又，照即般若妙智之观照，见即实相圆明真心之悟见，亦为照见不二之理，故此之照见，亦非处境迁识之妄照，不是用你们的眼耳鼻舌身意去起用的妄照。这个妄照就叫世间凡夫分析问题，就思，就相当于我们现在外面处境迁识，刚才窗子「砰」、「砰」、「砰」、「砰」，就牵动意识，就想说哪个在弄窗子，我们产生的这个境界就叫处境迁识，凡夫妄见。那么般若智照里头这些东西就空寂无二了。

五蕴于此经中所解，即是多生累劫，为积聚盖覆，众生本具真性，起虚妄幻化之障盖，障盖其本来面目，致使真性埋于五蕴身中，执蕴为体。好好听啊，这个道理已经比较高深的了。就是说五蕴在我们这个经中说真谛所解释啊，就听不懂的啊，因为这个道理，就是说，同学们和其他众生啊，五蕴是多生累劫，为积聚盖覆众生本具真性，起虚妄幻化之障盖，那么种了诸因的业力，产生了虚妄的幻化的境界，它就覆障盖蔽了我

们本来面目。但是，此本来面目呢，与此同时是相共并存，所以称为多生累劫、无始以来，没有一个具体时间的。先有本性还是先有五蕴呢？就不是这个道理了，同时都是无始以来的，由于五蕴把我们障盖到，致使真性埋于五蕴身中，执蕴为体。这样子一障盖以后，就把我们的本性埋没了，就执蕴为体，自然执着了五蕴成体了。

凡一切众生，若能起般若智照，而于不执其照，证得实相真如，即知个个皆具与佛无异之佛性，若执于五蕴之迷，则不识其本来面目也。就是说啊，一切众生，如果能起般若的智照，以观照般若体贴于文字般若之境，然后展现实相般若之智，自然就能照空五蕴，那么，到此以后，就不执着这个照，不要执着这个照，正如「菩萨不见菩萨字，也不见般若之照」，就这个道理。就是一个什么意思呢？不执着的意思。证得实相真如以后啊，马上就会明白跟佛的本性是没有差别的，你们就是如来，你们的本事一切具备，跟释迦世尊完全一样，只能说是障盖了的，障盖住了的，它们两个是没有差距的。不是上师今天在这儿赞扬你们，或者是奉承两句，你们高兴得来就把书顶在头上啊？这是极大的错误。这里没有迷信，这里是说明本性个个就是如来，这是真谛中的实相，而不带任何赞扬，上师今天说你瘟啦、你不行啦、你这样子的弟子根本没有本性啦、你的本性降两级啊，这样子的上师是荒唐的，本性永远也降不下去。正如定海腾空飞行被我一顿臭骂然后就掉下来了一样的，他还说：「上师啊，你把功夫给我灭啦！」我说：「你香港电视剧看多了，功夫给你废了。」不是那么一个道理啊。佛性明白以后，如来世尊都给你废不到的，这是自证自悟的境界，人人具有的体性，人生与宇宙的真谛法相，哪个废得了啊？这并

不是初入圣境的功夫。因此佛为众生说法称为开示，那么上师今天为你们说法，是代表着诸佛，尽其惭愧之力而给同学们作一些惭愧之开示，就是这个意思。开示，开示你们从智慧里头明白了，然后上师再教你们一定具体的方法，尽量地去掌握，逐步逐步即能得到解脱，这就是我非常真实的内心话了。因此，明白了以后，就知道众生本性跟佛两个没有差别。若执于五蕴之迷，则怎么一回事，我下面要讲的啊。

五蕴者，色受想行识。色是众生世界之一切色法，即四大之体，情器二界诸有相者起碍之障。所谓起碍之障者，即是有质之碍。如我今所坐之位，与此同时，另一人则不能坐，因我体色相碍其坐位之故。这里就说明什么呢，专讲的是色了，色受想行识，第一就讲色蕴。色呢，就是起碍之障，就是我们所看得到的东西，看到了以后，它就是具体的形象形色。比如我们这个录音机吧，它在我们的眼前摆着是一个色体，那么里头装有一盘磁带，磁带也是一个色体，实在的物质，它就起碍之障了，假如说另外一个人想用它来听另外的音乐就不可能，为什么？里面有一盘磁带，这一盘磁带装在里面的，要把另外一盘磁带放进去，就必须要把先前的它取出来，另外一盘磁带才能放进去。凡是色物之体、色蕴之体，就是实在的、物质性的色体，和心物性意想性的色体，起碍之障。比如说我坐在这个位子上，给同学们开示《心经》道理，另外一位同学想：我也想来说一下，那么你就只能坐在你那儿说了，你要到我这个位置上来说的话，就必须等我离开以后你才能坐上来，因为我现在坐在这个地方的是色相，起碍之障，障到的这个位置你就不能再

进来。归根结底把它说穿了，所谓色就是具体一种东西、一种实在的物体，这就是一种色体，起碍之质障。如我手中现在拿的这本书，书亦复占其当体空间之位，那么就占到这个空间的位了，另一物则不能同位相存，单显，其中一物必「无常」转之。就是说，比如这个色物，我们这本书也是一种色蕴、色相，它是具体一种物体，拿在我的手里头的，那么当体空间就被占去了，占的什么空间？就是这个位置，要被这个茶盅盖占去，要被另外一种东西占去，这本书或者是这个茶盅盖，它们两个要单一相存的话，必须这本书要无常转之。所谓无常，就要放下这本书，茶盅盖才到得了这个位置。凡是色物，就是起碍之障质。色呢，就是情器世界的体，是无常有为的质碍，也就是给同学们说啊，凡物是色、色蕴，就是具体的情器之体、有生命的和无生命的一切，我们所能见的具体有体有形的东西，它起障碍的作用，能占去它本身一定的位置的作用的就叫色。今后说什么叫色，你们就晓得了呵。我随便指一样东西，这个属于五蕴中的？你说是色。因为它虽然是软的，同样是色体，懂了没有啊？现在大家就明白了，五蕴中的色体啊。那么我们人呢，我们人的身体上、我们的肉，你看，好大的一堆在那儿坐着，我们的衣服还包住，还有你们的地板，这些都是色。

现在讲受，受是接受义，为领纳一切虚妄，入世诸相，指众生之六根对六尘时所产生之觉受。色受想行识嘛，第二条讲到受蕴了啊。受蕴就是接受一切、感觉一切，为领纳一切的虚妄，为什么说是虚妄？所有外界的一切现象、所有内因产生的一切现象都是虚妄。入世诸相，指众生之六根对六尘时产生之觉受，那么，众生的六根眼耳鼻舌身意，就要对

色声香味触法，就要对六尘，外六尘就是色声香味触法。你想嘛，眼耳鼻舌身意，眼睛它就要对色，眼睛就要看实在的东西，刚才说的色法，就全部被它看。耳根就要对声尘，尘也叫境，那么耳朵就要听到，听声音，它都是一种尘境关系。这里呢就指众生的六根在对六尘的时候呢产生的觉受，它为什么产生觉受，由于意识一分别，它就产生觉受了。假如声音一大了，或者产生一种异叫之声，就会一下吓倒，或看到一个很凶恶的形象，也会吓倒，看到一个很殊胜的、很庄严的形象，就会感到无限的舒畅和高兴。遇到风一吹啊，零下二十度啊，就冷得发抖，但是温度一适合于身体的时候，就感得到是一种喜悦之受。受啊，就是由于意识分别而身体所接触的一切受纳的感受，就叫受。如冷暖、痛痒、苦乐、悲欢等。这些都是受在接受的啊，这不是光在讲理论，同学们啊，你们要结合到你们想啊，这完全就在说你们自己的、告诉你们，你们自己去体会你们的这个现实，书上是名词，但是实质上就是如此啊。

《俱舍论》卷一中说：「受蕴为三领纳随触。即乐即苦。不苦不乐。」三领纳是指即乐、即苦，另外一个不苦不乐，这就是三领纳。乐受是众生之六根接触到适意觉受。就是说快乐的感受呢，是众生的六根接触到适意的觉受以后而产生一种欲乐的情绪，就是说对他好的东西，只要适意于他了。比如有些同学说：「嗨呀，我好安逸哟，我今天连调两级工资。」他今天回来好高兴，就是他的适意的觉受，这是随便打的譬喻啊。如果说是今天遭批评了，弄得他很恼火，他就会产生苦恼，这就是指的苦受。苦受乃指众生之六根接触到不适意之觉受而产生之反感情绪或痛苦。在座的同学要注意一个问题了，你们这里面有几位同学啊，为什么经常产生反感情绪？这就

是由于你们受蕴未空，以你们的六根，不管眼根也好、耳根也好，总之是你们的六根接触到了不适意的觉受以后，产生的这个反感情绪、痛苦。那么，怎么锻炼？要锻炼自己的受空。不苦不乐乃为舍受，有不苦不乐的这个感觉，那个是中庸之道的境界，就是遇到一种不沾不喜、不苦不乐的境界，不痒不痛的，此指众生六根接触到一种中庸之境，不生苦乐之触意觉受。这种情况也是常时产生的，受蕴，经常有不苦不乐的时候，无所谓的时候，你说高兴又没有高兴，你说苦呢，又没有苦，这就是人啊，经常有这个现象。受，心所所属，受蕴是直接属心所所管的，就是意识所管。

然后就进入想了。色受想，第三想蕴了。想是想像，然后还要分别，如想一电视机，想其整体随想局部，又支分异别部件、色形，故想中即含分别义。我们就搬个电视机来，一下看到以后，然后就开始想像分别。为什么我这儿又说到电视机的问题了，同学们，因为我写这个的时候，我的侧边正有个电视机。我这个人啊，讲佛法喜欢当体看到什么拿什么来打譬喻，看到电视机呢，我就想到众生就是如是观的，就观察了一下，因此我就把它写出来了。想像分别，就等于是想一个电视机，想到它的整体以后啊，然后就随想它的局部，看到它这个荧光屏，看是不是拱起的还是平的，有多大，它能收几个频道，是日本的还是美国的、澳大利亚的，就开始产生分别，因此想是想像还要分别。又支分异别部件，同时还想，嗯，这个是中外组装，我这个电视机是，里面还焊了什么什么铜的，就分别它的部件，很细的，这样叫荧光屏，那样子叫电子管，这个叫扬声器，所有东西就从意识里边开始分别了，同时还看色形，红颜色的，呵没有那个灰黑色

的好看，这个太俗气了，这也就是想，产生出若干种分别。故想中即含分别义，因此想里头就自然有分别。《俱舍论》卷一说：「想蕴谓能取相为体。即能执取青黄、长短、男女、怨亲、苦乐等相。」《俱舍论》卷一当中说的，想蕴呢，它主要是取相为体的，它把这个相取出来，就作为体来观想了，如果从来没有见到过的东西，它不会无中生有的去想的。那么那种无中生有有？有，但是它是有依缘而想，它要先依在某一种缘上，然后随着那个缘再推进去想，这就是世智推想，就容易变成科学家的。他想的这个东西，嗯，这儿再弄个啥，莫如某个机器上的那个零件再安装在这儿上面，不是就可以煮饭了吗？然后他就等等等等等等想下去了。就我刚才举这个例子啊，就如这位同学他们那个电割机一样的，他就先要依附于一个体，依附于一个氢氧源焊割机，然后他才会推想下去，所以说要取相为体，取了具体的形象作为体。即能执取青黄、长短、宽窄、软硬等等，乃至于在人当中，男的、女的，他跟我是亲人，他是坏蛋，曾经对我不好，这个人对我是最好，苦乐等相，想蕴就来分别这些。想属心所，取心所缘境界之分别，想是属心所摄的，属意识所摄，它取心所缘境之分别。

行乃造作迁流义。然后就讲到行了，行蕴，行蕴是专门造作、迁流的。由于思之心所缘境，念念如珠串续运转不断，行是整天在行动，一切观念都在运转行动。行是若干种行哟，不只是身体动叫行，眼行，两边看这都叫行，等等，行是一切动作，迁流不住的，故造作黑白二业。行要专门去造做坏事的业力，坏事也有因果，好事也有因果，两种都是因果，两种因

果都是要让同学们堕落的。做好事就不堕落了？好事同样堕落，起心动念就落入凡夫的嘛，昨不堕落呢？但是做好事是落在善业当中，两种都是业，有业就没有了脱生死。起心动念即是轮回中众生的嘛，只有般若才不堕落嘛，因此，黑白二业都要堕落，但是这里补充一句，黑业呢就要堕恶道，白业呢就堕善道，就只是这么样一种形式而已，但是必定是凡夫所为，晓得不？行要造作黑白二业，因果律全部是行所造成的，所缚于轮回之中，只要有行了，因果就把你缚住了，就捆绑住，在轮回里头拴起来，不准出去哦，有一分一意一念都不准走的。

说到行，就举个例给你们听。古代有个禅学家，叫张在喜，非常厉害。那么他呢，禅定功夫好得很，经常一坐就如如不动，空寂无相，法身等虚空，周遍三界，任运自如。有一天，阎王爷呢就查到他的因果年庚簿子呢，就说他的死期明天就到了，马上就派人来捉拿他，就派了黑白无常来。黑白无常一来以后，到他家里头就找不到他。他们那个找不是我们人在找呵，他们是发起鬼通在找，可以看几千里的。看不到就没办法，就回去给阎王汇报。阎王说不行，马上报告天庭，立刻就报告四天王天，由四天王天转到忉利天，这样报上去，乃至于传到玉帝的手中以后啊，玉帝就马上派千里眼和顺风耳观照，就要看。一看以后就说：「上帝呀，这个张在喜没有这个人的，三界里头，三界当中都没有这个人。」同学们，你们慢慢想这个味道，为什么他入了无量光明藏、进入般若、万念俱空的境界，

而以一切世相为真空妙有，处于这种境界就看不到了？你们马上想一想，其实人么叫鬼、什么叫死？人的死就是随意识走的，我给你们说啊，是随意识走的啊。有很多愚痴的人说：死了以后就没有魂魄了，什么意识呵？我们这里头有一两位同学，大概都死过一下了吧，他们还是晓得有魂魄的，人死就有魂魄。还有最近，乐启华的丈夫，煤气中毒死了，死了以后，就梦到一个白鹤把他的魂魄啊，叼走了，这下子突然之间，就看到一个人来了，用棒子打下来，把白鹤打倒了以后，才掉下来的，然后他才苏醒的。我就举这个例子给你们听，他这头断气了，那头意识就马上接上了，实际上就是所谓的鬼。了不到，了得到什么啊？你以为人死了精神就散了？没有那么怪的事情，晓得不！是不会散的，我是随便举个例给你们听。佛法当中的道理就是如是，就是如是啊。这个张在喜呢，找不到他，那么到底跑到哪里去了呢？他就入在真空妙有之中去了，无形无相，所以就不属轮回三界的凡因所显，因此就无法找到。那么，在此同时呢，这个无常又再次来了以后，还到他家来，突然之间就想了个办法，干脆问一下土地公，他到底在干啥，因为土地就他们的方神地神嘛，就把土地公召出来。土地公就说：「唉呀，无常大人啊，这个张在喜啊，据我所晓得，整天是专门学佛的，经常打坐参禅，随时一下就没有人了，是不是打帝作开示，皇帝当时得到了悟境，所以就送了他这个玉钵。他随时晚上做功之前啊就要燃起香，然后在上面绕一圈，欣赏一番，才开始入定做功，看来他很喜欢它，干脆我派点耗子来，把他这

个玉钵给他打响，看他怎么办。」这一下耗子就派来了，嚯哟，乒乒乓乓就跳呵，在那儿蹦，这下玉钵果然就打响了，张在喜一下就从床上出来了，顿然钻出来以后，嚯哟，鸡脚神一步抢前，链子把颈项给他套住，就说：「我的天呐，终于把你拿住！」他说的，「你朝哪里跑，现在阎王正拿你，我们费了好大的神到处找你。」张在喜就笑咪咪的，就说：「你是不是把我放了，让我把这个玉钵处理一下你再拿我，好不好？」其实他开玩笑的，那个是拿不住的啊，我给你们说，你就同样套到他的灵知心识，他的灵知心识又可以入定的啊，所以他不受三界约束的。那你说，当时他坐在床上，为什么看不到他呢？这个无常来拿人的时候，拿的是灵知心识，不是拿的肉体，你们懂我的意思没有啊？不是拿一团肉团。因此这个鸡脚神就说好嘛好嘛，那么你就这样子，你把你的玉钵处理一下吧。张在喜就把那个玉钵拿到说：「玉钵啊、玉钵啊，就是你把我害了啊。」他就抓到「砰——」，就把它摔得稀烂，一狠心就把玉钵打成碎块了，玉钵打碎了，他就对它不产生执爱了，从来好像就没有这个东西，舍了，不要了。嚯哟，这下子，鸡脚神就慌了，看他摔了以后，铁链子就套去了，当然，一下子就套住了，因为他那会儿正是凡夫境界的嘛，一下套到，但刚刚套住的时间，张在喜一下四大皆空，顿时就五蕴、六根平等，就了！他这下摇身现出体来，就站在虚空，就另外化身了，站在虚空就说：「你欲拿张在喜，犹如铁链锁虚空，你的铁链子怎么锁得到我哦？等于拿在空中去套，你套哪个？」然后扬长而去，就走了的嘛。唉呀，这个鸡脚神才赶快回去汇报，汇报给阎王，阎王说：「算了，算了，又解脱了一个。」那么，我这里告诉你们的意思，是什么道理呢？就是说，只要有一念凡夫心识，都要堕

入轮回啊，一念凡夫心识，这是非常重要的啊，同学们，千万要注意啊。一了轮回的，此不单指心行。就是说，不专门指意识的行啊，而且身行亦复如是，包括身体的行动，同样是行蕴所摄，故知凡属身、口、意三业所造的善恶诸业之一切活动，之缘起均属心行。就是说起心动念的缘起呢就属于心行，那么凡起心动念能种因是我们的身体所做的一切事情都叫做身行，凡语之出口成声者谓之口行，那么凡是身体之大小举动皆属身行，就业缘嘛，这是跑不脱的，身、口、意都要造行业的。行蕴乃造作诸业之种因，只要是行蕴，只要是身、口、意产生的一切作用，就要造一切业，造业自然就种因了，因种在那儿就必然有果，有因就有果。

为什么说有因就有果？什么叫因？什么叫果？因就是我们所具体去做的时候致使之行迹，比如说种西瓜的时候，我们种一个瓜籽下去就叫种的因。那么讲到微细之处，因即是果，果即是因，讲到粗犷一点呢，就是种瓜的籽的时候，种在地中是因，吃西瓜的时候就是享受果，种黄豆的时候是因，推豆花吃、炒黄豆吃的时候就是吃豆果。那么因果的关系就是说，只要你做了这件事，它就必然有果实，没有做这件事，就没有果实。所以我一贯是反对封建迷信的，什么测字、算命、看相，什么坟山里面有弯弯墓要发达家人，这都是错误，必须相信因果。大量地搞好工作，创造出你们各自所要创造的产品和成果来，那么这个因就种的好因，就会给你给予奖励。那么要讨得你们家里面的人喜欢，让你们来听佛学、哲学、科学的道理，你首先回去种因，你要把家里面的人说好，要种一个好因，明天他才会高高兴兴地放你出来，否则，你回去种恶

因：「你咋啦，我不怕你，我去学佛法的。」这下子，他也说：「我不会怕你，我不相信佛法。」这一下闹起来了，麻烦了，谨防像有个同学那样子，把脸都挖烂好几条，就麻烦了嘛，这也就是因果的关系。我为什么说那个封建迷信不可相信、坟山里头的弯弯墓不起作用？我在这方面专门写过一篇文章，里面彻底阐述因果的关系，做什么得什么，那么你要想发家致富，要想生活幸福，首先行为得端正，首先得开业创果，正当的予以创造产品、经营一切，就会得到你的成果。你说：「不对哟，有时候我们鼓了很大的力，我办垮了的嘛。」这个里头有很多原因，办垮的原因，是由于你种的因当时不对机锋，你或者办迟了，或者人家别人的产品比你好，把你抵消了，或者是你在办这种东西的时候，从中遇到了杂因，遇到了一两个坏人给你搞了破坏，而作了违法的事情，说老实话没有赚钱还是好事，幸好没有把你逮去新源煤矿去劳改。假如说为了发展，你还种了恶因，就是说在大前提下，从中的因果还掺杂了很细微的恶因子进去，那就不行。要整个全盘因都是胜因、殊胜之因，最后才能结好果。这些因是从哪里来的？就是我们的行种下来的，因此不要相信迷信。

我曾经在一本杂志上就告诉过大家这么样一个科学道理，有一个人他说的：「我，我们坟山真是葬得好，确实很不错，肯定要发达一个军长，很了不起的。」我说：「我不说你发达军长了，你不要等着看了，我就告诉你一个科学道理，你都不得发。」坟山能代表什么呢？我说世界人们富贵贫贱，差异甚大，只有汉人爱讲究的是葬地，藏人少数民族还搞天葬、水葬，丢在河里头，拿给老鹰吃，我说他们那个坟山到哪里去找呢？他们同样有王爷、土司，有奴隶。还有西方

人也不相信你这一套鬼把戏，那么同样他们也有富贵贫贱。幸福，幸福要靠勤劳的双手、善良的心，才能创造来的啊，怎么能凭这个迷信就得来呢？凭狡诈、迷信、世智贪着，最后只有走向绝路，人人见不得你。所以说这就是我们修行人特别要注意的，因此，首先就要树立端正的行为，正义的果才会产生，要种好的因，好果才会得来。我举个例给你们听呵，如果你不信，你说你这个小孩子今后要当军长，你就反对因果做一做，你把他交给一批小偷、扒手去培训，不要他读书，一字不识，不给他种读书的因，给他种小偷、扒手的因，到最后非得被人家打残废，乃至于抓起来、审查，就算他的运气好，他硬是高手，从来没有被逮到过一次，但是，他当不了军长、师长，为什么当不了？因为他看不懂文件啊，他一字不识啊，他没有种读书的因，他看不懂文件，甚至于人家拿一个条子来，他批不来，有啥办法呢？这就是佛法的道理，佛法的道理是因果学，你们千万要注意这个问题啊，是一种科学，释迦佛陀没有来这世界之前，这自然规律的科学就存在了，不是迷信学说。这不是佛教创造的，也不是上帝安排的，一切都是众生的因业规律所显。因此，我们的身心语言，一切都是行蕴，行蕴正是五蕴当中的最后一蕴识蕴了。识明、尘沙等，了解分别一切诸所缘生之境，即是对一切有为对境之了别诸法，包括有相、无相、无明、有外，另有第七识末那意、第八识阿赖耶，此八识唯阿赖耶为诸识之总体，又称八识心王。这个意识啊，重要得很，这几蕴全部是受识蕴所指。识乃了别诸法，包括有相、无相、有明、无明、尘沙惑，了解分别一切诸所缘境的作用，就是说啊，意识是对一切现象，物质、精神方面的了解和

