代表着年月日一切有为法的成住坏空，有法就是世间上凡见得到的、听得到的、意识得到的、起心动念所有一切思议能所做出的具体形象和想像得到的意识境界，这些时都在转变运幻无常之中，但它们都会住入成住坏空。存在而实在所住入，但必然坏，最后空寂，就是无常性的。随其生类相应而立，它要随众生相应而立的。这个时间啊，我们人的时间，比如说现在看到是一天，在众生当中，有的就是一年，比如说细菌，有些细菌生长时间只有几十分钟就死了，它又马上产生它的后代，很快很快它就死了。那么我们跟天人比就更糟糕了，才一会儿，他们说两、三句话的时间，「呀、呀」一说，我们的一天就过

了，所以时间是分类而立的，相对而立，把它说穿了，还是他们的分别心起的，短至一刹那，长至多数劫，皆为凡夫分别起时。那么短呢，一刹那，长呢多数劫，都是凡夫的分别心产生出来的时间，时间的概念是从这里来的。刹那不用说了，就是一瞬呢，在印度有刹那树，用它的叶子一千片重叠起，一刀砍下去，刹声一拉，那么一片叶子断的时间就叫一刹那，一片叶子断的时间，千分之一，就称一刹那，就那么短。长至很多劫，劫，前几天讲过了，大劫、小劫，就是这么一个时间的概念，都是凡夫分别起出来的时间。心动住时，心动的时候啊，就是说意识动的时候，就有时间存在。心止无时，意识停的时间，这里指的心是凡夫心识啊，凡夫心识，这里的心不是菩提妙心的心了，心止的时候就没有时间的，故于平等舍住，则入第一义谛，实无有时。于平等舍，万法平等当中而住的话，自然就入第一义谛，般若的道理，证入法相真空、证入我们真正的如来藏心，就是法身境界，就住入我们自己的本来面目嘛。那么就根本不存在有时间这个概念了，时也就没有了。今天是为了开悟众生，藉假名、譬喻，然后立一个时间出来给大家说，这是诠立于在座同学们的心理而立出来的，诠立于你们的境界和你们的水平，然后立出来，你们才容易听懂。「有为法上。前后分位。假立时分。不相应行蕴所摄。」就《瑜伽师地论》这部书啊，说得很清楚了，在有为法上，前后分位，有为法有前后分位，同学们在此坐着也叫有为法，你看嘛，前面、后头分开的，有先来后至的，实际上没有前后的位置的。假立时分，同时时间也立出来了，我们几点钟讲课要讲完，假立时分。不相应行蕴所摄的境界，是不

相应的，五蕴皆空就根本没有这个时的，所以它是不相应行蕴空境之所摄，故以说时而实无时。说了时间，但实质上在法性真空当中，把它讲简单点，是没有时间的，法性真空没有时间的。

为什么口口声声说时啊、法性真空啊？我告诉你们，同学们啊，我就是要你们住入法性真空，观音菩萨就是要你们住入法性真空，当然，我跟观世音菩萨一个观点，诸佛的观点我都是赞成的，我们必须要住入法性真空。言时则违反了摄行蕴之谛，如果说有时的话，就违反摄行蕴的谛了，因为要摄行蕴的谛，就必须把时间排掉。此讲时者，即指观世音菩萨所用功夫已进入定慧平等之时，在这里的时就是观音菩萨用功夫得到了定慧平等了。这个时候，前两天就说过，定多慧少就要愚痴，那么慧多定少就要狂禅，所以这个时，就是理体之用啊达到不二的境界，观听圆明，观与听都是不二的境界，是观音菩萨当时住入定慧平等的时间，就是理体之用啊达到不二的境界，观听圆明，观与听都是不二的境界，你说是观，又是听，你说是听，此中境界称为圆明境界。如如自在，在这里就是说没有障碍而起一切用的时候，是指的观世音菩萨啊。

照见五蕴皆空。

「五蕴」即是「五阴」的意思。前面说了很多五蕴了，那么此时才给大家讲什么叫做五蕴，希望同学们把五蕴听了还要结合前面的道理来融会贯通，印照我此时此刻所讲的道理，才能真正懂得。就是说五蕴呢，已经说明是五阴。蕴者是积聚之意，这里指的蕴就是积聚，也叫「蕴盖覆之意，此指众生（wen）」，就看哪一个地方的口音啊，我们就说它「五蕴」，它是积聚。阴者盖覆之意，此指众生