分别，好与坏、短与长、红红绿绿蓝蓝白白等等，包括有形象的和没有形象的，它都要去想像，产生分别心的就是它，包括无明的和有明的，而且是若干劫以前所翻制出来的，包括有些梦境，连今生从来还没有看到过的都出现，这是尘沙惑里头的有些梦境，连今生从来还没有看到过的都出现，这是尘沙惑的幻觉啊。了解分别一切诸所缘生之境，它对一切因缘和合所产生的景象，就是具体现象进行分别，而不存在的它还加以想像，乃至于睡梦中出现怪头怪脑的，莫名其妙的，都是自我分别出来的，包括你们在用功时间法上所有存在的一切进行分别，而不存在的它还加以想像，乃至于睡梦中出现怪头怪脑的，莫名其妙的，都是自我分别出来的，包括你们在用功、空寂之中出现的现象都是你自己想的，根本没有什么外境。就是了解一切诸所缘生之境，对一切有为对境之了别作用，就要产生这个作用了。然后，除我们所知六识以外，一般的众生只晓得是六识，另外还有第七意识末那意，又称为摩罗意。第八是阿赖耶识，那么这两种意识啊都是普通人不知道的。末那意就是说，第六识都停下来的时候，就要出现第七识末那意，第七意识出现的时候啊，往往就是自己晓得自己在用功，但是又要看到现象，就是所谓的幻觉了，这种幻觉现象来去自如真实，实际上它不是什么幻觉，就是你本身第七意识末那意所显现的，把它说穿了，还是你分别想像出来的，但是这种想像不是你在想了，它是反转过来的，你不想它而出现，实际上是你想么就是什么，第七识的想像很特殊，它跟第六识的想像不同，第六识的想像是晓得我在想，我想的一个什么气？大地有什么气？一切幻化皆空，实在的东西都是空的，何况那个不实在的气、根本没有的东西？但由于这样一观以后，慢慢慢慢的，久而

久之、久而久之，就相当于扬州高旻寺的佛法的道理、教人参禅明心见性的道理告诉你，但空性会出现。但气功这个事情不同啊，要告诉你说你练这个功，到一定时候会出现什么能量，因此在这个过程中出现的能量，他们就认为是一种功夫了，嗨呀，我的功能发了，我的外气产生作用了。我把它说穿了，这些气功师真是诳惑于众生。我说句不好听的话就叫做狗屁不通，根本不知道万法由心生的道理！哪里是有什么气呵？这是自己的意识，第六识眼耳鼻舌身意都停息下来以后，第七末那意识出现的一种幻觉，至于身上产生冷暖、痒痛、或发火，外界产生三头八臂等等等等形象，美女妙莲一切现象、大地空无等等，都是意识自己想像的，只要练功，有一定的根基、种子比较好的就会出现。比如说，我们的先铨同学，他就出现了这个现象，由于出现现象，没有人指导他，他就认为是真实的。李旭同学也出现过，在座的啊，我说的是。出现以后，他不知道，就执着，一执着，就顺着境就进去了，一顺进去，他就不认你们这些人的账了，他就说是真实的，所以就容易入魔，就是这个道理。那么，我们明白它以后，凡所有相，皆是虚妄，若见诸相非相，见到一切现象不执着，即见如来，才是我们真正的佛性。这是第七意末那意。那么，第八意阿赖耶呢，阿赖耶情况就不同了，那个时候就不只是看到的问题，任运自如，是随心所欲，有时候一念之观，会顿然出现，乃至于它的境界出现，连在座同学们都能看到，甚至于穿墙入壁等等，它都有，就是阿赖耶里面翻出来的一种实用境界，进入神通境，就是八识心王所反映的。但只是神通初境，要进入神通圣境啊，还得阿赖耶都空寂完，才能进入神通圣境。不说你第七意识是自己想的，第八意识都是自己

呈显的，我告诉你们，不是外面的，就你自己的。因此，魔里头最怕的就是五阴魔，五阴魔就是我们自身的魔嘛，自身的魔出现，自己想自己，自己把自己控制住，自己把自己打下去。

在这里，我举一个例给你们听，都是很现实的。大邑县的同学就知道，大邑县有个画家，雷继名雷老师，他呢是跟昌源法师学习的。那么，他有一天在用功的时候，就出现了境界了，就看到一个大花脸，嗨呀，提了一支钢鞭就来了，就跟他说：「你，现在已经得到成就，你马上跟我学佛法，会立刻得到解脱，同时呢，你从明天开始，你就会要鞭了，你坐上神鞭可以周游列国。」他就听进去以后，他就开始人家喊怎么打，他就来一个怎么打，嚯哟，打得一个「乒乒乓乓」的，他家雷师母听到以后啊，就赶出来，一看糟了，倒在地上了，遍地是血，他拿了一把刀把自己的脑壳砍了七十三刀，数刀口是七十三刀，弄到川医去医的，就那样他就疯了，疯了以后，一直不容易医好，后来都是有一点点疯。这叫啥意思？就是他进入第七意识末那意以后啊，产生的自我想像，就着相了，这就叫五阴魔。《楞严经》上讲到最后，处处有一句：「若着圣境。则受群邪。」只要你认为这是好境界，你就要受群邪，《楞严经》上也讲了我这一段的，就是说入了某种魔的时候，就会拿起刀自杀自己，其中有这么一段，就印证他这个境界。

所以说，凡是现象都是自己心头想出来的，哪里会有什么现象外来的？没有的，关键学佛是为了证解脱。讲到最后，那么你说：上师，神通变化呢？再给你们说深一点，神通变化是事实，是佛菩萨必须要得的，而且是一个佛菩萨和高僧大德证境的证明，但是它也是幻觉。为什么说它

也是幻觉？它也是意识之中想像而得到了用的，但是此用在未得漏尽通之前自己也不能去使用，并且我要警告我们在座的同学、有神通的同学，必须要注意，出现了神通境界绝不能去使用，而且释迦世尊有严戒规定：得通言通失通，未得言得、未证言证要堕金刚地狱。未得地狱的，那么得到了神通的，你要告诉别人的话，你就要失掉，这是佛告诉的。我们自己悄悄用，也不应该，就是着相修真。证到了漏尽通，那个时候，你自然妙用，但也不能诳惑于众生，这是非常重要的。要用什么？要用一颗善良的心，希望我们这个世界变得吉祥昌盛，作一个好的修行人，这才是我们应该要用的东西。要以四无量的心去对待一切，要以大乘菩提心、以六度万行对待自己严加约束，这才是我们应该用的，所以切记要注意这个问题，随便就讲到我们应该怎样行持了。

此八识是阿赖耶，为诸识之总体，八识心王，八识称为心王。《唯识论》说：「识以了境为自性。」识呢，它是以了境为自性，就是了别一切境啊，五蕴即了境，而五蕴色受想行识就是了境，了解清楚之意，实乃妄心分别。就是说啊，识这个东西啊，它想去了解，结果搞半天就是凡夫的妄想心、分别心，故凡夫心识基因束缚果显，因此，不能解脱。由于有识蕴以后，凡夫心识的基础因缘，就我刚才讲的因果关系，自然束缚，因为种因就有果，当然就缚在轮回里头了，有果就得堕轮回，因此就不能解脱，就必须在轮回之中，在轮回中由此五蕴覆盖不生不灭之真我（本来面目）。由于这个原因，五蕴自然就把我们的真我覆盖到了，真我是什么？就是我们前面讲的本来面目，就是我们的实相般若，覆盖了就自然的妄心生用，产生我法二执，就执于这个身心

世界轮回的诸法里头去了，怎么执进去的呢？眼耳鼻舌身意五蕴执进去的，而执进去的。认眼前悉皆实有，自然就认识眼前都是实实在在的。所现在，就认你们眼面前的什么都是实在的，你们听法也是实在的，你们身上的。由五蕴之障，而不能生起般若观照之力。当然空寂不下来，观照的力量就产生不了，智慧光明怎么能现前得了呢？故不知当下肉体、世法诸有并非实有，因此就更不晓得我们眼面前所有一切都是虚幻化的，不是实在有的，而是空寂的。为什么的这个本性跟佛没有差别，自性是空寂的。为什么耳鼻舌身意在对六根、六尘当中互为混杂，然后整天锁串在这个上面，是一念自然就不能空寂，所以就不晓得自己的本性跟佛无别，性本自具本性与佛无别，性本真空，更不晓得自己说穿了就是迷倒了，就是由于五蕴没有空，眼不晓得自性是空寂的呢？就是这种凡夫生活，那么妄有个灯会，但并不好，那个灯会啊还没有自贡市的时间扭转过来回光返照看自那个青羊宫，你就迷在得不？所以，要得明心见性，先得放下、空寂于五蕴，空寂于六根，六根平只要执着就不会有更好的，因为你就观看到那东西不放开，不换位子，新会进入法性真空的真谛，就会断除我执与法执，证本来面目，因此，众生个个皆是如来。

我们已经说明了众生的本性啊是与佛无别的，因此呢，知道本性与佛无别的，自然就知道四大之体以及六根、五蕴皆是性本真空的，这就是众生和宇宙之间的一个根本真理。那么，大家明白了这个根本真理以后，还得穷根追底，具体把它了解清楚，到底五蕴和我们自身、和般若之间还有具体的什么关系，因此就接着昨天的题来讲。

由于众生执于假相，妄生贪着把而不松，无法破妄显真，沉于生死苦海，原因是在不知五蕴乃是物质与精神两种世俗幻化现象。物质现象指的是色蕴，又叫做色法。受想行识是指的精神现象，叫做心法。这个道理，我用普通的语言来解释就是，所有有生命的众生，包括有情识的、胎卵湿化等等，当然，同学们就在内了，由于妄生贪着，就是自己的妄想啊而生一切贪着，执于六根，由六根而执于六尘，然后对境不放，整天自然的处于这种生活。他们不是有意去执的，啊，是自然迷醉的，就是这样迷醉了，所以说呢就无法破妄显真。为什么叫破妄显真？就是告诉我们大家，不能破除、不能悟破、不能把这个五蕴之体看穿、不能亲身证到五蕴之体的假象，就叫不能破，如果一旦破了，五蕴就彻底寂灭于空幻。无法破妄，所以真谛就无法显出来，这里指的真谛就是我们的本来面目。沉于生死苦海，为什么要沉于生死苦海？沉于生死苦海的原因就是没有破妄显真，照见不了般若智慧，才沉于生死苦海的。原因是在不知五蕴乃是物质与精神两种世俗幻化现象。主要的原因就是不晓得这个物质啊，就是我们本身的肉体地、水、火、风四大所存在的现实的这个肉体啊，以及我们的能思维的一切意识，就是精神分别，不知道这些现象啊是世俗的幻化现象，当然，就处处认为有我

了，所以我们才产生了种种种种的自私心、贪欲心、名利心、争斗心，互相之间尔虞我诈，乃至于勾心斗角，就成了世俗上的凡夫俗子，一旦成了世俗的凡夫俗子，就这样搅进去了，愈搅愈深，仇上结仇，亲上加亲，最后还得一意不合反成仇人，凡夫就是这么样生存，加上在日常生活当中的工作一搅就昏了，根本没有半点时间和余地去回光返照自己的自性，同时也不知道什么叫自性与佛性，更不晓得现在眼面前存在的这个身体是假的。为什么不晓得？由于没有一个大德、高僧、智者来指点。所以说今天能给你们指点，你们有所悟境，我非常高兴，这也是你们多生累劫以来的缘法，才能了解到这个真谛的道理。只要你们是纯净的真诚之心，我们共同来请佛陀，你们会亲身经历佛陀来上空降下甘露加持同学们，一定让你们看到至高的圣境的，但是有丝毫不纯净心的人都不可参加！

《心经》讲义多得很，《金刚经》讲义也多得很，有关般若的讲义在庙上到处都可以看到，我今天拿的这本书是我在这之前著的讲义。但那毕竟就叫经就是经、讲经就是讲经，而同学们和很多众生基本上都有一个共同的观点，这个观点是什么，一听到说讲经，好像就是坐着听文字，好像听报告一样，不是那么一回事。实际上啊，这些经啊已经阐述得很清楚了，讲啊也不应该把它用成一种讲，就是给大家谈心、摆龙门阵，告诉你一个机密，就是这么一个意思，你最容易体会到。那么今天坐在这里，就是告诉你们机密，解脱的机密，这是藉《心经》来说大法给大家听，我说很多庙上都有各种经典、各种著作，还有各种译解，但是啊，我说句真诚的话给你们听，现在那些书，偏知偏见的很多，尤其是近代那些法师译著的，问题很严重，但我也不是说都

不行，其中也有很少部份高僧大德著的是可以的，可以作为参考。今天不是我在这儿自作量境，骄傲的给你们讲，虽然我这个上师很普通，但像我这样讲这么清楚的般若的，我觉得你们今生找不到第二个，你们有的人，已经在疑心了，拿什么来证明是最精准？同学们见到佛陀来上空降下真精甘露的时候就知道了。这一次遇到同学们，我说一句非常诚恳的话，我是非常难以讲下去，因为高的有证果、登地的这么一些弟子在场坐着的，中等的也有即将登地的以及罗汉境界的弟子在此，还有刚刚入门的，因此啊，我讲讲讲的就不知道从何说起，各人听的法是不同的，层次境界都不同，用的语言都不同，这是不共的缘起。

比如说我曾经告诉过他们，给小朋友开示就是小朋友的那种语言，甚至于首先要加点：「你好听话，你乖得很，你是最棒的，其他的小朋友都没有你漂亮，但是你呢要好好的求观音菩萨，你要喊祂的名字啊，你喊了祂，祂就会保佑你，把你保佑了，你就肚子不痛，你就长得更漂亮、长得快，以后啥都不害怕，不怕鬼，你又很有钱，长大以后你要当空军，你又是……。」嚯哟，反正是了不起的给他说，他当然听你说了，听了就高兴了。那么我们对懂得佛法的人怎么能这样谈呢？懂佛法的人就要一针见血的告诉他。上乘懂佛法的人，首先要给他讲的就是，什么叫般若？般若即是我们的本来面目和如来藏心，此心即是真空之谛，亦是妙有之本来面目，空有不二，是圆融互不于碍，得之于无相之体，此乃不生不死之胜义而无胜义所得。这就是对上乘人开示的，就完了。那么对中乘人呢，又要加些解释了，其中的解释又要告诉你们，甚至于举些例子给你们听。因此啊，很困难。当然，不管有多困难，我想我是尽力量的、以我这个惭愧之境界

来给同学们开示，所以我今天作为一个当上师的啊，我要祝贺同学们，真的能听到这经》，不是上师在骄傲，你们确实是非常难得、非常难。既然你们听到了，肯定你们这里面今有很多大成就者，这个因缘是已经定的了，能看出来，现在已经有大成就境界的同学我就不说了，我是指的还未证到大成就的同学，你们今后会很快追上来的。

好了，还是接着说下去啊。所以众生啊，就迷惑在物质现象和精神现象的幻化之体中。物现象到底是什么呢？指的是色蕴，色蕴就是色法。关于色蕴的问题，同学们已经知道了，什么叫色，前面已经讲清楚了啊，那么它又简称色法，一切有为法称之为色法。受想行识，就是受识这么四蕴，指的是精神现象，叫做心法，它就属于我们的心识、意识分别之法。受想行具法，这里是指的三蕴，三蕴受蕴、想蕴、行蕴，是指的心所具法。由于上面的色天讲的，所以要结合到昨天的回忆才能听懂今天的。受想行呢是属于心法，就是心为它属心所所管，因此就称为心所。你们经常听到有关佛法哲理逻辑推理的时候，随时谈到心两个字，能所皆忘啊这些，就是这么一个道理了，要好好听啊。识乃心之本体，就是说意识啊，我们的思维动态，它是心的本体，体统三蕴故谓之心王。这个体呢就是心，心呢它统三蕴，所以称为心王。统哪三蕴呢？就统的是受想行，受想行都是心分别所出，所以说就把它们统到的，故称为心王。

五蕴者，即是一切有为之法，凡所众生皆是由色受想行识五蕴和合而成幻有的，那么说切实一点，就是一切有生命的如是，在都是色、受、想、行、识，和合起来成为幻有的，那么说切实一点，就是一切有生命的如是，在

座的同学们也如是，证到境了，那么证境方面我们不说，反过来他的凡夫之体也如是。为什么说是五蕴和合而成的呢？你们好好看一看，五蕴是这么五条，哪五条呢？即是色、受、想、行、识。色就是你们眼面前这个形象、这种身体，实实在在的，实际上它是无常的，归根结底都会坏，归根结底都会老，一天天老下去，这就是幻化的、变异的、假的。那么受呢，一切觉受、一切感触也是无常的、幻化的，都在衰竭、都在衰退，不会永恒不变的。年轻时代，身体很好、很了不起，一到了年纪大了、壮年了，身体慢慢就不行了，就得加衣服，夏天来了也受不了热，抵抗力也不断的变化。触受也不同，感觉也不同，吃东西也不会很香了，就是说一切触受之触感啊包括温寒冷暖对他的刺激都在无常。想蕴也在变，年轻、少年时代记忆力非常好，分别力也强，一到老年时候，说的话甚至就记不得了，说不定你们家里头哪一位，乃至于我们这几年纪大的，你说：「走的时候你把门关上啊！」等一会儿他就忘了，什么都不知道关了，甚至于有些人很糊涂很糊涂，糊涂得来很严重。我们那个劳动村啊，就有一位老年人，八十多岁了，这位老年人姓郭，叫郭爷爷，他本来年轻时代是一个地主家庭出身的，非常聪明，也懂电工，电是做得非常之好。由于他想蕴一衰竭，进入模糊状态，就什么都不知道了，他看到他们家里的电视机播放完了，儿女、孙儿都走完了，唉呀，他就着急得很啦，不知从哪里去关，也不敢去拉开关，嗨，他突然就想起了一个妙法，他想这个办法肯定就能把它弄住，就拿了一个很快的剪刀，就去剪断那个电源线，结果剪刀去一压，一下触电，加上他的脚又

光脚踩在地上，「啪」的一烧，他幸好还来得很快，剪刀一丢，但是哪晓得一下就短路了，当场那个电视机的萤光屏就「哗」一声爆炸得粉碎。当然，我举的例子也许不一定很恰当，但是同学们自己，你们还有很多很多能想像到的，比我都丰富的地方，你们慢慢去想。想蕴同样是如此，那么想蕴既然在无常，它也是假象，也在衰竭。

行蕴呢，就更说明问题了，越到后面，人的精力越衰退，乃至于年纪很大的时候还要让人搀扶着才能走动，而做任何行动都不如最壮年时代，但这里指的是身行，心行同样如此，也在衰竭，这种衰竭不是说它的行就慢慢住入空寂了，就不动了，不是这么一回事，它是无常了，进入无常境界，慢慢就要离解了，也叫分解，到最后亡故之时，就四大分解，六大离散，就离开了。

识蕴亦复如是，色受想行识，识蕴是心识、一切分别的，当然它随到四蕴起用。那么，四蕴由于藉识分别力不强，它们互相和用才能产生作用，不互用就没有作用，所以叫做幻有。何为说五蕴是和合成的幻有？就是暂时有而实没有、实无，如露如梦如烟如云，本无实际固定形状，无常虚幻，如雷电于虚空，见时即灭时，暂时有都是假的，所以就叫幻有。

人啊往往就迷不穿这一点，往往就要执着我们这一生，包括我们这里面有些见地很低的同学，都有这个概念，只看到我现在而今眼目下怎么样、怎么样，你们慢慢去想，那个时间的长短本来无时分之别，一切都是执着，为什么要顾眼前？一旦你顾了眼前，你就会把解脱丢掉，要修

行，得马上起行，上师的话音落的时间，就是起行，更用不着今天晚上谁回去商量一下子再起行了，更用不着要等我赚了钱以后再修行、离退休后再修行，假如说一想了这种我今后发展起来、我有钱了再修行，你是不会有钱的，我跟你讲清楚。为什么不会有？因为你现在已经开始造恶业，远离佛法的道规，而且你会讨来所有一切障报。到什么时候你就明白了？到无常来拿你，你要走的时候，马上奄奄一息，与你的肉体告别了，这个时候，你就晓得两行眼泪流下来，但是已经迟了。所以说，这里呀我给同学们讲，你们要特别注意，我不是故意说你们，我是提醒你们无常心，要生起出离心，要做一个好人，就地马上开始做好人，不需要改个时间。一切都要讲究福报的，不要福报是不行的，如果说凭那个侥幸的心理，要去取得什么福报，绝不可能，那是昧因果的举动，违背了因果律的。我们要不违背因果律，就得像菩萨一样，六度齐修，就得从十善四无量心入手，一切福报理当具备。

讲到这里，我还给同学们说一个譬喻。曾经啊，我是一个很穷的穷孩子，但是我从来没有一分一念贪着任何东西，后来我的上师见到了我，我的上师就知道我的心理，他就说：「今天，你就不要走了，在这里同我一起吃饭了。」我说好。那么上师就开示我，他说：「你最近想的什么，一条条的告诉我，这些都是失败的，你现在应该丢下这些贪着之望，本来世法是假的，身体也是假的，你为什么要这样想呢？」他就问我。我说：「上师啊，你经常在师兄弟面前赞扬我是一个了不起的大善知识，巨圣之首，我说难道我连这点三洲感应的力量都没有啊？要求一点点东

西都求不到啊？」他说：「我告诉你，我说的话，大善知识，你不的，你应该想到你是一个非常惭愧的人，更何况释迦佛陀来到这里也会以的，要明白妙在言传之外更要身教，你不惭愧众生怎么学惭愧心行呢？你如果是一切圆满无碍的，众生就不学佛了，他们会想，佛法怎么能救我们啊？因为我的上师是佛菩萨啊，是天生的嘛，我们是凡夫，是无法成圣人的。所以一个真正的圣人，一定会是与众生同甘苦的表相，让众生有修行学佛能成就之向往，这样才能修自己的行，这是一个；第二个，只有好好用功，丢掉一切贪着，才能产生受用。」我听了他这话了以后啊，心里就很难过，搞半天，我想到我还是一个凡夫俗子，什么大善知识呵、巨圣啊！当然，这样子就拼命地用功了，用功用得很好很好很好很好，就一切都照着做，我就开始变了，我的处境什么都变了，那些师兄师弟也要来求教于我了。后来有一次，我们上师就召集一个法会，当然，他这个法会就非同小可，不像我们在座的同学，我可以明确给你们说，普通等级是不可能钻进他的法会的，个个都是具备大智慧的人，当然你们就可以想像了，我在这里就不便多讲。那么进入那个法场，就偏偏没有我，我想到我没有资格，我就在屋里头打坐。结果呢我有一个师兄，跟我俩是非常好的，他经常是要违背上师的旨意的，他就来告诉我，他说：「今天听到上师讲了，嗨呀，你真了不起，就专门研究你的问题，所以不要你参加。他说的，喊我们今后啊很多法都要向你学，你是五明具足的，而且你的五明具足是在这几千年当中是独具的，一般的人真不容易赶上你，还给我们讲了你的智慧十分的圆融，但是，不能让你知道，这是一个等级的巨圣。」嗨呀，说

完，我的师兄就赶快给我顶礼，就把我吓得来魂都没有了，我当时想到，嘿，这个上师跟我说的不同，给他们说的又不同呢？我那天又跑去，就想去试探上师。刚刚跨进门，上师说的：「你来干啥的呢？是来吃饭吗？还是想打听你的地位的呢？」这就把我吓倒了的嘛，我赶快就顶了礼，就说：「上师啊，我本身是想来打听我的地位的，但是我现在呢，上师这一问呢，我已经知道了，我只有用一颗惭愧的心去修学，不管怎么说，要证到佛的地位才是最大的圆融嘛。」我说但是，现在要说佛啊，根本不可能，你想嘛，我为啥不可能呢，我说下一届的佛弥勒菩萨都当了，再随便啥都轮不到我嘛，我说的。上师说：「好，你这样讲就好了，要好好地学习，释迦牟尼佛当年也是这种态度。」

所以说啊，我就把我这个经验啊要告诉同学们，不说你们是普通，或者你们已经证到什么地，你们要好好惭愧地修学，这才是有前途的。那么我在这么一种前提下呢，我的上师才开始传我法，才告诉我四部灌顶。进入四部灌顶以后，然后又再进一步告诉我灌顶之取相，如何取相、得相，灌顶如果没有现象、没有相应的现象和问你的寿命的，那些都是假灌顶，然后才一系列的告诉我。呵，我终于才明白了，才给我说什么叫内密、外密，也就是显密，显密过了内密，内密的，这几部灌顶要怎么主持，传了我内密阿阇黎灌顶。但是尽管如此，我到今天还是非常非常感觉到我不行，上师是如是说，如是嘉赏、如是指明、如是传承。那么，在这里也要把话说明白，这个灌顶呀无非就是教你们的一种佛法嘛，教一种方法嘛。我可以说，今天我给你们讲这个般若

的道理也是一种灌顶，这叫做显扬正教大法灌顶，只能说是没有举行仪式而已、没有举行一种特殊仪式给你们灌顶，那么，那种仪式到底要不要？要，到一定的时候，如果说符合条件的当然是可以的，我不行就请诸佛菩萨来协助于我，给同学们带来福音。但是呢，我本人呢，不管怎么说，说得来怎么了不起，诚诚恳恳地告诉你们：我绝对是一个惭愧的境界，所以同学们给我的供养、给我的钱我不敢收，我觉得我没有资格。我们要孜孜不倦、谦虚谨慎地学习，才能真正证最高的道境。我曾经讲给你们听的，地藏王菩萨多了不起啊，神通广大，能在娑婆世界伸手到四禅天，但是结果拿给外道婆罗门就把祂打死，婆罗门外道竟然把祂打死，你们说好厉害？这就说明一个因果不昧的道理。那么，这种恶因我们就不要让它成熟，我们就要真正地去修行，把它免掉。说到这里，有些同学又谨防要吓倒了，这样想又是一个很大的错误，因为因果的道理啊，只要你如法修行，就会免苦果的，而且免掉的人很多很多，不止一个。但是这些业力，我还要给你们说，同样要推在后面去，以后还要还的。

学密宗的在家的那些人往往喜欢吃肉，包括有些小型的伤生，都要去做，因为密法里面「息增怀诛」，其中就包括诛法，诛就要杀，那么吃肉更是理所当然的事情，还要上秽供，甚至于还要供肉呢，岂止是吃肉。那么，奥妙在哪里呢？主要就是要自己的身体，要利用自己的身体来证大成就，所以必须要吃肉来强健于身体。肉好在哪里呢？肉又是地、水、火、风四大组成的，与人本身的地、水、火、风四大十分相应，人也是地、水、火、风四大组成的，所以肉吃起就比啥东西都要香一些，它是相应行法，所以就比较好。但是，吃肉有没有罪？同学们啊，我跟你们讲啊，吃

肉罪大得很，吃了众生的肉，还得还众生的肉。你以为你跑脱了？吃了一斤就要得还一斤，你既然吃了它的肉，你就得还肉，还肉的时候，不死就还了吗？又去割点肉还它吗？不行，要拿你自己的肉去还，因此你也得变猪变牛羊等等去偿还，所以学密法的同学要注意，吃了肉的，同样今后在作菩萨的时候还得去偿还这些肉，这就是因果不昧的道理，还给你们摆在那儿的。因此在密法行者当中，有的生了病的，也是正常现象，要偿还因果的。如果说把因果律否认了，那就根本不懂佛法，纯粹是外道的邪说。有的说，唉呀，好恼火啊，以后又要去还。昨天晚上就给同学们讲了嘛，菩萨有生死变异之苦厄，是正常的，知不知道啊？但是，这个免不免得了？免得了！如果听佛陀的话，同样能免，这是小事一桩，也没有啥子免不了的。当然，这里面的奥妙很多，有的事情呢，我就等待以后给同学们再进行探讨。

那么，我今天谈到密法上，就稍要想谈两句密法。但首先声明，我并不是密法祖师，我是一切佛教宗派平等。在密法当中啊，修法甚多，有些修法的名词你们听都没有听到说过，就是离奇古怪的修法、离奇古怪的修法，除了吃肉，还要杀生，还要结婚，等等等等。那么，到底他们在干啥？这个事情啊非常复杂，因为一说到密法里头啊，比如说吃了肉，一个是要偿还，另一个，懂得超渡的，就地就把它超渡了，吃了肉，和它有缘法，就把它超渡了，变为了功德，不超渡就变成了业力。因为密法里头最高的法要还讲到了双运法，双运法就是双身法。双身法呢我本来不应该在这个坛场里头给大家讲，这是密法里头最特殊的法，那么，所谓特殊的法，就是男女修的法。但是这种法，我今天明确地宣布给同学们：我是非常反对的！我反对这种修法，你们骂我是

小乘也好，什么都好，我们在座的同学切不可去听取这些。因为那个东西是一个特殊的观照，从佛像里面，金刚萨埵的像你看也是双身像，很多像都是双身的，但是那是表法的，表红白菩提之法，并不是要你去抱着男女人修双身，如果那样去修啊，简直是罪过的，那是外道里面搞出来的。但是，莲花生大师有这种情况？有，那个是密续部的另外一种菩提含义，总的一句，是属于观想起用，而不是要搞什么男女关系。假使说要去搞男女关系的，提到什么双身的，我先给同学们说清楚，我是非常反感的。你说，上师嗨呀学得好低呀，肯定他不晓得。你要弄清楚，我这个上师不是你们想像的，我岂止是晓得，什么事业大手印的法我都懂得。但是，我先给你们说清楚，这个绝不是我这个上师胡作非为的事情，也不是我这个上师胡作非为的，所以说我对这件事情是反对的，我把它视为邪行。修密宗的很多人是很恨我的，这为什么呢？因为断了他们的男女色情之路，就这么简单。为什么我今天提到了这个问题？因为曾经就有同学问到过我，问到过我这么能藉故去搞什么双身呢？如果说是这种想法啊，我给你们说，双身，双什么身啊？那纯粹是淫欲之贪乐！种恶道之惑业！所以我在这里慎重宣布：同学们不准去胡听八道。因为前天也有同学问我这个上师不但不教你们这些，而且我是反对这些，我说我这个上师不但不教你们这些，而且我是反对这些的！包括今天女同学和男同学在内，你们同样一律听着，上师慎重宣布，我是反感这种法的，修这种法的人没有一个人开得了金刚禅的顶，不要说开三指宽，一指宽都做不到，根本不会了生脱

死。我只需要的是，你们怎样行十善四无量、怎样行菩萨道、怎样真正的做好六度万行，自然上师会教你们非常高妙的法，让你们即生解脱成就，这才是正道。因为佛法几千年来比较混乱，非常混乱，里面的法啊各式各样的，加上外道、蛀虫，有些正法又被整成邪法。说到这里啊，我很沉痛的，尤其是一些大活佛些，弄得不好就给你说点这些法，就冒点名字给你听，但是结果呢，当然那些大活佛有认证有传承，来头不小，结果其中很多都是白火石。为什么说是白火石呢？就像是根本无法生用的火石一样，没有真正能拿得出来的佛法成就放在人们面前！更重要的是很多大活佛，乃至于法王外表，俨然高僧大德的形象做起，人山人海三呼礼拜，实际上他们另外不为人知的一面，他们的道德、品质、言行，连普通世俗的好人都不如。因为我见得多了，最后有一些真想修行的人物，还是得来跟我这个惭愧的上师求教。多了嘛，不是一两个。当我给他们开示清楚的时候，他们又彻底明白了，很多都是入的偏见，不要去听啊，不要去听。

所以说啊，我们眼睁睁的看到一个问题，什么问题？就是西藏所谓成就的活佛和近代汉地的法师成就，书本归书本，理论归理论，实际上真正的汉地成就的不比西藏的少！你看，正果法师，当然他应该是高僧大德了，他的成就，全身都化为舍利，生死自由，他修过什么双身啊？生死自由！观音菩萨生日那天，他提前就说：「观音菩萨生日那天，我和观音菩萨一起走。」还烧出舍利，三色舍利，修过什么双身啊？同样，预知时辰而圆寂，还烧出十颗舍利，这是同学们，可能这里面好多同学都知道的，是不是啊？（众同学答：是。）

因此呢，我就给你们说啊，不要轻易去乱听，听多了，心就花了，就是一种无形迷障，到最后要搞得一塌糊涂。刚才上师已经跟你们讲了，我不是一个瘟症，或者是说上师连这些法都还没有听到过，你如果坐下来我给你们讲的话，我明确给你们说，书上写的归书上写的，法本上说的，关键、大圆胜慧在密法里头是最高的，彻却、妥嘎尔是化虹光，化什么虹光啊？哪个化了？化到哪里哟？化什么虹光啊？班禅大师，还只是圆寂嘛、肉身缩小嘛，我也没有看他化虹光嘛，我们说话要实在一点、实际一点，包括降养清真这些，都不是外人啊，都是自己人啊，我怎么不了解呢？所以对法，我了如指掌。

因此，我在这里，要再三给同学们强调，那个光也好，这个光也好，光性一味也好，不管你圆空光、链条光、什么光、什么光、什么光，到最后还光不光。不要迷信过多，要依行起道，把自己的行为修好，自己就起道了。所以我是佛法、佛教的造反派，但是不是造释迦牟尼佛的反？释迦世尊我无限尊重，历代圣德祖师我尊重，高僧大德我尊重，坏的我不尊重，我先说。那么不尊重是不是就恨他们？我不恨他们，我们为他们祈祷，希望他们快快变好，学到真正佛法，我就是这么一个观点。

为什么我要这样讲呢？又是见到了很多很多这方面的实例。李相臣，你们李师伯，这儿谈完了以后，我可以带你们去见他，你们高兴的话你们就去。他的功行就修得十分的好，他的证境证道几乎是无与伦比，人家现在说神通有神通，说道德有道德，一切具

备，万行圆满，一个人就住在青山上，常斋常素，安闲自在，把交给他的任务，把庙子看守得多好。哪一层都处得好，和尚处得好得不得了，老百姓人人敬赞，说他是大好人，没有一个地方说他不好，这就是真正的修行，达到三洲感应，众人和爱，众推为长，这就是他的行起动的啊。但他的故事之多呵，你们没有听到过。感召力是强得不得了，感动天地，那简直是。感动动物都要是三昧的力量，五雷正法掌。他修什么大圆满？修什么双身法？从来不干这些名堂！只晓得修自敬佩于他，甚至于人家现在手随便一捞都是一个掌心雷，当然它那个名字叫做掌心雷，实际上就己的行。

最早最早，我很小的时候，我和大邑的裴银章去接他，当时他再三要向你们师老爷求教，我们就去接他。那一天，走到半路上，一条恶狗就跳出来了，裴银章呢，他是学道的，他慌了，他武功也好，一下就去掰木棍，掰木棍呢遇到木荆花，木荆花是很绵的一种树，就掰不断。只有李相臣，看到那个恶狗啊，像松潘狗一样的扑出来了，从来没有半点心惊胆颤，他看了一眼，说的：「哎，你们继续走啊，它要咬，你们就给它咬，要哪只脚就咬哪只脚，这是因果的关系嘛。」但是，由于他没有木棍呢，恶狗就向他扑去了，就从他的后边。但是正当这个恶狗要扑到的时间，大概只隔有两、三尺远，他看都没有看这个狗一眼，只听到狗「呔」一声叫唤，尾巴就夹作一团的嘛，吓得来踮转身就开跑，这个狗。但是李相臣并没有伤害过狗，也没有念过什么咒语。这件事情是我亲眼得见，今天我在这里讲经、这个《般若心经》，没有妄语给同学们打，打妄语我不敢去负这个无间地狱的罪，未见言见还是要堕地狱的。这是我亲眼看到的。李相臣来了以

后，最后传他法，由于他是吃常素的，再三叫他吃肉，就说不然以后你身体不好呵，他说：呵、呵、呵。他就只答应，还是他的师父叫他吃肉，他呵、呵、呵，结果他那一顿过，就把他的白饭吃完，吃完以后就在那儿坐着玩，也不发言，不言不语的。给他讲法呢他就听，听完下午他就回去了。回去以后，我们就感觉到他为什么不听师父的话呢？师父叫他吃肉，他竟然一块都不吃呢？人要身体的嘛，你看饿得黄皮寡瘦的怎么行呢？就追上去问他，就说：「你为什么不吃肉呢？你看师父都说了，吃了肉以后你身体才好嘛。」他说：「请你们转告师父，我非常尊重他老人家，我这个人啊，往昔之中业力甚重，不敢吃肉，这是其一；其二，如果说是我为了学法、为了了生脱死，就可以把众生的生命置之度外、可以随便吃它们的肉的话，我宁愿不了生脱死、宁愿去堕地狱，我不能伤害众生啊。」说完他就走了，法都不学。他说：「我绝不能伤害众生，我为了达到我学法解脱的目的去伤害众生，我就简直不是一个行者。」当然，他这一说，就扬长而去，一去就是五年，踪影不见，就是不学法。后来呀，突然就感动了你们师老爷了，然后就说赶快去把他喊来，喊来以后就马上教他佛法，他主要是修四臂观音的，什么法都不修，就是修四臂观音。结果感召力、圣境可以说与密勒日巴祖师是并驾齐驱的境界，现在，在深山上。你说他学了啥法，没有啊，我刚才给你们讲的，就是以一个纯正的心行境界，大慈大悲，以众生利益胜于自我，然后证得了他应有的果实。那么，尽管如此，他还是不明白般若，在前年，他来到了我的家里，他虽然很有功夫，但是他不明白般若的真谛，我就给他进行开示，专给他讲般若，就教他「言语道断，心行寂灭」，真正无上大圆满的修持，给他开示不到十分钟，他

顿然哈哈大笑，他说你不跟我讲了，我彻底明白了般若的境界。我就喊他进一十地给我讲般若的道理，就把我讲给他听的道理，然后用另外一种语言翻过来解释给我听，然后我马上拿般若的《心经》给他，立刻拿到就能讲。嗨呀，我非常高兴。去年，我去看他去了，那么他的境界有更高的变化。

但是此人有好了不起呢？要说做好人好事的人，他才是真正值得宣传、值得敬重的人。就只给你们说这一点吧，以前有个最艰苦的年代，叫做低标准，低标准年代在中国是非常惨的，几乎大家都没有饭吃，他呢同样饿得很可怜。当时他们的生产队上发救济粮，就问他：「李相臣，你家里面需要多少粮？」他马上一口就接上去了，他说：「我家里面已经有粮了，现在还能维持。」结果嘛粮当然就没有他的了，哪晓得这一下他的妻子就在外面听到了，嗨呀，跳进来就又吵又骂，就把那个大队书记拉去清他的家，结果进去看哪里有粮，家里面只有两斤半米了。就问他：「你为什么这样子讲话啊？」他说的：「唉呀，没有办法啊，这么多人没有吃的，我吞不进去啊！要照顾到所有的人啊！」他说的。你们在座的同学想一想，你们觉得他了不起不？然后，他在修金洞子水库的时候，我们那儿有个大水库，叫金洞子水库，他就每个月要给裴银章背十斤米来，结果来了一次就看他寡瘦，来一次看他寡瘦，最后裴银章就实在不要他的米了，裴银章就说：「你到底贪污的哪里的粮？」他说：「我不是贪污，你必须用。」没有办法，裴银章就亲自到水库上去打听，就说这个李相臣平常生活怎么生活呢？人家就说：「唉呀，李大爷啊，生活惨得很啊，他尽吃菜稀饭，加些

草根悄悄煮的啊，不晓得他米都拿到哪里去了。」因为他要把他的粮食拿给裴银章他们。因此，他这个境界，我刚才说的，真是相当了不起的啊，那么就换来了诸佛菩萨的感召。因此，我开示，我看到他是这么一种情况，我明确地给同学们讲，我的如来正法就传给他了，这是《解脱大手印》境行的般若法「未音禅」，所以他突飞猛进，顿然功力大长。为什么要如此？他才是真正的行者，他才是真正的行人！我希望在座的同学们都要学习这种精神。

当然，这里我讲的话有两条，不是说给你们说了佛法，佛法就一味地做好事，做好事升天福，「有相布施升天福，犹如冷箭射虚空。」就我以往跟你们说的。他是无相布施啊，养成了一个善良的行境，在这种行境的前提下，才能真正学到佛法，明眼的上师们才会传法给他。所以凭侥幸的心理要去学法、要去证果，休想！不可能的，我跟你们说。如果遇到有高僧大德，能给你们修内密观，你才逃不脱的，马上一请佛法的力量，护法菩萨三洲感应，立刻就要查出来你合不合格，不合格就要请到边上去，拿行来换，拿道德来换，拿品质来换，这里面没有虚假捷路可走。

那么到此，有些同学们想了，既然如此，我肯定学不到了。这样子就更错了，如果说是产生这种想法，你会堕落的，你会非常悲惨的，不说是自己不能解脱，今生在世间上你都会可怜得很，不知道要可怜到何许地步。我们要鼓起精神，鼓起精神干什么？把自己的品德树立起来，不说是佛法，至少至少我们应该做一个好人，首先有这种心境，才能谈得上真正地去爱众生。就以四无量心来说，连我们自己本身、我们这个人啊，都不晓得爱你的家庭，你就更

不可能爱别人的家庭，别人的家庭都不知道爱，怎么谈得上爱世界人民呢？从次第来说，首先就得由小至大，由亲至疏，养成自己一个非常伟大崇高无私的境界，在无私的境界上建立起的果实才能无我。私都断不了，我执更断不了。我给你们讲的佛法啊，值得你们好好去听、好好去注意。那么，上师既然如此说，上师不是就做得很好了？不，上师做得很不够，我还在这方面努力，我和同学们共同携手努力，但我相信，我们会带来吉祥昌盛的气氛。

好了，说了很多，为什么讲《心经》之真谛，讲了这么多行持的方法在里面？这个原因很简单，同学们，因为我想啊，大家有工作，要把工作干好，不能随时随地来听我讲佛法，所以藉讲《心经》之真谛机缘，随其《心经》之行持、随其般若之进取，而附带说以相应之法，是出自于这个因缘对同学们说的相应之法。本来，我们藉《心经》讲真谛，应该入题单刀，历代祖师是如是而说，但是我认为入题单刀太单一了，没有加持开悟力，藉《心经》来说真谛的目的、显般若的目的到底是什么？为同学们进步、为同学们察见般若、为同学们了生脱死。那么，要了生脱死，仅仅靠般若的空谛在那儿翻去覆来的，结果弄了半天，大家还是般若是般若、你们是你们，所以，要能使同学们进步，真正证到般若，那么就要切合于实际之题而谆谆流入，所以才讲到了必须要讲的行持方法，皆为取得般若而所说。

现在接着说般若正题啊。刚才讲到了幻化的关系了，物质与精神之现象亦属五蕴构成，若无五蕴则无众生轮回，就是说物质啊、就我们这个身体啊，它跟精神现象呢同样属五蕴构成的，如果无五蕴，则无众生的轮回、世界万物现象都不存在了。因此啊，物质就连世界万物现象都不存在，就连

也好，我们现实所看到的东西也好，精神现象也好，都是五蕴显成的，都是色受想行识显成的，如果说没有五蕴，就没有众生、没有轮回了，众生也没有了，轮回也不可能存在了，世界万物现象同样也不存在。但是，五蕴现象也好、物质现象也好，都是相应于自己的行蕴因果之业而所显现。说到这里，又要稍加两句，因为前面所补之题还没有书归正传的。

这里又说一切现象所反映到具体的行蕴境界之中，所做的、造一切行果之业，最后显成其实相。上师不是告诉你们，当时我非常穷困，这是为什么？因为我是一位非常普通的惭愧修行人，可以说今天在座的同学，很多都比我根器好，你们是大根器，我的根器一般化，因此没有福报，像这样可怜巴巴的我都能依行成功，你们就更不在话下了，轻易就超过我了，所以说只要真修行，什么人都能成就啊！还是话说正题吧。那么后来，我明白了，我就专一在这方面注意修持，果然行持一变，境界一变，福报大变。为什么我的福报变了？首先，第一个，我突然之间在书画上，一两夜啊就突飞猛进，就画出了很多作品，那么，这些画在新都宝光寺是挂一张卖一张。那时候就是齐白石的画，也只能卖上一千多元一张吧，我没有名气，是凭艺境卖的，只能卖两百多块钱一张，但是我半天就可以画一张，所以我这个福报啊就比一般拿工资的人要高得太多了，记得我的工资才四十六元人民币一个月。不到半年的时间，我的画就涨到五百块钱一张了。那么我又继续修，这个钱拿来干什么了呢？宝光寺叫我去取，我说不要了吧，我说卖了钱了，你们想干什么，想建庙宇也好，想发福利也好，去救灾扶贫也好，都拿去吧。我从来没有取过一分钱，这就是我当时的情况。越是这样，我的艺术愈进步快，后来，突然之间，就

能信手挥来，用脚能画，用手能画，用舌头能画，乃至于闭着眼睛、蒙着眼睛我都能画画，我在这里不是给同学们乱讲的啊，我们这儿里面有好多个同学都看到过，是不是啊？（诸同学答：是。）所以说，我想这也就是行持到一定的时候，佛菩萨自然开了般若的智慧，就会得来应有的果实。那么，在前几年当中呢，我就把所有挣的钱、所有找到的乃至于工资积累下来的都拿去帮助贫困了，结果我照常是一个穷困人，我的床和被盖都是烂的，有一次为了给火灾户捐赠作救济，我把衣服拿去了，结果第三天穿在身上的衣服污染了颜色，当我去找衣服换时，才发现全部都捐完了，临时无法之下只得卖了一张画领了钱，买了换洗衣服，这就是我在宝光寺卖画领钱的第一次，所以我要告诉你们，利益他人就是修行的一部份。由于有了这种想法，福报就更是大涨涨。在八四年左右，书画进步就更快了，就成了一种辅导能力非常强的人，我的学生只要来跟我学上三、四个月就能成为一个有相当水平的艺术家，他们的作品就能在国际上销售，包括美院有些教授的儿子都亲自送来请我教导，教了以后马上考中央美院不在话下。我说的是事实，其中有一个，就是我们的王秘书晓得的，是不是啊？（王英凡答：是，一个在青年路那儿。）

这种情况到底是哪里来的力量？也就是佛菩萨给的力量。那么，八六年的时候，办展览又开始了，那个时候我的画就非常厉害了，就到了六、七千块钱一张到两、三万块钱一张了，你们想过没有啊，同学们，随便画一张画能值那么多钱，你们的福报怎么能和我相比呢？那以后不久，二十天都不到，正在办展览，突然又成了美国中华文化艺术研究院颁了证的教授。在这个时候，我更感到惭愧，我有何德何能来做这些事呢？只有好好给同学们传经送宝，希望你们做一个真正

的人，由真正的人进入圣人的境界、进入了生脱死。我说这个话，不是在打胡乱说，上师今天不是在这儿讲法的时候吹嘘自己，我不是，我没有半点这方面的含义，我是证明事实如此，佛法啊必须以行去换。由于建立了这么一种境界以后，世界文化大会拿我的论文和书画去评选，现在又把我评成了整个东南亚的「东方艺术大师」，十年一度的大师。我还在睡梦中，什么都不知道的时候，大师的勋章就已经发来了，这也是佛菩萨给我无限的能量。

刚才讲得很清楚了，在这儿吹嘘、自夸吗？不！希望同学们不要有这个认为，我是告诉你们，你们同样能成大师，因为你们智力、根器都比较高，只要你们好好修学，就能得到，不好好修学，就不能得到。