之一切，物质之体和意识分别，即由五法积聚成身。这里指的它是积聚盖覆啊，那么是指的什么积聚盖覆？就是我们同学们、那些没有悟道的和一些普通初入门的以及明理但还不透彻的，同是如此，指众生之一切物质之体和意识分别即由五蕴组合成的一个身体，这样组合起来的。实则乃积聚业果。实际上积聚的你们的一切尘劳、生死烦恼、一切苦。在座的同学们好好回忆，是不是一切苦？哪个是幸福啊？快乐的时间也是苦的时候？你的身体吗？是积聚的一切尘劳生死烦恼诸苦了。因此五蕴空不了，生死就不了。从物质方面讲把这个身体空不了，五蕴是具体起用觉受，被套住的一种锁链，五蕴不空，那么识呢，是灵知心识，现在是讲五蕴，是地、水、火、风、空，生死就了不到了。

由是当知照见五蕴皆空，那么，由这个道理，我们就应该想到要了生死啊，就必须要把五蕴照空。这里指的是照见五蕴之本来面目全属空体，无体可得，方为妙智无着之照。这里指的是照空五蕴以后，自然就是一种妙智无着之照了，般若的照用。

譬喻如：日光遍照大地黑暗之意，般若的智照就像太阳，遍照大地的黑暗。能照之智慧是无分别之智，能照的智慧啊，我们所能产生的般若智照的智慧，它是不应该有分别的。因为有分别就要落入意识，落入意识就马上又是普通凡人了。所照之境界是诸法空相，所照的境界呢，我们

能照的智慧用去照所照的境界，是诸法的空相。能所二照一味之体，它们两个你又把它分开，又是分别心，所以它叫一味之体，无有分别，能照是空，所照也是空，故五蕴皆空。能照跟所照都空了，五蕴自然就空，我跟你们说，不管它几蕴，照空一蕴，它都要空下来。般若智照是与世间智慧分析不同的，要好生注意，不要弄成思想考虑去了，般若智照是跟世间的智慧分析不同的啊。世间智具有真假、辨别，长短、虚实、高矮、胖瘦、丑恶，因人而论，它就要分析这些，哎，心地善不善良，嗯，面相还长得善，哪个长得恶些，这家伙是坏人，哎某人是好人，就是世间智慧分别出来的。般若智照它不来这一套的，它是要把这些丢完、丢开的。因此世间智慧自然就产生种种分别，而般若智是无分别之照见，它是没有分别的，这个照见，不存在分别照见。由无分别，则属实相，没有分别，因此般若智就要变成实相境，实相境亦是般若智，相境智互用。

实相非相，故无所得。因为实相它也没有一个相的，实相非相，所以就没有所得的。

由是之故，不见而见，就是不见当中的见，了悟法界一切诸法。我们讲了多少次了，不再重复了，有为无为，有为法和无为法。何为无为法？诸法皆空，此时自然就了悟了法界的所有一切诸法。我们讲了多少次了，不再重复了，有为法和无为法。何为无为法就是真空般若实相。诸法皆空，一切法，管它法也好，人我也好，一切都自然进入一种空寂无相的佛境，没有一可见的相而见其相。在此要给同学们提醒，就是说没有

一可见的相是不是就空空茫茫的、多快乐、广大无边的那个样子呢？这样一什么「样子」二字！也没有空空荡荡、广大无边这个概念，有那个概念又是边本身就是相，因此它是不见而见，在不见当中的这种见，见而不着，也就要得实相的有，刚才说没有，马上又说有了，那么这里的有就属于真空之中分别之有，是这个有。空有无着之照，是名照见。就是说空与有不执着的这空有无分，空有无着，空有圆融而不执，就是叫照见。凡夫妄见五蕴实有，都认为是实在的，你看同学们现在坐着，觉得脚又冷啦，又觉得麻啦，腰又开始产生作用。怎样产生作用呢？你的分别心就去体验它，受蕴接收到就分别心去体验。哎，你说，上师，不是，它真是坐着恼火嘛，有点不舒服，好想站起来伸伸腰了嘛会，我刚才说这句话，你是一阵阵的感受到你哪里不舒服的，不是一直感受到的，对不对嘛？因为你们听得话来就忘了，没有对它存分别的时候就把它忘得一干二净，根本候，偶尔之间又感受到了呢？你想不得，想就是执着，越想越觉得不舒服，叫执着，就是五蕴在起用。因此，凡夫妄见五蕴而实有，圣者以般若照见五圣者是般若照见的，五蕴本来面目属空。是以无上智慧观照以后才晓得是空的。

了悟法界一切诸法，有为无为，诸法皆空，故无一可见之相而见其相，之空」。照呢，目的就是达到诸法的空，「见者以证实相之有」。小心混淆了