记住我不是密宗，也不是显宗，我是单纯的佛教，学一切诸佛的佛法，没有宗派之分，你们修密的人不要仅仅以莲花生大师为祖师，连释迦牟尼佛都忘了，现在的西藏的部份活佛和一些学密法的人，连老祖宗都忘了，只把莲花生大师供起，只把宗喀巴大师供起，一口一个藏传佛教。要明白，在这个世界上，一切佛教都来源于释迦佛，没有藏传佛教，是佛陀的教法传到西藏后，西藏佛教徒把当地的宗教结合在佛教中，比如一些护法类，就这样把佛教说成了藏传佛教，其实佛教的主体是释迦牟尼的教法，所以藏传佛教的说法是不正确的。正如印度大德高僧们，也没有说是印传佛教啊！不要忘了本，都是佛陀传的佛教佛法，除了佛陀，祖师没有能力创造佛法的！竟然说成是宗派祖师的佛教，还理直气壮！莲花生大师、宗喀巴大师固然是祖师，但是，一定要弄清楚，真正的佛释迦世尊是不能忘的，在这世界，祂是第一位，然后才是我们的本尊祖

师。我是当上师的，我就不能说上师又如何重要了。在这里啊，我刚才讲的，一下，如果上师是虚伪的，请同学们提出，如果说不是虚伪的，也请同学们证实一下，我说的是不是真的，刚才这几条啊？（同学们齐答：是。）因为你们都是眼前看到的，要怕，你们自己只要是做好了，只要自己把行持修好了，同样能取得很大的成就，同报具备、智慧具备、一切圆满的，如果不做好啊，就将会像不听话的那个弟子定海那样倒闭，最后没有办法，甚至于入魔。这不是在吓你们，你们只要下来以后，好好向光芬她了解一下，你们就知道了，就会知道定海到底走入什么样的下场，我就不想多去说了啊。学佛、修行要脚踏实地，一步一个脚印地去用功。

上师是这样说、是这样做，但是我做得很不好，我自己今天诚恳地、以惭愧的心理给同学们作一个实相性的忏悔，我还要好好地努力，点滴不遗地做起，要超过历代的祖师，这是我的自信。超过他们，不超过他们怎么行呢？前天有个同学就说：「上师，你都超过了他们了。」不错，这点，这个同学说的是真实不虚，有的地方是不如他们的，确实不如，比如说他们环境、条件、有些福报，他们穿的衣服比我特殊，所以说他们渡生方便已经超过了我。什么方便啊？这个方便就是渡生方便，就「方便法门」的「方便」啊，是这么一个意思。但不管站在什么角度，只要能为众生做出应有的利益，我们就尽量地去争取做。说去说来，上师还是得抱着一个惭愧的心和同学们共同去争取，争取最大的成就、争取走上至高无上的涅盘圣境。

菩萨呢，凡是菩萨、自觉觉他的菩萨，而菩萨以三般若证得实相，照见二谛皆空。就是三般

若啊，以文字般若、观照般若、实相般若自然照见生死之谛都空，不仅空于自身受想行识，而且照空地、水、火、风四大和合之色相。就是说般若的境界彻悟以后啊，证到什么境界呢，证到了受想行识都是空的，地、水、火、风四大和合的色相都是空的，一切有情无情皆由四大和合而成，一切有生命的和无生命的都是四大和合组成的。

此指地大并非全属地面之土，这里指的地大不是全属地面的土地，如实相固体之物质亦属地大，实相固体的物质，木头也好、桌子也好、石头也好，包括一切飞禽走兽、一切实相金属之体等等等等，反正实相固体的体都叫做地大。平常有些人说：佛家讲的是四大皆空，他们还不晓得什么叫四大，一切固体之物质，这就叫地大。

水大也并非独立，如一切液体物质，河水、井水、泉水，包括露水，乃至于流质性的，不管它似水非水的，只要流质性的，统统都称水大，液体物质就叫水大。

火大也不是炉灶里面发出来的火、或者是电火才叫火大，如一切生热的能源。只要能产生热量的能源都叫火大，那么你在这个地板上用手一划，划出来的热就是火大产生。

风大也不是专门天空吹动的风和平地所起的各种风才叫风大，或者是人有为地去煽动的风才叫风大，如一切推动的无形力用，看不到的无形的力用都叫风大。

就是我们人的身体啊，同样是四大和合起来的，只要细细地来分析，我们就见到这个道理了。地、水、火、风四大凑在一起的时候啊，它们之间凑合在一起的时间，人就成立了。但是这个成立的人叫虚妄，是假的，要无常的，要成住坏空，所以称为虚妄，众生四大和合虚妄名立。

那么，虚妄呢，就是不实之体，就名立了，比如说，你的四大和合以后，马上就名立起来以后，就有具体的名相了，就叫人。再名立，就给你取个名字，某某某，实际上是四大凑合在一起才产生的这么一个人，是虚妄性的人，你们千万要记住，人要坏的，要成住坏空的。四大分解虚妄名灭，四大分解的时候，虚妄名就灭了，四大会分解，比如说人要死的时候，地、水、火、风四大要分解开。怎么样分解？下面听我来给大家慢慢分解。

人转轮回（死）风大先散，那么首先，人死的时候，风大就先断，就散了，就是所谓的断气，这是指人的身上的四大啊，先断气。为什么说人的四大是地、水、火、风呢？我前两天大概简单给同学们阐述过一下人是四大组成的。这个气就叫风大，风大一散，就断气，就没有气了，没有气就口跟鼻子都摸不到任何感觉，停止一切动荡，就是说人已经死了，这就风大散了，还有三大还没有解啊。次则火大而散，身无温暖，冷之如石。然后人的热气慢慢慢慢就降下去了，热气一降下去，就是火大散的象征，最后会彻底冷得来很可怕，摸到像冰一样，死人的冷胜过木头、胜过石头的冷，你们可以去体验、去摸一下你们就知道了，是非常惊人的，所以叫冷如石头。再者水大分解，水大分解就是水大散。血液就开始首先冻结起来，口跟鼻经常就要出水、流水出来，乃至于下面都会出水，这就是人最后这个散水大现象。只有地大是最后散的，最后地大之五脏先腐，就是内部的五脏啊就烂，肠肝肚肺就开始烂，皮肉随烂，五脏烂了就开始烂皮肉，筋跟骨头就最后烂，摆在最后，终归空无所有。因此，彻底无常寂灭，虚妄名灭，四大分解就虚妄名灭。

同学们啊，这是现实的啊，活生生的你们看到的啊，这佛法道理是没有妄语的啊，搞得不好的，你们同样就如此的了，还不生起无常之觉醒就可怜了，我跟你们讲，还要等什么以后再来学佛法，就惨了。这就是无常，规定你们要走的路。若生前已证素法身者，如果生前已经证到素法身了呢，此可住入无余依涅盘。若无所证，当下虽灭色归空，实则神识随业所转另一道中。这是非常重要的啊，同学们啊，好好听啊。如果说在生前证到了素法身这种情况的话，素法身的道理你们懂没有啊？啊，还没有懂啊？怎么没有人说话呢？懂没有？都懂啦？（有同学答：没有懂。）好了，没有懂我再阐述一下。素法身就是般若境界，般若的道理就是前面的，证到了般若以后，一念现前，前念已去，后念未生，不着其间之空有不二之境，这就是素法身的悟性。要在素法身的定境当中能随时定得下来，提得起放得下，才进入素法身。如如不动，才叫做定境。那么在定境当中能随时定得下来，提得起放得下，此时此刻在散气大的时候，你马上就住入中阴涅盘定境、住入法身定境，就叫素法身。此时住入法身定境呢就能解脱，就能住入无余依涅盘，这边的地大、水大、火大散，散它的，那么到那个时候你的灵知心识就不受轮回所缚了，任运自如，三界纵横，想变化就变化。如果说是没有证到这个境界，还同样随眼耳鼻舌身意六根所转的话，被尘境所迁的话，被色声香味触法所迁，五蕴不空的话，灵知心识就马上转到另外一个道里头去了。说句外行话给你们听啊，你们容易听懂的，你的魂魄就马上要转入另外一个道中去。什么道？或者是变鬼，或者是变牛、变猪、变马、变虫、变蛇，就根据你多生所种的业力而去变，就是这么一种情况。这个时候啊就全凭在于生平你的素法身的证境。因此，我们这儿学得差一点的

同学们，希望你们至少一定要证到素法身的证境，在中阴现前时能不随轮回所转，自己作主，这叫自己作主，就不能转在其他的道中去，转到其他道中，就叫解不脱轮回。就是在刹那一现而解脱轮回，当然功夫好的人可以不等中阴现前、不等四大分解，随时想走就走了，这叫生死自由的境界。再更好的人就可以化虹而飞，甚至于可以与天齐寿等等功夫，这个等待同学们去争取，我不在这里多说了啊。

若无所证，当下虽灭色归空，虽然把色体灭了，这个色体不存在了，归在空境里头去了，实则神识随业所转另一道中，而且于这个空中，马上又一念产生，产生什么就落在什么里头去，照常住在五蕴之境，照常住在五蕴的境界当中。

说到这里，再给同学们举个例啊。我的家乡，有一个矮子，叫陈家国，这个矮子以前在文化大革命的时候，曾经装扮丑角，还演什么戏，就是演一些歪曲形象的人物反正是。那么后来呢，他去游泳，就去跳水，「咚」一声一翻，就翻来摔下去死了。不是说他演歪曲形象然后才跳水摔死，我不是这么一个含义，我只是一想就想起他了，陈家国，就是专门扮演什么东西的，就想起这个人了。他有一次来告诉我，他说：「上师啊，我很想跟你学武术。」我说：「你矮了，你不能学。」他说：「我想跟你学唱歌。」唉呀，我说：「你现在没有基础。」他说：「我的歌都唱得那么差，你唱什么歌呵！」他说，那么你总得教我一样啊，他说你那么几十样东西。我说：「不行，我一样都不行。」他说的：「嗨，我还想跟你学怎么样处理这

个魂魄问题。」我说这个我倒想听听，这个魂魄，你是为什么说有魂魄？你要先讲给我听一下。他说：「上师，这个我敢给你打包票，人就是有魂魄。」他说的。我说：「怎么有魂魄的呢？」他说他去游泳，就跟我现在一个学生罗云龙一起去游泳，他就翻无跟筋斗，就在那个桥上。他不晓得怎么的，「啪」一声摔下去，就横着摔下去的，一下就摔昏了，就休克了。刚刚一休克，我现在只有一句话告诉你，无法形容、无法形容我那个悲惨状啊。他说：「就突然之间觉得『轰咕咕咕就吃两口水，吃两口水自己就没有力了，嚯，心头就慌啊，那个慌乱之境是无法形容，冲、轰冲、轰冲、轰冲、轰冲』，我就在一个火车头上，嚯哟，那个火车啊前面徐徐而进，我恐怖啊，马上要栽下去压得粉碎呀，我活生生地看到，我就把那个火车牌前面抓住，火车前面那个铁轨就看到弯、看到弯、看到弯、看到弯，就要把我摔下去！」他说的：「就不知这个恐怖到了什么极度的时候啊，我醒了，一下就醒了，醒了以后就听到有人说：『醒了醒了醒了，好了好了好了！』又过了十多分钟，我的气稍微缓过来了，就睁开眼睛一看，是睡在医院里头的，护士正在抢救。」他说：「上师，假使说我那一下不转来，那个就是我的魂魄。」这个就印证我的说法：凡是凶杀、自杀的人都要堕地狱的。他虽然不是自杀，实际上他摔下去相当于自杀，他进入一种恐怖，一下神识就堕入那个恶境。因此，这里就彻底说明，人的灵知心识要随境转换的，了不到的，不可能了的。还有现在美国也证明了这件事情，他们出了杂志，人死了以后几天又活，完全出现各种境界。

那么，明白了这一点，我们就绝不能再去做坏事了，我们只能做好事，把自己的一生献

出来。我诚恳地奉劝同学们，这是我非常真诚的话，我希望大家真正做一个修行人，一定要脚踏实地，今生不解脱不行啊，「尔身不向今生渡，便向何生渡此身」啊？你们再转世以后就学不到佛法了。万劫千生得此身，这么多劫以来，今生你们能闻到佛法，能坐在这里听讲《心经》般若妙谛，下辈子就没有这个机缘的了。你说你们做过坏事没有，以前？肯定做了的，那个帐就要给你们算，摆在那儿的。那么今生就是要从此了脱，就是要下恒心解决，不下恒心的人，还谈得上什么人哦，千脆动物都不如！不能自己原谅自己，自己要认真，要彻彻底底地把自己的行为端正起来。希望我们在座的同学都成为毫无自私自利的人，成为一个断除我法二执的圣者。

因此，如果说是没有素法身的境界，就照常要住于五蕴之境，所执五蕴之法，就要变为异道的众生，就受尽一切苦恼。这里不说同学们都再三重复好多遍的了。五蕴色受想行识本来属于空，众生迷真取妄，是把我们的本性迷到而去执取妄心，就不晓得般若的这个真谛、真理，更无观照般若，没有观照般若，所以才认假成真的。如永嘉禅师所云：「梦里明明有六趣，觉后空空无大千。」就是梦里面六道众生之六趣都有，而觉后则空空无大千，当睡醒以后，什么都没有了。永嘉禅师这个道理就告诉我们，在佛教真谛里面啊，真正你明白佛教的真理以后，你会突然觉得，我们现在所处的这个世界啊简直是在做梦，哪怕是明白一两秒钟，你都会感觉到人是假的。所以「梦里明明有六趣」，如果你睡着做梦的时间同样是如此，那么，人、众生、地狱、饿鬼等等，甚至于各种梦都要做出来，也有喜怒哀乐，而当你在床上一睡醒了以后呢，就根本没有了，这个梦境世界就没有了、就不存在

了。同时，永嘉禅师的意思又告诉我们：处在这个世界上，而六趣都存在，喜怒哀乐、贪嗔痴爱等等都存在，但是，当我们一住入本性以后，顿然回光就可以知道这一切都是假的、一切都是无常的、一切都是空的，这就要争取去证实相般若才会知道。

梦里所见梦者是真。我又告诉大家，梦里我们所见到的梦是真的。假使说啊，一个人在梦中跟你两个一起做梦，跟你两个一起做一个梦，那么这个人在梦里头就跟你说：「你现在正在做梦。」你绝不会相信的，你不会相信，你会说：「不是梦，赶快跑，有人来追我来了。」甚至于吓得来全身都是汗。有时候遇到伤心事还要哭的，梦里头，也许我们这儿里面的同学啊，已经有好多个做梦哭过的了，有哭的、有笑的、有高兴的、有恐怖的梦。为什么哭？就是认妄成真，把妄想当成真的了。他在梦里头就认为完全是处在真实世界之境。但是，当他一下醒了以后，对了，这一下，明白了，唉呀，做梦，原来在睡觉呢，怎么回事呢？有时候，假使做到恐怖梦的时候啊，甚至于心都还「砰砰砰砰」地跳。这啥原因造成的呢？就是迷真取妄而造成的。那么，醒了以后是不是就是真的呢？再告诉同学们，醒了以后也是假的。那么现在是不是真的呢？同样在做梦，同学们，你们坐在我的面前在做梦！你们做的是一个长梦，长梦是因时分而起的时间，是因事例而起的时间，实际上跟梦里头的梦一样的时间，这个问题我不给你们解释，以后等你们自悟。什么时候就知道了呢？明白了本性以后、回光返照、彻照般若以后，你们就知道现在是梦了。知道这个是梦，才会彻底地照空五蕴，才会下得起决心修行，才会守戒律，才不会去犯各种错误，才会不偷、不抢、不杀生、不邪淫、不说假话，才会无私地奉献一切，最后，才会断

除自私、断除我执、进入胜义之空。

那么除此而外，什么时候又才知道我们才是梦呢？还有一个办法，我可以告诉你们，同学们，你们已经得了重病，你说你是不是梦？你的梦已经完了，你们马上回忆，假使说你们等一会儿就要死了，你就会想到，你们可以作这样的观想，或者我再活一年，或者我明天就完了、就要死了，或者我等一会儿马上就要死了，此时你马上就要死了，先把自己这个意识移到你死亡的时候来想，你就会想到，唉呀是，这个衣服要沤烂了，已经没有了，唉呀，搞半天，我这一辈子都是这样的！死了以后什么都没有了，站在死后的角度来看生前，一切如幻。我跟你说啊，那个时候你又发觉你是一场梦了，因此人生是假象，人生的一切贪嗔痴爱喜怒哀乐是执着所造，切不可去执着。

我们把它因时而分呢，就是说梦里呢是一个大梦，我们人睡觉做的梦呢是一个小梦，人生呢就是一个大梦，我们现在处在这儿活生生的听上师讲课呢是一个大梦处境的一段，一段时间，实际上两种梦没有区别的，都是心识所想起来的，若人证得实相般若，证到这个道理以后，马上就会知道释迦世尊讲《金刚经》说的话，如梦幻泡影，如露亦如电，就好像露水，才刚刚看到在这儿草上，顷刻之间太阳出来，它自己就不知道跑到哪里去了，如泡泡，人生就是，一会儿就过了。如幻，如幻化，一切都是假象，如电视机的屏幕出现、电影屏幕出现，一切是假象。如泡，如浮泡，如影子，就是昨天所讲的。如露亦如

有人说挥发了，我也不给你解释，挥发也好，没有也好，消失也好，顺着水钻进去也好，总之一句是假的，一会儿就没有了。亦如电，就像空中「劈啪啦」一个火闪，一条金龙绕环太空，嘿呀，看得清清楚楚，「轰」一下就一片黑暗，就那么短暂，一闪就不在了。雷电出现时有没有？确实有，大家都看到，但是，电确实看到，但又确实一闪又不见，所以说，人生就似如电闪这么短暂、就这么无常法。长与短是分析出来的啊，有些人就觉得时间活得很长，总是等都不过，有的人觉得嗨呀时间好短啊，一下又过了，一下又过了，一下又过了，这种情况同学们也可以去自我体会和互相探讨。因此，释迦世尊说的这个道理啊，人生如梦幻泡影，如露亦如电，完全是事实啊。

若未证般若，亦可作观临终死亡之际，就是我刚才教你们的方法，而回忆一生梦境将完，即会发现一生所作所为，金钱、富贵顷间将化为空无，你的身体也带不走了，自己的身体带不走，这个时候你才晓得人生确实是梦呵！话又说转来，由于你们多生累劫、多辈子若干年的业力把你们缚住，障其真心、妙智光明。就把真心啊障住了，把般若障住了，把你们的本来面目障住了，妙智光明同样就显不出来，认梦成真，梦中度日。人生就是这样的，在梦中度日。我希望我讲到这里啊，同学们，你们不要认为我在给你们讲课，你们要好好地体会，这里听了以后就要去回光想，上师说的是不是事实？是不是事实的道理？

「照见五蕴皆空」这几个字啊，是指的观照般若。如果照见无我法实相，就证受想行识的四蕴空。无我相证色蕴空，没有我相的时候才能证到色蕴空。内而身心，外而世界，无内无外，万

法皆空。就内身心、外世界，就是我前些天指的内空和外空的境界。那么，证到这个境界呢，就内外平等，万法就皆空了。就其空一字在梵语中译为「舜若多」，意即是因缘所生之法属空。这个意思就是说因缘所生的法呢就属空，从经书里头能证明如是之理。如《维摩诘经》说「诸法究竟无所有，就是彻底圆满地说来，是一切皆空的，是空义的。

空到底有几种意思呢，我们经常在说，证到空境了，那才不是一种境界的，有四种要义、有十八空，小讲都是这么讲法。一、空无，二、虚空，三、心空，四、法空。

所谓「一、空无」者，我们先来讲空无啊，简而言之，即是世间一切诸法，有生命或无生命者，皆由因缘和合所生，凡因缘所生法皆属不实，归根会成住坏空。这里就彻底说明，说明一个什么？就是世间的一切东西，有生命、无生命的东西啊，都是因缘所生法而致使其空。为什么是因缘所生法？因，昨天晚上也讲了，因就是先有因，那么才会缘起和合，相互和缘，任随做一个什么东西，它都是由于因缘双运和合才产生的。比如说你们身上穿的衣服吧，穿的是什么？是布，是毛线、是皮等等东西制成，但是它的因缘、缘起怎么样和合的呢？它是通过人工的情识之缘给它牵住，以剪刀裁剪，以线串编，然后才和合成这个适合你们体量的衣服，所以，每一样东西啊必须和合才能成功，如果不和合就不能成功。你们眼睛上戴的眼镜也是如此，是玻璃，玻璃是由于因缘和合成功的，为什么是因缘和合？它是以石英石等拿在炉灶里去炼制，炼制以后通过水银玻光镜理，然后一熬炼，才造成了你们特有的玻璃，经过刀片划、倒模子进行打磨边角，才出成了光，这已经是因缘和合，但还不够，还要以金属的框架，或者是塑料的框架，制成架子把

两片玻璃夹紧起来，同时还要有个钩钩，和合于你的耳朵上才挂得起，不然它还要掉下来的，所以都得要因缘和合才能成一种东西。那么人呢，也是因缘和合呵，人是父精母血合化而成，然后才产生了你们今天在这儿坐着的，如果没有因缘的和合，今天你们就不存在。

因此，凡是因缘和合之法，就要成住坏空，就是说成立、住下来、坏、空，最后的逻辑必然由是推测。我们的皆由因缘和合而所生，凡因缘所生法皆属不实，法是说的一切东西啊，不仅仅是方法啊，它都这儿啊，还有专门的逻辑学教授，他就最听得懂，就必定要死，就要无常，所以说，有生命无生命常，无常就是有情决定死，无情决定灭，这一定理即是因缘所生法之谛。因这样，这是定理，不能改变的定理。因此呢凡是因缘所生法的真理就是常性的。故尔《大智度论》说，《大智度论》怎么样解释的呢，「因缘生法。是名空相。」这就定了，没有二话可说了。由是得知凡因缘所生者均无自性，故谓之空。因缘所生的法都不存在自性的，所以叫空，空即无，空就是没有的，到最后会坏的，而且一直是当体即空的。因此，凡见诸相必入无常、苦、空之路，最后空。凡是你们见到的一切现象啊都会住入无常苦空之路，都会空的，这是第一个论题啊。

二、虚空。虚空者即空茫无际之体，以肉眼观，似乎无有明相，实则乃为色显，即色为体。虚空啊就是我们看到的这个虚空，以我们的眼睛去看，好像没有什么东西的嘛，就是空的嘛，但是，你们好好的想一想，眼睛虽然看到它是空的，为什么你要叫它一个「空」？那个空、所看到

的空荡荡，那个就是即空为体的色相，它就叫空，它本身就是那个样子，所以才叫空的，因此是色显，是即色为体的，这种色不是一种颜色，这种空是一种空色，是一种空的相状，所以同样是即色的空显。如闭目观空，假如把眼睛闭着再去看呢，就一片黑暗，有星光，黑暗星光诸色动之，开目观空则见光明异色或空茫一色，睁开眼睛看，或者见到光芒万丈、阴云密布的时候，看到暗沉沉的光色，等等光色，甚至于会呈现赤绿青黄朱白色，此即色体，虚空也是有体的，它叫色体，实际上叫做虚空。《大智度论》说：「虚空非可见法，远视故眼光转见缥色。诸法亦如是。空无所有。」《大智度论》啊给我们说得非常清楚，虚空是不可见的法，但它同样是法，就是说具体没有见，它同样是法，但是这个法实际上是幻化的。《大智度论》就告诉我们，远视呢就看到眼光转见缥色，就是有各种形象，有些时候你们没有仔细去观察，啊，下来同学们可以去观察一下啊。诸法亦如是，空无所有，实际上最后是彻底空，我们的人也空，地也空，什么都不存在的，都是执着所生，故谓之非实之空，虚空也，那么，二种空就叫做非实在的空，它叫虚空。

第三、心空。好好听，心空尤为重要啊。心空即是法性真如之理也，心空就讲法性的真如的理了，把它说穿，就叫法性般若的道理。此指佛菩萨证到无人相我相，无一切相，心无罣碍，万法皆空的道理。心空就是说是般若智照的空理、境智圆融的空理，是什么呢？就是佛菩萨，或者是我们的同学们，你们证到无人相我相、无一切相的时候，心就没有罣碍，万法就皆空了。为什么证到无人相我相呢？这个话往往你们容易蹦起的，就是说我们念头都没有了，还有什么人相、

我相呢？简单说就是这样子的，念头都没有，又不落于昏沉，但又不执着于这个光明之体、殊胜之乐，而于不执着的境界当中，心性无着落点，自然就无物可执，这时候根本就不存在有人我之相，人我之相是意识分别出来的嘛，男女相也是意识分别出来的嘛，意识都停止了，哪里还分别什么呢？意识停止，不是说你被一棒打昏死在那儿地下休克啊，是意识停止，功夫到一定的程度、住入定境如如之意，是这么一个概念啊，所以就万法皆空，就心无罣碍，就不存在有罣碍了。于此故五蕴自空，如果住到这个境界，心空以后，五蕴就空了，所以断除我执，然后五蕴自空，就这个道理。色受想行识，你心空了以后，六根就不起作用了，色声香味触法就对六根毫无作用，于是十八界十二处等列皆空。在这个时候啊，十八界、十二处、十二因缘它们都会空，一切都平等，自然就空下来，即是心空了，心空的道理就是这个道理。至于这个十八界、十二处，下面讲，这里不拖杂了啊。

四、法空。第四就是法空了。法空的境界就是菩萨所要证取的境界，不但人我空、心空，还要证到法空，就这么样一回事。法空是建立在心空的前提下的，必须要把心空做好以后，证到心空的境界，才能证得到法空。谓法空者，即是诸法皆空，无所得之实相。就是说到法空啊，就是诸法都得空，外境全空，心空不算数，还要将外境一切空掉，将我们所学的法都得空掉，不止是空法，外相诸法全部得要空。证到实相之境而无所得实相呢，如来之法身于万念之空际，就变成如来的法身了，到了这一步，于万念之空际，亦不应着空意，进入万念的空际的这个境界啊，所

谓空不是空捞捞、空荡荡啊，你们要记住啊，同学们，你们千万要小心，不要把这个法空弄成好像虚空那个滋味啊，这个空不是什么东西都没有的啊，不是那么一个概念啊，不要给你们讲了这么几天佛法，你们都认为空空空，就是一个空洞洞，不是那么一个含义，这是一个境界啊，境界而不着境的一种胜义，遍满无分之体相，同大千日月，是这么一种境界，而且连空的这个概念都不要执。故法空者非一相，它不是的一相，你听到没有啊？无多相，也没有很多现象，也不是一种现象。有的说，法空就是一个滋味，不是一个滋味啊，也不是很多滋味，并非一味瑜伽。非实非有，不是实，然而也不是有。非无有，又不是非有，不是的没有，但又有存在，乃为离妄之忘我忘法无所得相，是离开妄念、把我执忘掉、把法执都忘掉的没有得的一种具体形象，而不得之相，是名法空，这个叫做法空啊，在四空里面。

五蕴空者，即指「心空」和「法空」之空啊，初初修行的人不容易明白空理的，只有修得比较好的同学他就会明白。原于多生累劫，无始因缘生法成障，就是说多生累劫啊，无始、若干辈子，你们做的好事、坏事、种的因缘业力，它要呈现出来，从无明惑、尘沙惑里面翻出来以后，你在用功的时候，不散乱就掉举，不掉举就昏沉，睡眠盖等等产生，心慌意乱，包括白天当天随心所记的事情一齐压来，这一个月的事，这一年的事情，以及后头的后景、前途等等业力都要压在你的身上，因此就使你坐不下来、入不了定。当然，坐不下来、入不了定，就是由于没有做到心空和法空的境界，才造成的，因此称为无始因缘生法成障，无始就是若干年、若干劫，无边无始之因缘，自然造成因果的业力，成了你的一种障碍，五蕴就自己各自用起来了，色受想行识就

动了，六尘自然就对境了，色声香味触法同时发动而昼夜恒时、周年整月这样子不断，就把你锁在凡夫境界里头了，人就是这样子生活的，整天就这样生活，以色成执爱，受然后就领纳，想呢就取一些现象，行是造作，造作一切业力，识乃了别，识就专门了解和分别，故成现实精神物质实有，因此就成了我们现实、精神上实实在在有的东西。你们想你们，是不是整天五蕴就这样干的，你们说？从来没有不这样，从来如是，就连现在在听法都是，闻、想、受，全部占齐的，在这儿坐着，这就成了凡夫。因此，五蕴一动起来以后，它们就成现实精神物质的实有了，于是永无停息，而不现空理。它停不下来，空理怎么现得出来呢？你们想过没有呵？停不下来，空理就不能现出来。实则五蕴乃是空，如《增一阿含经》说：「色如聚沫。受如浮泡。想如野马。行如芭蕉。识如幻法。」《增一阿含经》啊就告诉了你们，全部是虚幻不实、乾闼婆，没有一样是存在的，同学们啊，你们要尽量地深入，细细地观察，方可由粗至细，见其理体。

这几句话非常重要，要你们深入细察，不是一句简单的话，深入叫深入教理，深入上师给你们讲的法义，解脱真谛，深入行持，然后细细观察，你们自然就见到它其中的道理和具体的证境了，就证到了，要见其理体才能证到境界。故初行持者，以「析空观」、「体空观」二理入法。

那么，「析空观」呢，应该由「析空观」和「体空观」两种道理去入法。

因此，初初修行的行者啊，就是初初要讲的，然后下面我们就接着讲。此析空观者，析为分析解鉴之意，观乃观察根由之理，小言即是将事物分解开来认识，大而言之即是将一切有为法缘生之理，生灭变化互相基因关系，支分细察其万有之关系之间的空理，此乃析空观也。这里主要是告

诉什么呢，析空观就是分析一切物体它们之间的因缘和合以及它们具体的空理现象，它们之间互相的结构变化，为什么属于空理，要用细细的方法去观察它，然后在这种分析、解鉴的情况下，把它分析出来，就名「析空观」。

比如我们当前所居房屋，就正如我们现在所住的这个房子，现在所住的这个房子，是啥东西做成的呢？是由水泥、砖石、木料、钢材、水电、房内桌凳、卧具、餐具、粮食，是用瓦块、钢筋、贴墙纸、还有雕龙画凤、我们的对联、地板砖、水池、楼梯等等若干，就组成了这么样一个格局的房子，这是具体组成的形式现象，包括生活诸有等用，那么还包括所有的生活等用和合成的。现在将我们这个房子分析一下呢，假如我们把上述所有成立的东西全部一块、一块、一块搬开，把对联刮平，什么都没有了，然后用刀「霹雳啪啦」的划成柴禾，再也没有人说它是对联了，再也没有人说它是「楼台空悬石垒山金壁荡魄」，荡个鬼魄，柴禾烧火去，就这样的。因为一切东西因缘和合才成功，因缘泯灭就没有这个鬼东西了，知不知道啊？那么，我们这个房子，把水泥也撤了，什么东西也一齐丢散了，墙纸也拆烂了，把它拿来咋办？拿来用一个飞机把它载着，撒在大地上去，这一下，再也没有人说这个是行园房了，那个时候，人家捡到的：唉哟，这儿有个纸，这个地方有个烂瓷砖。就是说，实际上那个房子啊，因缘和合的时候才成了房子的，因缘离散的时候也就没有了，所以说啊，这个房子就不存在了，因缘离散的时候，是属幻有缘生聚成，是幻有的缘生聚成，这就是真实现象，十几年后也许你们就会亲眼见到这一事实了，也许同学们不相信，等着看吧。

我到过北京，北京有个庙宇，是非常非常的著名，那个地方可以说看到是金碧辉煌，先有那座庙，后有北京城，它叫做一个什么寺啊？（有同学答：潭柘寺。）呵，叫潭柘寺，这个庙啊十分壮观。但是走到其中一个殿，我只看到几个散礅，那几个散礅安然如意地摆在那儿，一打听才知道那个地方就是大雄宝殿。当时就使我感觉到同学们最好到那个地方去悟一下境，这就是因缘所生法终归是空，它就不存在了，再等一万年，这个潭柘寺我看就没有了。所以说一切都是假象，一切都在幻化。我们人也不要认为，原始时代的时候，我们开始创造才有这么一个世界，这个说法也是不正确的，是我们人类自私的猜度。那么有一点我就可以告诉你们，中国人是原始时代开始创造，外国人也是原始时代开始创造吗？那么后来进入石器时代，金属也没有、无线电也没有，什么都没有，为什么大金字塔里面取出来一个电视机还能播放呢？还是彩电呢？那不晓得是多少万年以前的了，所以这个世界啊无始以来就有众生，就有比我们更聪明的众生存在。现在我们取出来的古董里头还有些很特殊的，这就足足可以说明问题了，众生无始就是存在的。那么，虽然存在，他们都在成住坏空，他们都是因缘生法，都会无常，要无常就得转轮回，就是这么样一个定义。所以说，在析空观里面，因缘生法呢就是一种假象，暂时聚幻而成。犹如房屋中原有的一物，这下有些人就说不对哟，我们房子里头还有东西的嘛，那么这个瓷砖丢了毕竟是瓷砖嘛，它没有空啊，哪怕就丢在新疆的草原上，它同样在那儿的嘛。对，同学们，这种疑问也是可以的，但这个瓷砖啊，它同样具散面分。所谓散面分，就是一件物体朝这个四维上下而分散，逐步分化叫散面分，它只会变小不会变大的，最后会彻底把它分成若干块。分成若干块以后，那

么我们去再一看，它的砂粒同样存在，砂粒又要分成若干块，因此是，空的道理是当体即空。

佛法上经常讲到当体即空，在这方面，我和有些大师啊有分歧之见。他们认为凡是因缘生法都具六方分，而六方分，分到最后就可以空寂空无，就没有了。我知道是不可能空寂空无的，我晓得是分不完的。比如说你分到最微尘的细沙，再把它分到一千亿份，它就有一千亿分之一，一千亿分之一那其中一份，你再如法而分它，又有一千亿分之一，所以说真谛是当体即空，因缘和合名立，因缘分散名灭，终归一切有为法皆在无常之中，这才是我们佛的真理。那么我们现在的身体、我们现在成立，因缘和合了，我们就名立了，就有同学们，各自有各人的体相，就出现在这儿。那么四大因缘离散的时候，这个人也就没有了。但是虽然你的骨肉质没了，由于物质不灭谛，那又是另外一种物相，那种物相还又在无常之中，所以永恒是无常的，没有常法的。什么是常？灭色归空，进入真如，而不执真如之景象，证得实相般若，乃至于最后证到三身四智的境界，就可以说是常法了，此常法是如如不变，不生不灭的常，那是佛的境界。所以说，世法、轮回之中没有常法。我今天给大家讲的，并非断常二边的俗谛含义，此指常法是如如不动不变之圣境，同学们不要理解为断常二边的常，如果误解为断常之常，那又落入有为相体了，这样又是掉进有常即有灭的凡人境界里去了。

如以房屋中原有一物（米）而分析，我们把它拿来分析，亦属空。有人说，嗨呀，房子不空，米也是实。因为米同样由多种物质组成，如把米中的淀粉、蛋白质、维生素等分解成立起来，我们把它分开的话，尔际米亦属空，这个时候米同样就空了，就没有了。那么

人家看到拿去一化验，呵，这叫做淀粉，那个叫做蛋白质，所以它就不是米的名义存在了。有人云：就是我刚才说的，有的大师说，他们所分解的微量元素之别，无论怎样，乃属实有固定物质，何以言空？正如我就告诉了大家，凡是物质啊都具散分法，即是由本物质之体位散发于空。就是说本物质啊它有个体位的，这个就是，它散发于空，因此物质的定义就属无常。刚才我们刚刚打开的录音，你看刚才一会儿又换一次电，电量就无常了，用了，用在什么地方去了？消耗了，化在空中去了，有些人说，未尽然，不一定是空中，有时候是无形之中就无常了，反正它无常了、它散分了。当下本相毕竟六方分，就是说当下呢实际上本相具备六方分。有的法师，经常有这方面的讲法，你们要注意，小心搅为一团了。为什么我再三重复，就是有前德大祖师们曾经这样说啊：分到最后不具分时，微尘则无，故谓之空。他说分到最后没有再分的时候就空了，这是不正确的，不可能分到最后没有。我就问你一句，随便你分到多少份，它就有那么多分之一。只能说当体空啊！我就不同意他们这种说法是正确的，不是强行要你相信我，这是可以推理的。因为物质诸法，能具分则具体，理属无分尽，理就是不可能分尽的，佛也没有说过要你空空空，空得来什么都没有，又不是要你说虚空，析空观同样不是说虚空的道理。分立的分子亦属体，但凡属体均为四大假合，如幻有实显。它这个体啊就是地、水、火、风四大假合的，是幻有，临时因缘聚合而幻有存在实显，确实就属于无常性，能具六方分，故当下体属空，因此呢当下这个体，就是具体的物质就是属于空的。无论大小微尘，亦属如是之理。随便你把它微细到什么道理，都只能说是当下即空、当体即空，无

有不「空」。就只是指当下的体无有不空、无有不无常，是这么一个道理。那么分下来的东西它又转轮了，当然，这专对析空观而言了，你们不要扯在其他方面去了啊，此乃由空间析空之谛，是空间的析空的真理，谛就是真理的意思啊。

现从时间再于分析，我们从时间分析三世空、三轮体空的道理，学佛法啊要懂得到三轮体空之理。现从时间再于分析，时间即是由事物之生灭相续、连接不断而假名为时的，若离事物相续，则无有时。这里同学们又要好好去体会了啊，我讲到，你们要自我体会。时间是由事物的生灭相续然后才推出来的时间，没有事物的生灭相续就没有时间。你们好好想一想，我们从早上到晚上，发现有时间的过渡，从中有粗的事物生灭相续，也有细的事物生灭相续，然后才造成的时间。相续啊，它们互相连接、相续不断。从早上到晚上，你想你早上你起来开始做事，一做事，这件接到那件，那件接到那件，而且五蕴齐动，包括坐下来没有事，意念也在动，这样观想、那样观想，因此就有前有后，自己就比量出时间来了，前后时间就凑出来了。假使说没有任何事情，没有任何观想，意念也就不动了，哪里还有什么时间？就没有任何时间。我刚才说的，有粗有细，细微的哪怕你就坐在那儿一动不动，但是你意识还是有前有后的在想问题，你写篇文章也是，从起头开始写到最后，也是时间逻辑凑出来的嘛，假如说没有去凑，怎么又能体会时间呢？时间是这样造成的，是由事物相续而造成的，如果没有万物的相续，就绝不可能有时间。

时间分三世，你们好好听到啊，分三世，即过去、现在、未来，过去名已灭，灭则空，如所

见之古代一切，一分钟之前的烟雾，已不再成立了。正如我刚才举的这个例子啊，我们所见到的古代的所有一切，还成立吗？你们曾经在红海招待所工作的同学，那种劲头、做业务的劲头，还成立吗？没有了。那么，抽烟的同学，只要一抽烟，烟刚刚吐出来还在，但一分钟以后就没得了，甚至于几秒钟就没得了，都是幻化不实的。而所成立者，有没有？有，无非记忆回思而已。无非就是大家脑壳里头所记得、回忆起的，事实没有了，只能回忆，回忆也是不完整的，不全面的。又我们眼前之诸有，已不是原有之物，原有之物已空无。比如我们眼前所看到上师，你们看到你们的书本，你们所看到的所有空间的一切，已经不是你们看到的东西了。因为原来的东西已经空了、没有了、无了。

好了，说到这里，同学们说：不对，我看到经书还是这本经书。你是粗犷的看到是它，实质上本体不是它了，为什么不是它？因为它在无常的，它无常得非常细微，你们用你们的眼睛是不能看到的，用你们的凡夫意识是体验不出来的。比如这本书，我们把它放在这儿桌子上，你再等一万年来看它，我断定它已经不存在了，已经化了。为什么化了？是否是用各种药物强水把它化掉的？不对！是无常把它无常掉的，它是慢慢慢慢进入所谓的风化也好、自我成住坏空也好，总的一句，它会没有。那么，它这个没有，是为什么我们当下看到又有呢？就我刚才说的，由于众生的肉眼不能看到细微，它的没有是由很微细、一秒钟变数千百万次、无量次坏死，这样坏来凑起没有的。那么，既然它有坏死，就不是原物，对不对？就不应该说就是它，这个道理，如果同学们听不懂的，我可以再举一例给你们听。假使说你们买了

一百斤米回去，在秤上一挂是一百斤，把数字记在本子上，那么这个米呢又被另外的人把它挖了一点起来，就不应该说这个米是一百斤了，要公心地说它多重就是多重，它就是少了。那么既然少了，本子上的记数已经不是一百斤了，它就不应该称是原物本体了，就不应该说是本体了，因为本体是一百斤啊。要记数，就要称一百斤记在本子上才行啊，现在已经是九十九斤九两了嘛，这才是公平的啊。你说上师差那么一点点上算吗？如果这样问就太愚痴了。那么，我就告诉你，我们买一百斤最值价的黄金，这下你就体会到了，我如果说是给你拿上一两，你就不干了，你说：「不是的了，我就是一百斤。」秤低了点你都不干了，因为它不是，这不是本物，不是那么多，对不对？所以它就不能称是本物。那么这是说看得到的，现在我们的书在成住坏空，所以也不能说是它。你说它没有成住坏空啊，它为啥会变呢？为啥会等一万年它就没有呢？它是慢慢凑起来的，所以当下的是空的，不是它本物。你们人同样是如此，虽然坐在这儿，你们都不是你们了，现在我可以喊你们某某某同学，但是反转过来，实际上已经又不是这个同学了，只能说代名为他，而他的本质在不断地千变万化，他的身体在新陈代谢，意识也是，如果说不新陈代谢，他再等二十年，他就会白头发啦？再等三十年，人家就会喊你某大爷啦？甚至于现在的老年人，慢慢慢慢、逐步逐步就堕落更苍老，会成为银须白发。都是由于短暂的时间积聚起来，然后才进入老，肉眼看得见的老，老又进入死的，就进入无常，不是明天晚上就用肉眼能分别老的嘛，也不是等一会儿走出门就明显老了嘛，要几十年，但这几十年是很微细的时间凑起来的嘛，这个时间是看不到的。那么微细到什么程度？我应该举个例子说，刹那生

灭，无常万变。万变都是错误，是无边变异，是这样在变，所以不能称当体是本身自己。因此，这里面就专门说了了，我们眼前的所有一切都不是原有的一切，原有的物已经是空无了，就是空了，它换过了，当体是空的。因一切事物均在瞬息万变，有变则非原物，都是在瞬息万变。说红对联是最看得到的，那儿农村里面，有些街道也还是同样，初一的时候就封个红对联，颜色就褪了（笑声）。那个红颜色哪里去了在门口，结果要不了两、三个星期就变成了白对联，这个对联就是我初一那天那个样子，嘿，简直就是它的嘛。」人家说：「不对哟，你初一贴的是红色的，这不是鲜红啊。」这些道理都是一个道理，它什么时候褪的呢？它慢慢褪的，它不是「咚」的一声一下就褪掉了的，所以就是无常之理，当下即在无常。如我们见到一个人时，当下念头已过，此人已非原有，因此人又进入无常之变异。如果没有变异的话，你就不会老，你们反思一下就晓得了。老由瞬息变异积累成显，故当下之人亦非属常法。就是说绝不是常法，不是常法，就是绝对不是那原有的。这里就彻底说明，有情无情皆是无常的，皆不是原有的。那么，既然不是原有，当下是不存在的。未来世还没有产生，未来呢，未来的时间对不对呢？未来还没有产生的嘛。未来的时间来都没有来，咋能说是有呢？未来是连产生都没有产生，未来的时间。无论未来一年半载、一分一秒、一刹那，毕竟未来未生，毕竟未来的时间还没有产生，意思就是说还没有到来，故定义不存在，所以未来还是空的，没有、没有，未来没有来，所以说是空的。

如此分析，前人不可得，后人亦不可得，后面后头都是空的，都没有。前下一刹那时，已成无常（过去时），故名刹那性空，刹那性空就是这样子得来的。这分析给你听空的道理。那么说当下就是我，等你喊过都过了，笔记都还没有起记，去记当下的我是啥形象的时间，已经都过了，都无量了。当回去看，都变了好多分子细胞了，都无量了。当下是空，过去没有来所以没有，现在没有，当下没有，三世都是空的，作者、受者、所作者，悉皆如此道理，都是空，因此称为刹那性空。其理告知，现在实质没有，这个现在绝对是没有的，由此故知过去空、未来空、现在空，三世皆空。因过去的属瞬息无常变换非实有属空，就是过去的这瞬息，都瞬息之间无常了，就万变了，属空；未来的本不存立，故未有，就没有，没有未来，哪里有呢？来都没有来，哪能就强行安进去呢？故未来未有；现在的刚出现，记录还未起动，已是过去，又没有了，故三世一切皆空。这里，同学们你们听懂没有？（同学们答：听懂了。）好！均不可得。不可得就是说都属空的意思啊，由是得知生时即灭时，就是灭的时候，就灭了，你本人就灭了的。你说现在我还有一个本人，现在本人你又灭了，你逐渐在灭，你拼命地在灭，晓得不？所以这叫生灭，无生又无灭，我告诉你。这道理就深沉了啊，没有生那么同时就没有灭。无生灭则万法皆无，由此可逐步悟鉴空理，此谓之「小乘见」析空观也。你用这个道理去

悟、去悟啊，你就可以达到辟支佛、罗汉的境界，这是小乘见地，先跟你们讲清楚啊，小乘才有这个推理入道，但是，同学们，我们这儿比较低的同学们，连这个小乘见都达不到，所以要努力，小乘见要迈过，要直超、顿超直入大乘境界。小乘法理都不懂，竟然这世界有些人还自称菩萨转世，末法时期的现象啊！

现在我们来讲第二，记住同学们，大乘见必须以小乘见为根本，不懂小乘见之理，岂论大乘见，那是骗人的话。什么是大乘见？体空观。体空观就是大乘见了，小乘见是人我空，是无我境界的析空道理产生的，大乘见是人我空、法我空，二法皆空，就是说既断我执、又断法执的境界。什么叫体空观？体空观是指万法之本体属空。大乘明白的道理是，万法的本体啊，都是属于空的，不用分析，它根本不用分析，而以一切皆空的理法去进行观察，它知道一切皆是无常的，一切皆空的理法自然去观照，知道它是空的，大乘得知当体是空，你看，当体是空，最后最后就没有了，不是这么个意思，它是知道当体是空，即证悟体空之理，它就证悟了体空的道理了，此谓之体空观。体空观就是这样来的，它明白了这个道理以后啊，不用分析，当体明白一切万有皆是无常空寂的，那么都是成住坏空的，所以就不用细致分析，就彻底知道体空观的道理。

如何观察体空？首先得观五蕴诸法皆空之理及十缘生之空谛。要讲五蕴诸法跟十缘生的空谛了。那么，五蕴诸法，同学们已经知道了，色受想行识，就是五蕴诸法之道理，是空的、虚的、不实的，是幻化的、唯心所造的。那么，现在还要观察十缘生的空谛，十缘生的空谛又直接与五

蕴诸法是相得益彰的。所谓十缘生者，一、如幻；二、如阳焰；三、如梦；四、如影；五、如乾闼婆城；六、如响；七、如水月；八、如浮泡；九、如虚空花；十、如旋火轮。这就是十缘生，为了让同学们懂懂，我浅显地把它解释一下。

怎样观如幻呢？就正如我佛所说：「一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。」就是这么个道理，此谓虚妄不实之相。就是幻啊，它是虚妄不实的一种现象，表现于如飞空隐形，异变地、水、火、风诸有为相，奇声奇香，触土可为金银白玉等宝，乃至水火互变，上下四维，无可阻挡，纵横万里刹那之间等诸异象，此现象非论理判断其因由，此乃行者尤为真言行者，特别是境行圣德最为自证自知之境，绝非世人所知之理，但一切现象皆属虚构的啊，就是如幻啊，它是虚妄不实的。行者有一定的功夫以后啊，或者是面对对方，或者是自我受用，那么有时候啊就会产生很大的力量，就飞空隐形，顿然踢一脚就不见人了，或者是飞到空中去。那么就像那个定海呀，不听招呼，飞空，这样子魔就趁机入体的？后面你们就知道了。由于他执着了，才这样的。又如大卫·科波菲尔等等飞空的道理是一个道理啊。飞空还要隐形，异变地、水、火、风，用手一指一下，火要变成水，水要变成风，晓得不？它变化无穷，我跟你说，就产生神通功用，这个道理的意思就是。第随他的心转移，啊，心转外境。还有奇声奇香，嘿呀，听到怪迷怪演的声音，各种声音，奇香。比如说我们这儿的同学，比如像这个运生同学啊，他曾经坐在屋里头，经常那些魔鬼一缠身，或者是幻觉一现前，或者是什么所谓的护法等等，就来了，就坐地，一直坐得地格嘎嘎地响，或者

在屋里头听到啥东西，门又打开进来了，他经常来汇报这类的现象，这就是十缘生的道理，晓得不？实际上是幻、幻法。触土可以为金银白玉等，拣一把泥巴起来，吹一口气，它就变成一坨黄金，变成一垛白玉，等等，这类子的事情。乃至水火互变，上下四维，无可阻挡。可以冲到地下去，可以冲到天上去，一切自由，穿墙入壁等等。那么，这个东西很危险的啊，如印度教有个教徒，那年的那个报纸，是五一劳动节那天登的吗？（有同学答：《文摘周报》。）哦，《文摘周报》，五一劳动节，上前年的报吧，结果就是一个印度圣僧就穿墙啊，穿了三米厚的钢筋水泥墙，穿第一次、穿二次，穿三次就穿来卡住。为什么卡住了？这后面就有这个道理了，你们好好听啊。就是无可阻挡，刹那之间纵横万里等诸异象，就是神足通，纵横万里一步就可以跑去了，此现象非论理判断其因由，就是不能用我们的论理科学来推测，简直无法解释的，此乃行者最为自证自知之境。他们自己证到，自己知道达到了这个水平，绝非世人所知之理，普通凡夫俗子是不能了解的。但一切现象皆属虚构，现象都是虚妄，不是真实的。有些同学们就说：不是真实的？它是假的了？他自己神经病产生的？不对，你们看到他就是真实的，因为啊，证神通的行者是，也是假的。但要说真实，你说你的是真实的，他的也是真实的，他确实能从这里到上海把东西给你取回来，能从外国给你拿东西回来，只要一个时辰，确实能穿地入石，但是它是幻化啊！我们人本身就是幻化，人就不是真实，因此与人一样的道理，没有差别，都不真实，不要以为它是自性，就是般若了，千万要注意这个问题啊。

但一切现象皆属虚构。如《大智度论》说：「是幻譬喻。示众生一切有为法空不坚固。」就是说，凡是这种情况啊，都是众生境界，都是没有了脱生死的，都是有为法，都是空、不坚固的道理。就是说一切幻象都是虚假的、无实的。那么再次申明一下，这里指的假不是说就没有这回事，这里指的假，再次申明，同学们现在坐在这儿听法都是假的，不是说你们都没有在这儿，而是你们的体都是假的，是这个真理啊，不是说它没有啊，或者是骗人的啊，不是用世法理解啊，不要混为一谈了。而诸有众生在现实生活事物中也是虚假无实的，所以这里说明了，就是一切众生，一切同学们，你们所处的现实生活等等事情，都是虚假无实，都是五蕴所缚，都是被幻所引、被幻所迷，然后才认为是实在的。

怎样观如阳焰？龙树菩萨告诉说的是：「而愚痴人见之以为是水，但阳焰本非是水，且自性亦空。」阳焰亦名「野马」，日光着微尘，风吹野草转，名之曰阳焰。这里啊，龙树大士讲的，愚痴的人、凡夫俗子的境界、不懂佛法的众生，他们呢，见到阳焰啊，就认为是水，就是说风吹野草转的，日光着微尘的时候啊，看到是波浪滔天，跟真水一模一样，他们就说是水，实际上那是风吹动野草，转动以后掀起的波涛。阳焰这个东西啊，唐大姐也看到过阳焰，我们是在那个红池坝大草原上，突然阳焰出现，嗨呀，简直跟海里头的水一模一样，波涛，我当时赶快提出要求，喊他们用电视拍，他们说前面还有这样的草原，所以就没有拍成。由于没有拍成，后面就再没有这个现象了嘛，简直看到那个水啊，波涛涌起来了，嗨呀，结果实际上是美国的一种什么拔毛草被风吹然后光照产生的。真实的？不是的。它是草，风吹野草转，而不是真正的水，愚痴

人认为它是水，就是这么一个道理。由于那个草原很高，如果是很近的话，我都要把这些拍照回来的，太远太高了，在高山上。这个是雪山的顶上，它那个是海拔多少米啊？（一同学答：三千多。）三千多，那么高的地方，上头野狼、动物啥都有。我们的众生啊，就好像在这个阳焰里头，被假象所迷，就执着世法，取着此是男相，此是女相，分取善恶诸相，实则蕴界诸法并无男女善恶有为之异分，属缘起性空，现实事物中，众生不明，认假为真，永执不息，终为假相，一无所得。证圣境般若慧的行者见一切诸相，乃至神奇异变，诸佛海会，了知唯是假名，谓之阳焰。

这里，同学们又得特别注意了，就是说阳焰啊，它是一个代表名词，就是告诉大家，在五蕴空相之中啊，本来没有这个东西存在的，男的女的、善的恶的、长的短的、绿的红的，诸有分别的缘起都是空的，实相境界里头本来空。在现实事物中，我们的众生啊，我们有的同学们啊，当然我指有的同学我就不能这样说了，他们本身对这个很理解，但有的就认假为真，就对假的，男男女女的，想到他又不落教，又对我如何如何……自找苦吃，找些事情，分别心产生的，就永远执着不放，终为假象，一无所得，最后把时间光阴拖过去，什么都得不到，彻底住入成住坏空。证圣境的行者，那么就不同了，他见到一切现象，乃至于看到神奇古怪的变化、诸佛海会的出现，诸佛海会就是佛菩萨，乃至于现灵山会的境界，一切神通变化，包括飞空隐形等等作用，他都知道这是假象。正如我前两天告诉同学们的，神通都是幻化，根本不可执的，谓之阳焰。那么既然神通是幻化，又要拿神通来干啥？那是得到漏尽通以后，为渡生方便，这是指的

佛菩萨在行持当中所做的事情啊。那么，我们的同学，如果稍有发神通的同焰啊、虚假不实的啊，执幻为真以后就不得解脱，最后就彻底完蛋，不能执妄为真。

怎样观如梦？《大智度论》说：「如梦者。如梦中无实事。谓之有实。觉已知无。而还自笑。」在《大智度论》当中，是这么样表明，凡是梦呢，是不实在的，那么在梦中呢就好像是实在，当我们醒的时候呢，是这么样表明，凡是梦呢，是不实在的，那么在梦中呢就好像是实的梦嘛，不实在的，结果我还睡在床上。」人亦如是，确实梦就没有了，因此就一笑了之：「嘿，哪里是啊，搞半天是在做样，实际上是梦，人生同样就是这个道理，我们人生啊，同才是真正的我，搞半天我网在里头干啥！尽在执着世间法，眼耳鼻舌身意，搞糟了，嘿呀，完蛋了，完蛋了！你就晓得了。所以说要明心见性，要求你们察见般若，以三般若来取境，来证无相之相、无得之相。在《大智度论》又继续说啊：「诸结使眠中。实而无着。待到觉时。乃知无实。亦还自笑。」就是说，无始以来而实沉迷之中啊，实在没有具体的这么一种现象，那么都是空。但是呢，由于众生所迷，就执于诸结使眠之中，就昏沉坠堕，网得六极所堪，而贪色声香味之着，觉悟不了。如果一旦他觉悟的时候呢，马上就知道不实在了，同样就一笑了之。这是说人在睡梦之中，见诸境相，己亦亲临，就自己亲自去走进去了，苦乐悲欢，无所不有，以为实事，待到醒觉，一无所有，乃知是梦。那么这里不解释了，同学们可能听得懂了。而还自笑，同样自笑。众生世界、现实生活事物中也是如此，先迷认假成真，后悟亦还自笑。当他们悟了的时候，这里边有五、六位同学。当他们悟的时

候，就会想到，唉呀，我错误了的嘛，诸结使眠，实而无着。

怎样观如影？我们怎样去观如影子呢？《大智度论》说：「如影者。但可见而不可捉。诸法亦如是。眼根等见闻觉知。」《大智度论》说得非常清楚啊，如影呢，就是见得到的而实在是没有的东西、拿不到的东西，眼根和见闻同样去体受这个如影的境界。比如我们现在对门啊，那儿庭院里面的镜子，我们走进去的时候，看得清清楚楚的，简直完全存在，但是里面确实是影子是不实在的，所以啊，但可见而不可捉，就是说要想去把它逮住是逮不住的，此说明镜中的影子是不可捉。如若欲捉镜中之影，当回光自捉，即自捉自体，镜中显影自然捉之。那么，我们要想真正地把它捉到呢，就只有往自己的身上抓，就抓到它了，你不往自己的身上抓就抓不到它，那么这里指的抓是什么抓？就指的对面的影子不可捉，那么反转过来，我们应该回光来返照我们自己，不执着其影子而自性现前的意思，这个含义是这么一个含义啊？心不向外驰求。

又如于日光明耀之日，常察见水泥公路程达里许，一里路左右的地方，特别是你开着汽车啊，最容易看到的，可见到江河水流倒影依然，碧清明现，而于近处则一无所有。那么走近一看的时候，什么都没有了，故知光幻之显，实则如影故，所以这个就叫做光幻。这个事实，在成灌公路，好多个人都看到，我们在汽车上，我说这就是如影的道理。看到公路上的水，嗨呀，真是清楚得很，好多人从水里头走的嘛，那么，走近了，又没有了。汽车也在水里头开，它不是一丁点儿水，简直是在江面、海面上开，水还在闪动，水还在哗哗的，你说似像非像吗？不，完全是水，可以说。当时看到的还有些哪些人呵，反正有好多个人，在成灌公路最容易出现的，哦，她

都看到了的。所以说这就是不实之影子了。那么，到底水是从哪里来的？是如幻影或者如光所聚，因缘和合光照而生，一时所生之水。那么，因此走进去了以后，实际上又没有了，所以说它叫虚假无实，在现实生活事物中，亦是如影，那么我们在现实生活的事物中呢，同样是如影子，是可见而不实，故不可得。又告诉你们了，同学们在现实生活事物中，一切都如影子一样，不实在的、虚的，因此，不必要去执着它，暂时的，一会儿就没有的。所谓的间，或者是几天，或者是几年，总的一句，时间是由世事、事物之而推、而积聚所成，但是终归会没有，因此是空，不可得的。

怎样观如乾闼婆城？以日光初出，折射海中之气，时有幻显庄严楼台是名蜃楼，随日光之转，楼台自无，众生因缘共业所成，亦时有所见初境显之。这个乾闼婆城啊，它是一种特殊的日光，遇到某种云层隔着而产生的。有时候啊，看到有时间，射照在海里头啊，它是一种特殊的日光，遇到某种云层隔着而产生的。有时候啊，看到有庄严的楼台亭阁，古代的和现代的，等等，都会显出来的现象呢就叫做乾闼婆城。中国显过好几次的了，乾闼婆城在南海最容易出现，电视里头还拍下来播放了的，就是蜃楼，好多人在河边围着看啊。那么日光逐步升高以后呢，这个乾闼婆城也就自然消失，就没有了，也是不实在的，也是空幻的。大乘行者，尤为真言行者，修至三品悉地宫时，可见下品诸天宫及修罗宫。就是大乘行者啊，只要一进入、修到了三品悉地宫时，就是说啊，修到三业相应的时候，身、口、意三业都得到了相应以后的成就妙果，到了这么一步，初取得这么一步，上品的境界就要生密严净土，就是十万亿净土，那么中品呢，就是十万亿净土、无始的净土，如严

净、西方极乐世界等等，这些就是中品境界。上品呢，当然就高一等，它叫密严净土。下品呢，就生于诸天、修罗宫啊那些，就是阿修罗所居之所啊。当然另外也有最高无上的法，能让你当时进入，就是马上进入啊！那是觉行法，不在这里讲。那么概括地说，只有密严净土是超过三界之上的，除此而外，中品、下品都还在三界之列。行者于此诸相当作乾闼婆城，众生在现实生活事物中亦应观之如是。我们的行者呀，到了这一步了，任运自如，可以去天上，玉皇大帝招待你吃饭，等等等等，乃至于天女给你送供，到极乐世界、到阿修罗城国等，那么都要作如幻观，不然你又执着在情识里头，你谨防又要糟糕。你说嗨呀，成就得这么高，还要这样啊？必须如此，最后才能成为菩萨，乃至于最后才能得到成就，否则是不行的。普通众生呢？我们在现实生活中呢？更应该作乾闼婆城观。那么大的本事，那么现实的东西，移山倒海等等本事都存在，都要觉得是幻化，何况现在普通生活的境界、普通凡夫的生活？一切都不要把它看重了，要作乾闼婆城观，要观如虚幻不实。

怎样观如响？比如入深山或空殿之中，于静无人时能出异音之响。在深山或者是空殿里头的时候，一用功静下来的时候，经常听到异声的响动，特别是深山里头，有时「嚯……」，要听到「哈哈哈」的笑声，有时候洞里头可以听到音乐，或石头「梆梆」就垮了，结果去看，什么都没有。有些空谷的古房，最容易发出这类的响声。那么响了没有？响了，也是如幻的、假的，在人多的地方听到，响没有？响了，也是如幻、是假的，走到成都市中心盐市口，响没有？响了，但是如幻的、假的，先作这种观，先有这种理解，知道万法皆是不实的，最后进入深一步的境界

啊，它就会真正的如梦幻泡影。

比如张凤池先生，他在盐市口破重关，突然看到，这抬着他的轿子怎么如梦幻泡影呢？就住入外空境了，他就用手一揽，轿杆就被揽过了的嘛，哎，他就想到干脆我下去，一纵就空了，人家抬个空轿子。他就从那墙壁一钻，而钻到别人的屋里头去了，就真正的「如如电」了，他证到这个程度。但此时，这位老人非常有功底，因为他的学识很高，他对佛法啊是研究精深，而且他自己的证境证德是毫不含糊，正知正见，是十分清明了觉，所以从来不执着，作如响观，从来就没有认为这是实在的，后来证到了大成就的境界。无论是什么大响小响声，凡是听到这种响声，都不要认为是实在的。世俗上的普通人就认为它是真的，等于是好像到了城市的闹声认为是真实的一样，实际上是分别心造成的。这里再三告诉我们，为什么实实在在的东西又说成分别心？意思就是说，你没有分别心了，自然这些东西就不存在了。所闻响者无生无灭，听闻到的响声，它响起来的时候，没有的，于自性空，那么它消失了，也不是就没有了，于幻化转，无生无灭，根本与我们的自性没有关联的东西，自性中没有这个东西的。非有非无也，悟般若之人观诸声响皆为菩提妙音，悟般若的人观到一切声响都是菩提的妙音，故而不执着，要观菩提妙音。那是不是就想：哎呀，好好听啊。你一认为好听，就起心动念，就不是般若了，不要执着才是菩提妙音。我们现实生活之诸响均为非实，当作虚响之观。现实生活中的所有一切响，都是虚响。

怎样观如水月？人生于世，悉皆六大虚幻和合缘生，实则如「水月」，水月者如清水中见月

亮，其相实有，用手取之则无，尔际实非水中有月，所见月者幻显所成。就是说啊，同学们在这个世界上，在这个现实的生活中，一切都是六大虚幻和合生成的，地、水、火、风、空、识而组成，实际上等于就是水月，就相当于清水里头看到一轮明月，看得清清楚楚的，但是，清水一动，明月就不存在了。那么，我们用手去摸它的时候，月亮也没有了，实际上是月亮在天空所倒影下来。但是天空是否有月呢？天空也无月，也是虚幻的。为什么说虚幻？这里又告诉同学们了，你们的身体本身都是虚幻，因此月亮也是虚幻，凡是四大之体都是虚幻，都是住入成住坏空的东西，怎么不是虚幻呢？所以，在现实生活中，一切有为之法，悉皆应作水月观。我们把所有一切事情都要看作水月，都不实在。看、观，还要实在地证啊，证到如水月的境界，这里处处叫你们观，当然，你们能证就更好了。

怎样观如浮泡？浮泡者如天下雨时，落于水中所起之泡，这个浮泡啊，就好像天上在下雨的时间，水一急，气流一和掺，冲在气泡中间，就产生泡，但是它会刹那泯灭的，啊，所呈现的一切泡影都是虚幻不实的，会刹那消失的。但尽管是泡子，泡子的大小、各种显现，都是属于水性一味。这个道理非常之深，这里就讲明了一个真空即是妙有的道理了。就是一切现象，虽然是幻化，如若不执，则妙有化为真空，如若执起，则妙有成为凡俗幻境，它的差距就在这里，不能执着，要知道水性一味。如众生异别于诸佛菩萨，但法性乃属一味平等，就是说，众生跟佛菩萨虽然是有差别的，实际上他们的本性是平等的，一样，没有高低，差别只在迷

悟之间。众生迷其六大假合之身，众生迷到六大假合的这个身体以后啊，就不晓得他们的身体属于浮泡。诸佛证得此理，故知而观一切有情，世间诸法如浮泡，就是世间的一切法如浮泡，由是得知在日常生活中之一切，均作浮泡观之。众生跟诸佛菩萨的差距就是，众执五蕴、执我法二执而生存于世界，诸佛呢就是六根平等，空寂五蕴，五蕴是般若之智，而证得实相妙有以后才能转幻成妙，在这么一种境界上，就知道一切皆是浮泡。这个道理就愈讲愈深了。你们愈来愈要开始坐飞机了，我跟你们说。前面讲要空五蕴，现在几句话突然说五蕴不需要空，这你们就很不易听懂了。这里面啊，有证得比较高的，比如说他就能听懂，这是真空妙有的关系了。但是，先不要管，总之一切作为浮泡，先空寂五蕴再说。

怎样观如虚空花？虚空花非是实有之法，就是说不是实有的，是空幻的，无众生，无诸物，一切都不存在，一无所有。就是说，虚空的花啊，是非实有之法，没有时间的长短、寿命、过去、未来、现在的现象。众生愚痴，迷乱心性，迷其本性以后，认妄为真才有男相女相、人相我相、众生相等等相，好坏之区别。那么，不认妄为真，住入本性以后，就不存在有分别心了，舍弃诸法实相，执着假合虚妄，这就是众生的行为。如果说是不执假合的虚妄，不舍诸法的实相，而又不执诸法实相，那就是解脱的本体。由于认其有众生男女诸所物件等，执着一切假象，才认为有众生、男女、诸物所有存在，有同学们在此坐着听法。昼夜恒持执用，就是说整天整夜啊这样用，由是而不明此乃属虚空

花。他们就不明白，等于是虚空花，如烟炮火焰，前两天，初一，三十，来放鞭炮，厉害的呀，打得来遍虚空都是虚空花，刹那展现虚空，实则顿然虚无。就好像是烟炮火焰，前两天，初一，三十，来放鞭炮，厉害的呀，打得来遍虚空都是虚空花，刹那就没有了。那么，此时一幻，又是三轮体空，过去没有，现在没有，现在，这个当体没有。时间上也没有，空体上没有，所以要结合到前面所讲的来听，你才懂得到。假如说有个很愚痴的众

消灭，刹那就没有。行者在行持中，于证境之际，常有多种幻相实显，变化无穷，当作虚空花观。而值得一提的是，你们怎样在检点自己的行为、怎样在行持、怎样在检点自己的行为、怎样在如法修行。当然，给上师提一提，有时候给你更正一下，也是可以的。但是，我们没有证到这方面的同学呢，就要争取努力。没有虚空花、没有旋火轮，也无所谓，有了的，应该作虚幻而观，也知道它是假东西。众生于日常生活事物中亦复应如是，知理观境不可执着。那么我们在日常生活当中，所做的一切事情都应该当做虚空花观，知道这个理以后就晓得，哎呀，无所谓，管它的，这都是虚假的，要作虚空花观。

怎样观如旋火轮？如人手持火炬，旋转于空，其随转之方向而现诸多异形火路，转圈形则成圈相，转长形则成长相、圆相、大相、小相皆由心所指行业，你转圆形、方形、圈形、长形、短形、大形、小形、各种形，都是由你的心头所转出来的。就是说，拿一个火把在空中，晚上，「呜……」一绕圈，人家隔很远看到就是个圆圈；丢在虚空就像个长龙似的，各种样子都是转出来的，就此一火成种种幻相，实则非有。一个火啊，它就要成种种幻相，实际上是没有的，幻过就没有了。那么，此时一幻，又是三轮体空，过去没有，现在没有，现在，这个当体没有。时间上也没有，空体上没有，所以要结合到前面所讲的来听，你才懂得到。假如说有个很愚痴的众

生，他又从来没有见到过这个东西，隔得远看，嗨呀，那儿有个啥东西呢？那真正的有啊，他说。实际上，人家有个小娃娃在那儿耍火把，转成的圈圈，当下幻有，实则虚无，归无常性，是不存在的。凡所众生所见一切生活事物之幻相，亦复错认为实。就是所有的事物现象，众生把它认真了，就认为是实在的，实际上呢，不是实在的，是假的。

因此，我今天就告知在座的同学们以及今后有机缘听到法的同学们、其他的众生和善知一切现象都是属虚妄，就行者于修持受用中，所见圣境等，不管多好，都不能作圣境界观，就要受群邪，就要入魔。那么，所出现的圣境界呢，亦复由净业菩提圣心，法义妙用所显现的，当作幻观。它是由你的境力、菩提圣心、法义妙用所显现的，应该作幻观。出现圣境界并不是坏事，那还要有菩提圣心的境力才能出现，要有渡众生的圣境、要有行善业、行六度、如法修行的境界，你才会出现圣境界，业力轻了，末那意、阿赖耶才会尘沙演变，最后才会神通显现，圣境界才会出来。虽然出来，但是也要作如幻观。由于这个道理啊，应该明白世间上的一切有为法，无论情识或者是器界的，皆属缘起性空，并非实有，就是说由于这个原因呢，不管是有生命的也好，或者是物体、物件也好，无生命的也好，都直接属于当体、缘起性空，不是实在有的。

体空观主要是大乘行者采用之鉴道，好好注意，它不是析空观了，是大乘行者采用的鉴道。所以我就要告诉同学们，要用体空观的办法、要用体空观的鉴道去修持自己，不要用析空观的鉴道啊。

上面所讲两种观空，以明十缘生之空理，均属五蕴空谛道，在五蕴的空理中又有我空和法空。「我空」即人我空也，是说凡所众生均有身心，但均为六大和合五蕴幻用，没有常一不动的当体。就是说暂时和合、暂时幻显，不是永恒住下来不动的，那么，动了就没有当体了，所以「我空」。「法空」即法我空，因此，「我空」。「法空」就证法我空，这就是菩萨、大乘行者的境界。明一切法皆由因缘而生，因缘生法，无常性故，故无不动真实本体，所以「法空」。就是说因缘生法呢，它都是无常性的，从来没有什么不动的真体。比如说刚才讲到的虚空花也好，旋火轮也好，如幻如泡也好，都是当体显现，刹那明幻、刹那散灭，没有说不无常的，所以就没有当体实体，而是当体即空。

小乘所证者断人我之相，断人相我相，以我空为谛。这里指的小乘，就指的罗汉、辟支佛、声闻缘觉啊，他们所证的是以我空为谛，只要把我空、人空就对了，法还是要的，法是不空的，于现量中要纵横使用的，如实有而存。因此，是小乘境界，它是走析空观的路。大乘所证者断法我二相，就是说把法断，还要我断，两种现象都要断完，以法空为谛。因为它先断我执，后断法执，所以就以法空为真理，证到法空为真理，就是这个意思。于经藏中又有「但空」和「不但空」之理，「但空」是把空当成真空，除空而外，无有成立。就是说「但空」呢，是把空当成一种真空了，真正的空的境界，除空的以外呢，就没有成立的，这个是小乘的境界啊，不知道实际上是假合实有存在于空。就我前面讲的有的大师啊，实际上就整成「但空」去了，就是一切空空空，空完，空完没有了，除空以外没有什么。实际上是有的啊，灭不尽的。

所以说，修行怕落入灭尽定，落入灭尽定以后，就进入小乘境界。虽是空在这空中的，照常存在的，不是说没有。不但空是中观的鉴道，我就是主张中观鉴道，我也认同唯识、法相鉴道，这是一个阶段层次面的取舍，摄受不同根器缘起的众生鉴道，知其万法实相本空，而有亦属实。就是我们虽然知道万法实相，那么因缘聚合，暂时存在属空，但是有见现象也确实是实在的，实实在在是有的，也就是有空亦有实，空有不遗。既然有空境，又有实在的本体存在，这两种都不能丢的。空中摄有，有内存空，空即是色，色即是空的道理。就不能离空取色，不能离色取空，真空妙有的道理就在这个里头了。因此，空中摄有，有内存空。小乘求证者是「但空」，大乘求证者是「不但空」。那么我们需要走的路子是不但空的路子。

佛说空谛，还有细分，如十九空和二十空等。那么我今天呢，就先排列名数，今列《大般若经》说十八空，以作对经研习。十八空者：一、内空，二、外空。在这里呢，我不想给同学们讲深了，因为你们该证到的呢已经证到了，未证到的呢根本无法懂得十八空的道理，所以说呢，我就先把内空和外空简单给大家说一下。所谓内空，就指证到情识二境、我们自己心空的境界，就是属于法相内境的境界，自我妄念寂无，前念已去，后念未生，万象不动，于中不执，达到内空境界。所谓外空，即是证到外境一切，如梦幻泡影，如露亦如电，任运自如，穿墙入室，就证到外空境界。内证精神之空，内空呢是指精神的自我空。那么，这种空是很容易达到的，如果能六根平等，五蕴空寂，就证到了。但是，外空是物质的，摆在我们面前的，那是现实的，不容易

空的，这种就必须要用特殊的功用，这个特殊的功用就是要心转外境而不能被境迁，这就要牵涉到八万四千法门的学习了，把它说原则一点，就是要求法了，然后争取去证外空的境界，让物质都空下来。那么，内外空的境界还有多重解释，在此呢我不想给同学们说得过深，因为一讲到空理，就牵涉到般若的很多道理了。同时内外俱空、法我双亡的境界，因此才产生了内外空。四有空空，五有大空，六有胜义空，七有有为空，八是无为空，九呢就是毕竟空，十是无际空，十一散无散空，十二本性空，十三自共相空，十四一切法空，十五不可得空，十六无性空，十七自性空，十八无自性空。只要证入无自性空的境界，那么就是证入般若圆明境界，就证入实相般若的境界。

证空的深浅，证到哪一步，就是证果的深浅，就是登地的大小。登地就是登菩萨，看是你证到哪一步的菩萨的境界。十八无自性空者，乃属圆满般若之谛。十八无自性空的境界，就是最高、彻底圆满的境界，此即无五蕴可断而自证诸法空性，五蕴自空也。处处要喊断五蕴，这里讲到无五蕴可断，本来就没有五蕴，根本不需要去断，那么，五蕴自己空，证到这一步以后，这是功夫用到一定的程度，五蕴自空下去的，前面是讲五蕴怎么样起坏作用，后面是告诉你用什么功用方法去证空境而让五蕴自空，根本不需要去断五蕴。那么从因果学识上来说，五蕴本身就断不了的，哪里想断它就断了？比如要冷它就是要冷。要用功夫，因此产生佛法的八万四千法门，各种佛法就产生了，法里头又有具体的方法，要灌顶，传你一个什么法，你要冷，冷就教你一个拙火定，马上生起三昧火，晓得不？然后你要

空，就可以教你进入光明无住境，甚至于教你修空行的气入心升空法，教你神识空身如幻等等。好了，我今天呢就暂时跟同学们讲到这里。

度一切苦厄。

今天我们讲的是「度一切苦厄」。度者，施行挽救之义。凡是牵涉到度啊，不管怎么样度法，都叫做挽救，就是把你从另外一个地方渡到你的目的地，叫做度，或渡船，或渡你的思想、境界，都可以称为度，度就是施行挽救之义。但是渡不能代表就把你渡到了，渡了即可为渡脱之义。因此，渡到了才能称为渡脱的意义。一切者指普遍性、所有一切，这个词语不光是佛教上面专用，佛教的词语也流到民间去用去了。民间的所有所有的，不管指人也好、物也好，经常都用到一切，一切的意思也就叫做全部一起的意思，因此它存在着一种普遍性。那么不光是指普遍性、所有一切，把一切统在一起，把所有东西统在一起，把多元化的统成一元化，统起来也叫一切。一切，所以，一切者指所有世间上情界和器界、归纳万有的一个名词，称为一切同时又是包含着所有包括义。

苦即世间一切诸苦，这下边就讲的是苦字了啊。苦就是指的世间一切诸苦。世间我们不说了，那么同学们也知道就指我们人在的这个整个世界，包括处的世事、处的世界的事物性的和时间性的一切的所有苦难，在这里指的界内如生老病死、分段的生死，见思烦恼之苦。那么它分界内、界外啊，界内呢，比如有生就有老病死等等，那么这些死呢就包含着分段的死。什么叫分

段？这里面就专门说明了一个问题，就是我们的同学们也好，所有一切众生也好，凡是牵涉到人在死的时候，牵涉到众生在死的时候，都属于分段性死。所谓分段性死，小而言之，是一生之分段，大而言之的分段，小而言之的分段，比如说，你虽然现在看到身体很健康，你已经死了多少次了，因为你的身上还有很多细胞、血球，他们都在变换，都在死，所以有分段死。

这里同学们没有仔细去想过，任何时候都不是固有的，都是刹那生灭、无常变异的，没有实体的当下，所以说是我空、人空、法空，我在这里再告诉你一个与众生同体的关系、本无自己的道理，这个在佛法史上还没有哪个来解释过，那么我到今天可以给你们开示。你们好好想想，同学们，你们现在能说话、能做事、能思维，眼耳鼻舌身意都能产生具体的受用，这个你就感到是很实在的，实际上用我们现在的科学来分析，已经不能说它就是你，因为啊，你是一个世界，而不是你一个本人，这个世界也是空寂的，大至宇宙是一个世界，小至自我，跟宇宙同体，也是一个世界。为什么组成了你这个人了？是由父精母血合化而组成的这么一个人，但是这是总概念，其实啊，你们的身上全部都是红血球、白血球等等细微的微生物而组成的一个机体这么一个人，他们是有生命的，他们有鼻子、有眼睛，同样有眼耳鼻舌身意存在的，这个问题在医学上已经彻底证实了。因为当今的科学把这个东西解释出来了，把这些微生物的、圆球性的、扁体性的、毛极性的、多元化系性的微量元素性的细胞，不管它红血球也好、白血球也好，那么我们都把它分解开来以后，你这个人就被解体了，就没有了。但是当分解开以后，他们的生命是独立成立的。

他们独立成立的，那么你这个生命又到底是怎么样一回事的？又依附在哪里呢？说穿了，本身就没有你自己，而是这些众生组合在一起的共有生命世界，然后再成了你这么一个世界，他们所享受的世界同样是地、水、火、风世界。在第一次讲地、水、火、风的时候，我就给同学们已经讲得非常清楚了，什么叫地、什么水、什么火、什么叫风，这里不详细补充。

因此说到这个问题以后啊，你们会发现每一个细胞又是若干层次生命世界以后，你们进入更高层次般若境界以后，你们会发现每一个细胞又是若干层次生命组成的，每一个细胞。因此，本身细胞也是空寂不存在的，这就是人体与宇宙的一种具体科学关系。当然，能明白般若的道理就更能明白这个道理了。这个道理虽然在古德当中没有任何人讲，但是根据我自我清楚这个境界，我已经彻底发现了这个问题。所以在前几年，有的大法师在和我一起座谈的时候啊，我就跟他们讲到了这个问题，他们都感到是非常精妙而新鲜，并且觉得是至高无上的真理。假使把这些细胞拆了以后，他们是独立的啊，每个是，甚至于还组织部队打仗的呀。有人会说「那不可能喔，打什么仗呵？」要打的，比如拉肚子的时候，他们要产生他们的作用，要去维护自己的国土，生疮的时候，他们也要去奋抗，要跟病菌两个厮杀，到最后被病菌打死以后，他们的尸体就会很快腐烂，他们的尸体的烂法同样是气先断，同样是热散退，然后肠胃腐烂，皮肉再烂，筋骨再烂。但是他们的死以凡夫概念来说是非常短暂的，很快就死了，就烂了，烂了以后就化脓了。这个问题呀，同学们还

可以去细细地考虑，所以说人也是一个世界，就是这么样一回事。但这个世界本身是空寂的，这里面还牵涉到这些细胞、血球的共业与你的关系。世尊在讲佛法的时候，这一部份没有开示完，祂难道说不知道吗？祂的见地太高太高了，证到了无上正等正觉，怎么会不知道呢？今天我是仅将我自己了解的来告诉大家，因为世尊就有阐提之规定，其中一条就专门指了，学法的人不能故意刺伤自己的身体是要犯罪的，不是错误，而且这一种罪也是下堕的罪，就等于是伤佛身一样的道理，也等于是伤生害命一样的道理，这里面就包含着很多层含义。当然，随便给同学们谈到这里来了啊。

我们的众生啊，凡是众生都是受着生老病死苦，苦当然就指世间的一切诸苦了，界内的生老病死、分段生死就是说你的身上的血球、细胞他们在死亡，也算是死的你的一部份，他们彻底死亡了。我们不能那么自私，总看到自己要断了气才叫做死，这是一种死法。另外的分段生死，就是自己平常随时衰竭而直接最后彻底四大分解而死，这个也叫分段生死，因此不能说它是顿遍而死，叫做分段生死。但在佛菩萨境界，三世世之解说、一世之解说。那么，从无始之解说，分段的生死就是这一生你变人死了，下一生你或者当天人，做善业做得多，他死了，也叫分段生死。但在佛菩萨境界，三世么分段与不分段的问题，这是凡夫心识起意识分别才产生分段生死的概念的。当然，我们在学佛法，要证得无上菩提，难免经过凡夫阶段，所以说分段生死，也属于正理正教、正知正见的说法。有见思烦恼之苦，众生是有见思烦恼苦的，见会产生苦，思会产生苦，他们见也好、思也

好，都会积聚烦恼之苦。那么见为什么会有苦呢？见就相当于闻，也相当于听来苦。见一切与自己不相应行所，对你的恶业要产生苦，见一切则是动其心念，落入凡夫境界，自然就有烦恼，要产生苦。思维同样，亦复如是，反正烦恼啊，就是不停息地剧烈束缚，使自己得到巨大的压力，而致使四大受到不可分解的迫挤，直至逼迫到自己的第六意识，产生执着，解不开，甚至于顿时成疯魔等等，贪嗔痴爱喜怒哀乐都会由烦恼而所积聚，致使你得到巨大的痛苦。

比如我举个简单的例给同学们听，你说见为什么会有苦？见要见好见坏，见到门口贴你一张大字报，你都会马上痛苦。那么见到赞扬你，你会高兴，高兴也是苦，因为凡夫之乐，乐极过甚，动其心念，同样不能安宁，要得到痛苦的。总的即是乐，乐时即是苦，所以才说了界内的生老病死分段生死苦、见思烦恼苦。界外有无烦恼之苦，有轮回苦形、变异生死之厄。那么，在界内、三界之内是如是，「跳出三界外，不在五行中。」所谓有些道家啊达到最高境界以后，如太上老子在初创道之时。先讲清楚，我不是叫你们去学习太上老君，我前几天就说，老君早都皈依了伟大的世尊，但是我们可以简单阐述他一下。他在初创道业之时，自己首先就用功，他的用功呢，就是达到三清之境，而达到清净无为的境界，以清净无为之证境而融化于自身，他们也要讲练内功的，那个内功叫做什么功？叫做转河车，称为周天运转河车，分大周天和小周天的运转。那么道家主要用的是取精气神为药物，结身体为炉鼎，所谓炼就精丹于丹田之处。我们经常提到丹田、丹田，这些是道家的名词，要给同

学们讲啊，这不是我们佛家的名词，我们佛家的名词不叫丹田，它叫做密轮，所以你们要搞清楚，不要混为一谈。所谓丹田之气，男女都得要练，练精气神，练精化气，练气化神，练神还虚，一合元神，他们讲的是三魂与七魄，最重要的是三魂，灵动魂、宝境魂和未来魂，练到一合元神的时候啊，就可以我刚才说到的以身体为炉鼎，取精气神为药物而练精丹玉液，所谓的结就胎儿，所谓的戊己黄婆、二八姹女，然后证到双阴双阳之合，最后达到元神出窍的境界，达到这个境界以后就聚则成形，散则成气，飘然于三界之外，任运自如而得到五通的境界。没有漏尽通，因为道家所修者，是有漏之因，不是无漏之因。所以说天仙状元邱长春，他练功的时候啊，后来老子于太虚空中就指点他，就跟他说，你的功夫要得成功，必须锁阳聚丹，但是他每天练功，随便怎么都不行，他要漏精的。因此他为此感到十分的苦恼，有一天他就看到一个小孩子在那儿装沙子，把那个升子装满以后，那个升子底下有个洞，就被一压就压开，「呜……」就漏下来了，那么那个小孩就说，这叫「升满自漏，你的精气神满了以后，它自己就漏了。」嘿呀，当时邱长春突然就明白了。这是违背科学的说法，所以不可能成功。那么所谓锁阳聚精，还是在于自我的一种三清境界。要达到三清境界，还得要消除业力，才能达到三清的境界。那么要消除业力，他们就要种功德了，这个功德道家叫做三千功、八百果啊，只要你种够三千功、八百果，即能飞身脱壳，所谓脱掉躯壳，结就仙体，而并非戊己黄婆、二八姹女、胎儿金丹的练修，要重在诸恶莫作、众善奉行，广修十善、无为不执乃道。这就是道家的道理。其实《解脱大手印》金刚换体禅、泥丸道果法一个时辰就可达

到这一成就。

上师在这方面什么家我都进行过研究，而且我进行过非常高深的深入，这个深入不是书本上的深入，见过各派各教的大师，所以我比较通达他们各教的用功和方法以及他们的用术。但归根结底来说，有漏之因是不能解脱的，还是得要靠我们的佛法，才能彻底圆满、彻底解脱。为什么我们要这样说呢？因为佛法从理论上是超过了任何一派，那么从实践上，不说别的了，就是我也眼睁睁看到很多高人大德，他们的证境证德是不错的，包括离开我们这个世界，得到圆满而解脱的行者们，我们也见得多了。不说多了，就只说一条，就拿我们的禅宗六祖来说，到今天他的肉身一千一百多年了，还安然无恙，完全跟好人一样，甚至于他的精神是胜过了我们的好人的精神，尽管是闭着眼睛。我们这里面有几位同学都去参观了的，去朝拜了六祖大师的肉身。为啥他能一千多年身体不坏？同学们要好好去想，就是木头都要蛀烂了，生铁都要生锈了，石头都要风化了，但是他一千多年竟然是那么样庄严地坐在那儿。在什么地方？在广东韶关市的南华寺，到了广州坐火车就可以到韶关，到了韶关以后，就可以到南华寺去朝拜。那里共是三尊肉身，一尊肉身是丹田和尚，另外一尊是明代的憨山大师，然后就是六祖大师。憨山大师也是很了不起的，后来憨山大师转世为虚云老法师，就是禅宗的第四十四代祖师，就我前几天给大家开示了的。那么虚云老法师呢，他的弟子又是水果法师，和宽净法师等等高僧，以及衣钵传人香港的意昭老和尚，包括云南宝珠寺的智禅法师都是。从他们的身上已经彻底证明了佛法的伟大性，从我们本身所见到以及我辅导过的一些比较大的大德，曾经在我这儿我给辅导，这个不

是上师骄傲啊，事实如此，我不敢乱说，比如说像永定法师这样的人，他就是我亲自辅导的，那么他们都取得了很大的成就。因此说佛法是很现实的，但是道家至今还找不到一个肉身出来，更谈不上有什么舍利子。

这个舍利也是很不简单一件事情，我不是在给同学们宣扬迷信，主要是证明佛法的伟大。比如说，西安在出土文物。以前文化大革命的时候就有人怀疑西安那个叫做法门寺里头有宝贝，有部份不法分子就准备去盗这个坟，结果挖开里边看到有蟒蛇，就吓得仓皇而逃，由于很多眼镜蛇，不是一两只，是几十只，红卫兵就捡石头去打，因此法门寺出土文物的崖洞丢了很多石头，那就不敢再去挖了。在这两三年之内，就有人发现了这件事情，就告诉了国家文物管理单位，国家就把这个地方启发开了，里边啊很多佛教文化文物的宝库就开掘了。从各种宝库当中，又发了每一库当中存着各种财宝，尤其是释迦牟尼佛的舍利两颗，刚刚起出来一看表的时间，因国家有个规矩，世界上也有这么一个规矩，凡是要开出文物都要记时间的，刚刚一揭开金棺，看到佛舍利以后，一看时间就是四月初八刚刚进入十二点钟的这个一分，就刚刚进入四月初八，四月初八是释迦世尊的生日。你说那么怪啊？你们想，这个因缘缘起。那么我还听到我们这儿里面有的同学曾经讲到他们去了，还看到释迦牟尼佛的形象，这个呢我倒不去说，随便他怎么讲。因为我还没看到的，但总的一句，佛的舍利是伟大的形象，这个呢很多很多了，有专门关于舍利这方面的介绍，就证明舍利是佛教修行的成就。佛教修行的成就大小要

在佛教修行人当中，舍利这件事情啊已经是很多很多了，有专门关于舍利这方面的介绍，就证明舍利是佛教修行的成就。佛教修行的成就以什么来证明？首先第一证明你的成就大小要

看你的智慧，主要以智慧证明第一，是否真正通达圆满五明，所以经中说「求。」这是释迦世尊规定的。然后第二证明就证明你圆寂的时候，看你是否能生死自由，同时，是否能肉身不坏，或是否当时肉身缩小，而不是几天后缩小的是有严重问题的，有可能是……这里不讲了，或者是否能化出应有等位的舍利，也就称为坚固子。而且这为只有释迦世尊才能称为舍利，凡是菩萨和罗汉都只能称为坚固子。这个舍利不是说我们随便捡一个珠子就能代表它是舍利的，它是称为金刚不坏的，它佛书上面所记载和有的同学的试验，把这个舍利拿在铁砧上去用铁锤打，都可能损伤半丝毫毛的，并且越打以后啊，它就要钻进铁砧里面去。那个砧墩用铁钻把它敲出来的，只有一个办法就可以让它出来，拿一个鸡蛋在门口上了，自己就跳出来了。舍利呢它是大悲积聚而成，不欺软不怕硬的，它是怕大悲心所显现，就自己出来，这是佛舍利的一种境界。罗汉舍利和菩萨舍利为坚固子，一果怎么鉴、二果怎么鉴、三果怎么鉴别、二地又怎么鉴别，全部有鉴别方式，这个下来同学们如果感兴趣，我怕把经题拉远了啊。这只能证明佛法的伟大，道家是确实不能相比的，不管四千劫，终究落空亡，讲第一堂法时我也给同学们讲了。虽然道家如此，但行善功、做好事，就是值得赞扬的，只能说是在有机会时，万一碰到道家的朋友谈到这方面的时

候，那么随缘可以告诉他们一些简单的真理，介绍一些佛书给他们看，让他们逐步逐步明白佛法的伟大性，切不可犯所知障。

界外呢就是指的跳出三界外的了，包括证果罗汉和菩萨，不在四禅天之境、不在凡夫境、不在修罗宫以内的圣者，就是界外。界外有无烦恼之苦，界外虽然断脱烦恼，但是同样有苦处的。何为有苦？因为有轮回苦形，变异生死之苦厄。菩萨要成佛，还得要发大菩提心，在这个娑婆世界上来，在一切有众生的世界上去渡众生，但凡是要到一切有众生的世界去渡众生的话，这里面就要牵涉一个转世问题、投生问题，投生转世也是有痛苦的，那么这种痛苦就正证明是往昔之中无始以来造的业力，也得去消，如果说没有痛苦，一切圆满，那就已经是佛了，就用不着再用转世的愿力来积德功行了，凡是菩萨都得要转世，因此，转世这个问题啊就成了历代祖师、尤为在西藏方面最容易听到的说法，比如转世活佛。当然，活佛这个名词本来是不存在的，是以前在古代、明清时代宫廷所惯用的一个名词，对大德、对西藏密宗的高僧喇嘛的一种称呼，称为活佛，实际上叫做转世者、诸古。为什么说没有活佛？因为有活佛就有死佛，有活就有死、有生就有死，所以说是汉人的名词。那么他们这些呢就非常清楚转世的道理，凡是转世就要生长，就要在无常之中，就脱离不了无常的这么一个境界束缚，就会死，因为转世之体是四大所合，是众生积聚，所以说有变异生死之厄。苦厄者，即苦难之意。这里的苦厄啊，厄就是说你走厄运了，最不好的、最坏的运，苦厄就是苦难的意思。在佛之所说即是世间一切有为之法，与身心之受着，而遭自逼之苦恼为之苦。佛怎么样说的呢？就是凡是世间上，包括同学们和

所有一切众生，一切有为之法，所谓有为法，就是无为法的相对而言，就是轮回当中的所有一切，凡动情识去执取所用的一切皆为有为法，不管看得到的、看不到的都是啊，与身心之受着，得其身心的受着，就刚才说的意识的分别、感受，就是触受啊，而遭自逼之苦恼为之苦，遭到自逼的苦恼。为啥说是自逼的苦恼？不能说是其他外来的苦恼来弄到你的？实际上万法由心生，一切事情的产生都是自己的感受，自己无所谓，自己能住入光明定，一切苦恼对你都不沾了，所以说叫自逼自己、自己把自己逼苦恼。因此，同学们要注意，我这里面提醒几位人、几位同学啊，经常自逼苦恼的，没有人惹他，但是他自己要去感到压力非常的大，甚至于还有逼哭的，这简直是非常愚痴的举动。所以我们说到这里以后，我们在听佛法，那么马上从今天起，希望就重新做起，当然这是只针对的比较低层一点的同学。

《大乘义章》在卷二中说：「逼恼名苦。」《佛地经》又说：「逼恼身心名恶」，恶亦为苦。恶就是苦恼，逼恼身心都叫做苦，就是说受一切逼而自不能解，自不能空寂。苦又细分很多种，《瑜伽师地论》说十九苦，我今引《菩萨经》说十苦，这十苦就是，一、生苦，二、老苦，三、病苦，四、死苦，五、愁苦，六、怨苦，七、受苦，八、忧苦，九、病恼苦，十、生死流转苦。

以最简单的方式给同学们说明一下，第一条生苦。人生的时候啊，是非常痛苦的，嗨呀，在母亲的肚子里头，一生下来以后啊，全身如油锅煎熬一样，受皮肉之摩擦，一直从身上挤压出来，而且根本没有权利说自己冷了、暖了、这儿垫着不舒服了，任其摆布，怎么放就怎么放，就

等于跟坐监牢是一样的，要不相信，哪一位同学我们现在就把他绑起来搁在那儿，给他十天的时间，你看他说苦不苦，那么把他绑起来以后，身上再给他背五百斤鹅卵石在侧边，把他套住，不让他动一下，就相当于那个才生下来的小孩，孺婴儿，不能翻身，就这个道理，懂了没有？所以生了就苦了，生是非常痛苦的。

二是老苦。老了以后，你们说苦不苦，家庭好点呢，还没有子女虐待你们，家庭不好，子女还帮着虐待，同时说话打击，甚至于有的还连饭都吃不饱，有一顿没一顿的，有的八、九十岁了，老年人丢在一边，子女跑到别处去了，简直丧失人道啊！当然，这是随便说一句啊，就是说老年人啊同样是苦啊。还有的还没有老，还在进入老就开始苦了，就被家庭嫌弃：你又没有能力了，你整天在外边去又只晓得干啥了，你这么多年给我们带来的是灾难了，嗨呀，通通这些都会是苦恼。但是尽管我们知道还是执迷不悟，还得一堕再堕，同学们都是这么一种境界，所以我希望犯了这些毛病的同学应该马上回头是岸，真正的以正知正见的境界来学佛法，才能得到解脱，不然就太可惜了。所以说，一遇到老啊，苦处就多了，自己走不动路，有时候一走路就要摔跤，有的时候眼睛又看不到了，总的一句，人越老就越苦，哪怕就是有孝顺的子女儿孙来对待你，同样会苦的，这里面的老年人啊，他们就会体会得到。

三就是病苦。病，不说同学们都能体会了，当然这里面分几种了，有的稍微高一点的，有的是中等的，有的是比较低的，但是每个人都是经过众生阶段的，你们想，哪一样病不恼火？伤风感冒同样恼火，肚子痛恼火，牙齿痛恼火，脑壳痛恼

火，没有一样不感到自己痛苦的，只要病就苦。

死苦不苦？死更苦，死是八苦交加，人死是四大分解，八苦交加。还不说要让你死，现在就把气给你闭住两分钟，你看你恼不恼火就是了，还不闭断气，自己都可以去体会，因此人死的时候是非常的痛苦啊，这是人一生最苦的刹那时刻。

还有愁苦。为什么愁苦？家里面生活困难要愁，家里面人口过多而互相之间不能团结，解决不了具体问题，要愁，带不好你们的子女，不听话要去做违法乱纪的事情，也要愁，和朋友相处成矛盾也愁……生病也愁，唉呀，太多太多，真是一言难尽。包括做业务的同学啊，做不上去也愁，为前途愁、为工作愁、为生计愁、为过去愁、为现在愁、将来去向何处愁，都愁，愁就是苦。

第六，怨苦。别人收拾你、整你，但是你又确实没有那些事情，而得其怨结，结下的仇气来伤害你，等等等等同样都是愁。

受苦。受就是前面讲的五蕴了，色受想行识，得受当然苦喔，我们只说冷暖，你都受不了，如果现在把你丢到零下十多度的地方，你穿这件衣服，你就感到是非常苦。比如，今年这一位同学就到黑龙江齐齐哈尔那边去了，结果去了以后，冷得来不得了，连门都不敢出，零下二十多度。一边是不做业务，看到看到的就要蚀本，而且钱就要被别人骗走，没有办法，那么冷的天气，但是由于自己有触受啊，执着其感受，不能心迁外境。最热的时候也苦啊，那么我们这里面也有同学是知道的，眼睁睁地看到这些事情，在伊拉克去灭火的时候，汽油烈焰横

空，那么热的哪个受得了啊？溅起来的沙子马上就可以把人的脸上烫起泡，这两个触受都苦，还不说要打你杀你，嗨呀，我的天啊，犯了法还要坐监牢，肚子饿了受不了，肚饥触受之苦。总的一句，苦就是众生遍身缠到的。

八、忧苦。忧这个东西从外表上还看不出啥，但是它思过去想未来，不忧、忧苦，忧伤心自然伤其意识本体，所以这也是苦。

病恼苦。病久的人产生烦恼，他自己也会苦的，当然，这种病恼苦我不说，同学们也是非常明白的了，哪个都晓得病了当然要苦哦，病医不好，就觉得苦了，各种苦都会产生，病多、病久了就要生烦恼。

生死流转苦。第十就是生死流转苦。生苦大家也知道，死苦大家也知道，还有很多手续啊，现在大家坐在这里能听讲佛法，没有流转，那么很快很快要免掉流流转之苦，学得不好，就逃不了生死流转之苦。我们这里就有同学现在看来诚心，今后随着无常变异会堕落到外道中，受其迷惑，难以解脱，我那时已不在他们身边，无法开示救渡，实在可怜，全凭你们小心不去形容了，因为我不愿意讲那个带迷信学说的佛法转那道，等等苦楚我就知见偏邪，否则一遇到生死流转来了，就得到轮回中要被弄到油锅里头去熬，刀山上怎么样，血海里或者讲你们犯了罪句，生死流转的苦，大家是可以想像的。

所以啊，菩萨这个经说的十苦，就足足可以概括众生的一切苦楚。那么论苦的条例是很多

很多的，我们今天都不全部讲了，总而言之，众生身心被一切苦厄所缠，我们就要以般若去把五蕴照空，五蕴照空，一切苦被般若照空以后，自证实相般若，那么自己就脱离轮回的束缚了，轮回就是六道轮回，以前已经讲过了，就渡到彼岸，了脱生死的苦厄。

所以说这一句，就是渡一切苦厄，渡一切苦厄，以什么去渡？就要以般若去渡，以般若照空五蕴，自然就能渡脱一切苦厄，就能证到解脱的境界。那么，这里指的般若照空五蕴，前面讲得非常清楚了，就这一点已经足够同学们，至少可以说短期的受用，至少可以说使你们得到解脱，但必须要照着如是做！我所开示的这一部份佛法，就是足足能使你们今生了脱生死了。那么我们为了把观世音菩萨的《心经》讲下去，要讲完，所以下边我还要接着给大家开示，进一步开示无上甚深般若的道理。

那么，下边的般若道理，我就说句真话了，在我们在座的同学们里面只有非常非常少的才能听得懂了，非常难以听懂。何以故？什么原因？是由于同学们累生累劫的业力所阻，所以很难听懂。但尽管是如此，我尽最大的力量给你们作解释，因此我下面准备说法，怕讲漏般若原意的涵义，所以我准备以文字语言形式加以普通法义浅短解释，少打譬喻，所以说同学们在下面要认真地听，听下面时，要结合到这几天说的法来推测，才容易真正的理解到。现在就正式开始讲下面。

舍利子。色不异空。空不异色。色即是空。空即是色。

这么反复几句，舍利子是释迦世尊的上首弟子，就是释迦世尊的大徒弟，因他持戒多闻，智慧无穷，善讲佛法，故在佛弟子中智慧第一。由于舍利子啊，他是十分守戒律，而且经常听到世尊亲自开示，加上自己的智慧啊光明高洁，照耀性海，所以讲佛法是讲得非常之好和精妙、正确，因此在佛的弟子当中，称为智慧第一的就是他。

舍利乃鹙鹭，是舍利子母之名也。就是说舍利两个字是鹙鹭，是一种鸟，就是飞鸟啊，舍利子的母亲呢就取的是这个鸟的名字，就叫舍利，他的母亲的名字叫舍利。母之眼目伶俐无比的。这个就是鹙鹭，就是这后边这种鸟，那幅画上的三只鸟，就是鹙鹭。它的眼目是伶俐无比，胜过鹰的眼睛，胜过老鹰的眼睛。人家都说鹰有滚豆之眼，驾游于祥云之中，下察滚豆之肤，就是能在高空祥云上啊，展观到底下滚动的豆子，老鹰就有这么厉害的眼睛，但是这个鹙鹭就更厉害。由于舍利弗的母亲，她的眼睛最厉害，因此，舍利子的爷爷那一辈，就给舍利子妈妈取了一个舍利。舍利子乃连母称名，故称舍利加之于子，亦有舍利弗之称。就是说舍利子呢，他是连到他的母亲称的名字，那么他是舍利的儿子，这就叫舍利子，就这样的，连他母亲的名字称的，就相当于你们某某，然后加个子，某某人子，晓得不？他是某人的子，是这样子得来的。那么又叫舍利弗（fo），这是四川读音。

弗有二义，一译为子，第一呢，就把它译为子了的。二名为不，二呢又称为不，不就不怎么样、不是思。不者不住之意，就是这么个意思，不就是不住，不住下来、不执着、不空不有、不来不去，就是这么一个含义。即含是名为弗，实无弗成，四大缘生假合，弗身虚名、故之于弗。这叫舍利弗，舍利弗就是实无弗成，他的名字是假名，就正如我上一堂课给同学们讲的，菩萨不见菩萨字，不见菩萨行般若波罗密，也不见菩萨不行般若波罗密，就是这么个道理。就是实际上有这个名字是代名词，实际上这个名字也不存在的，实无弗成，就是假名而已，四大缘生假合，就是地、水、火、风啊，都是因缘和合，才凑积起来的，因此称为四大缘生假合。弗身是虚名，这里是虚幻不实的，他的名字是，故之于弗，你们亦可参见古文，弗释为不，不是的意思。成，在这里呢也就叫做不，不是的意思。

那么讲到这里要说四大缘生假合，这一串佛珠就是四缘生假合的，它的因缘所起是天台树的天台籽，这个佛珠叫做。那么这个天台树就肯定有某种的因缘，或者某人把天台籽撒在那个地方种起来了，或者是飞鸟将天台籽吃在肚中，它在解手的时候就把它屙出来，结果就种下了种子。但是它的和合因缘不是那么简单的，假使说这颗天台籽掉在泡土之中，而被泡土在石头上，它是不会开花结果的，遇到风吹日晒，很快腐烂。假使说它掉在泡土之中，就会长起来成这个天台树，最后就结天台倾覆，未曾覆得很厚，它就会得到一定的雨露湿润，籽。那么在这一系列的过程当中，它就要有缘生的假合，所谓缘就是缘起因缘，众因和合。比如

说遇到了泡土是一缘，遇到了轻覆土，不是重覆埋下去埋沤烂完，它是二缘，遇候天空下雨是三缘，那么再遇到没有动物去践踏、踩它，就是四缘，长起来，再遇到没坏它就是五缘，无风击雨打就是六缘。不管它几缘，总的一句，它是由各种因缘凑成，它才成熟，长成了这个天台籽，还要被人去采摘，摘下以后晒干、脱皮、捏实，把实捏来丢了，好了，这一下，就要经过能工巧匠加工，把它钻起洞，一根一根地串起来，还要看缘起之章续，佛珠该串一百零八颗，那么就照着这个定数之因缘给它串上一百零八个，才成了这个缘。那么，这种因缘的果实，到了我的手头，今天又是有同学拿在这个桌子上来，搁在这个地方，当然他有他的想法，所以说才又产生在这里给大家作譬喻的缘起。

因此啊，世间上的所有一切，一点一滴，都是缘生假合。假合，为什么叫假合？早就讲了，住入无常、成住坏空的，是空幻。由于他具大缘生假合的，包括舍利弗当年的身体啊，故之于不，因此就本身不成立的，是空幻。由于他具天然自身智慧，在母胎便能藉便于母口言辩。舍利弗可真不简单的啊，他有天然智慧，他在他母亲肚子里还没有生的时候，就能藉用他母亲的嘴巴与高手们对辩，你说好厉害？他七岁即登论台，七岁啊就登论台了，无敌于各国论师。当时印度各国，那些外道论师多得很，讲哲理的，各种哲理都有，西方的哲理、美学哲理、三一律哲理、太空哲理、人我学哲理、断妄哲理、空有哲理，等等哲理，处世哲理、社会哲理，他都和他们辩论，但是，各国的论师都辩不赢他，七岁，你说舍利弗多了不起啊。他最早的老师是一个外道高手，叫沙然梵志，是专门学外道的。什么叫

外道？不是佛法的真谛、不能了生脱死、在界内而生存的，不是佛家，佛家之外的道，乃至佛教徒没有弄懂般若，没有悟到真谛，也属于外道，是披着佛教外衣讲说佛教名词的佛教外道。包括道家，应该说它还没有得到般若的真谛、不能了生脱死、在界内而生存的，不是佛家，佛家之外的道，乃至佛教徒没有弄懂般若，没有悟到真谛，也属于外道，是披着佛教外衣讲说佛教名词的佛教外道。包括道家，应该说都叫外道。外就是内外，这不是骂人的，这就是说它还没有得到般若能真正使人了脱生死，所以暂时搁在这儿外面，就是这么一个意思，是没有入佛的真谛就叫外道。那么，这个沙然梵志死了以后呢，舍利弗就听说了释迦牟尼佛，佛法高深莫测，一切圆融，这么一个程度。因为他的智慧太高，一听佛法、佛讲般若，立刻就证到了声闻缘觉的境界，而出家依佛修持，证得大阿罗汉果。就跟着佛长期在一起，证得大阿罗汉的果。所以说啊，是真了不起的，一听说佛法，马上就出了家，就跟着佛了，就不离开佛，就好好地修，才证到大阿罗汉的果位。

那么，我们现在啊，在学佛当中，不一定需要去跟着一个谁，最关键的是见到真正佛的法，我们就依这个正法去修也是好的，也应该好好地去进取，寸步不移地掌握。我们这里面的同学有没有？有！这位黄老，明年就要九十了，那么他呢，就是闻法，就马上依法不离，远隔几千里就来了。条件那么好，正教授，那么有威望，儿子还是中将，家里面可以说是一切是高待遇，在江西的南昌大学，专门教哲学和逻辑学，又是江西省佛教协会的副主席。这么大年纪的人，照规矩来说，他应该自己享受天伦之乐，密修居家行道，那么好的环境地位，但是他不，他说：「我的无常快到了，我必须要来跟着上师。」为此我非常的感动，要让他成就，要让

他大成就，不该学的法，都也要让他学。因为他的圣境界啊，能感动三洲，否则为诸佛菩萨不喜。因此，佛法是无私的，只要是好好学的，我想你们都能得到最高的境界。

舍利弗很了不起，那么同学们争取就要像他一样，也要做一个了不起的人。由于舍利弗得了大阿罗汉的果，于此藉《心经》法会，在《心经》法会的时候呢，他为了发起因缘的关系，而不是为他本人，为了整个缘起啊，因缘的和合而造成《心经》的成立，以便开示众生，所以就特敬请观世音菩萨，开示修学甚深般若法门之妙理，他就请观音菩萨给他开示，也是对众生开示甚深般若法门之妙理，就是最深最深、最高最伟大的般若。般若它的层次分了很多阶段，那么请开示这么一种妙理。

菩萨为了开示众生了悟般若妙理，为了使众生明白般若的妙理啊，所以观音菩萨呢，就决定开示。同时也必以舍利子之智慧，方能领意。但是，对其他的人开示听不懂，就必须以舍利子，就是舍利弗这样的智慧才能理解意思。又随因缘成熟，而呼舍利子之名而为说法。加上当时观世音菩萨看因缘已经是成熟了，因此就呼叫舍利弗的名，就开始说法，以呼他的名而说法。我在这里说法，同学们不懂，有原因的，因为你们比起舍利子，不管怎么说，是惭愧得很的，你们能藉便于母口吗？你们证大阿罗汉果没有嘛？但是，有证到的，我把这些已经登论坛吗？你们证大阿罗汉同学例外。但是没有的，你们就差得远了，是不可能听懂的，因为观世音菩萨讲法都必于舍利弗的智慧才能真正领悟，所以不能以凡夫意识去分析这是什么意思、这是什么意思，但也要分析，回光返照，大疑大悟、小疑小悟、不疑不悟，悟多少算多少，分段受

益。般若的层次很多啊，百千万亿个层次，能悟到哪一步算哪一步，所以我还是要给同学们尽全力地来讲。说到这儿，好像上师就是把般若说得很熟悉，硬是好像就是观世音菩萨了，不，同学们，我不敢这样想，我是尽我懂得的给同学们讲，我早就说了，我是惭愧之身在为同学们说法。但是，尽管是这样，请同学们放心，不会讲错！

好了还是听我讲吧。色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，就是这么四句，是解释五蕴皆空的意义，是为这四句的意义而讲的。五蕴即是色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，就是这么五蕴，色蕴又是五蕴之首，所谓色者，并非眼所见到的诸色，而是凡能住入无常变坏之一切，包括无表色，统皆摄色。

首先要弄清楚五蕴的色蕴。那么，色蕴到底是一个什么东西？色蕴就是五蕴里头最重要、最重要的一条，只要色蕴一空，其他的蕴自然就空寂了。所谓的色呢，不是我们眼睛见到的颜色，不是我们眼睛所能看到的东西才叫色，而是凡是能住入无常变坏的一切，凡是无常，刹那刹那地无常，本体是不存在的，不断的变化。一切，一切只要是在无常之中的，昨天晚上为此已经讲得很清楚了，包括你们人都在无死，无情决定灭的，一切都在无常之中的，包括无表色，都叫色，包括无表色，就是看不到的东西不能表具体形色的，都叫色蕴，只要能住入无常的，都叫色蕴，全属色摄完。色蕴只要一空以后啊，那么四蕴呢，顺次自易空了。只要是色蕴空了，四蕴自然而然就会空。关键这个色蕴怎样一个空法，前面也讲了。那么，后面的空法跟前面又不同了，

它是更高一层次的空法。

我们此说空乃是指般若的真空，即是指如幻之色原无自性，本体是空。在这里说一下就化完了，空空无也了，无常完了，无常完了它又转在另外一个位置上，它同样又保持着物质不灭的道理了，不是这么一个意思。在这里说的空啊，是指的般若的真空，般若真空即是用般若智照而照空的无相之境的空，即是指如幻之色原无自性。就是说我们所见到的和无表色的东西，一切无常的，是本无自性的。原无自性就是本体，本身就是空的。再提醒注意，不要理解成虚空的空了，也不理解成什么都没有了。那么众生迷真空而取幻有之色，故落于迷。就是众生啊，主要是迷入法性真空所显之幻相色变，就取的幻有的色法，然后就落在这个迷境里头去了。何以故要落入迷境？由于幻有的诸色，包括无表色等，无常成立于世间轮回之中，那么五蕴不空，就去接收它们，色受想行识，六根就去对六尘，所以这样就迷到了，就察见不了真如般若的境界。

实际上呢是色不异于空的，空亦不异于色的。把它说穿了，大家要弄通一个道理，实际上来说是色是没有离开空的，这里讲的离开的意思，是它不能离开空分成两回事来说，空呢也不能离开色的，不能说要把色空了等一会儿再出现一个不空，就是说色它的本体是空，本体是无常性即空，而不是要抛弃它然后它才会空，因此，实际上是色不异、不能离开空，空也不能离开色的。如水不异波，水波体性一味。就相当于水呢就是波，波呢就是水，水动则波生，波停则水明，因此水波体性一味，妄真本是一体，真即是妄，妄即是真，真即是妄，妄即是法性，法性即是妄

显，主要是真空妙有的菩提妙道要懂得。

那么，我在写这个对联的时间就正说明这个问题，色不异空的，因此是「亭桥飞架波作水，水也就是波，池催心」，虽然在写风景，我里面的禅机是非常深的，波作水，波实际上就是水性一味。这里告诉我们无常迅速，很快就要死，催动你的心弦，一切都是假的，房子再好，久而久之，十几年后，这说法真谛的房子不是你能看得到的了，你人都不是你自己的。知道你们快快进入无常以后啊，其他的事就要尽量地淡下来，好好地用功，修自己的行。

色虽是空，但如十缘生存在。好好听啊，同学们，否则一下就听不懂了啊。就是说虽然明白了色是空的，它本体是空的，当体是空的，但它又如十缘生那样存在，如幻、如城、如响、如影……等等存在，它又是存在的。面前的桌子，它如十缘生存在，我刚才已经说了，所以不能说空得来就什么都没有，不能否认它存在。但是十缘生都是不可得的、都是幻化的，昨天晚上讲到十缘生，均如幻实显。把它说穿了，都是如幻，都要成住坏空，本体本身是空的，但是它是实显的，如幻、实显，实在的给你摆在面前，是这么一个含义。乃说明是一非二之色空本体真谛所在。就是说明这个是一不是二，色空本体的真谛，色即是空的本体真谛。色空本体的真谛就是由此而来，因此，不能离开空去说色，离开色去说空，将蕴我异于二边，故造成空我而蕴不空。这里啊就是说，五蕴空呢，它是诸佛共证之双运智照。一、小乘者只知断我于三疑的一个真谛。只要你空了五蕴以后，那么小乘的二疑就断掉了，菩萨的三疑断掉了，自显真

谛。亦是诸佛共证之双运的智照，就是诸佛菩萨都离不开、必须要空五蕴，这是一个共同的道路，只有如此，才能察照般若，显得真空实相之中，达到圆满究竟。这里告诉我们，小乘呢它首先疑就是断我于空，就只知道把自己断下来，把我执断了，入在死水沉定之中，或者是落入空茫无相之境，藉此境而住故成疑障，就不知道眼面前的幻有即是真空的道理，更住入不了妙有显真空的理趣，住不进去，更无法入定进去，所以它是属于一种边空境界。小乘就只晓得断我于空，把我空下来，进入人我空，那么将蕴我异于二边，它把五蕴的蕴界和我呢分开来，说我空了，我忘寂了一切，蕴才能忘寂，是这个境界。所以说同学们啊，我这里明确告诉你们了，你们听了这么几天法，就谨防是将蕴我异于二边，就是想，妄想断完、空完了以后，我才能空，这就是小乘境界。故造成空我而蕴不空，精神空了，外境实相不空，而蕴法不空。于此菩萨告知，诸有色相，自性本空，不待空我，色蕴本空，故知色不异空，空亦不异色。由于是这个道理啊，那么观世音菩萨就告诉我们，一切色相自性本身就是空的，它本来就不实在的，幻化的，本来就是缘生暂显的，本来就是无常性的，本体就是属空的，从来没有实在过，所以说不待空我的时候，色蕴本身就是空的，不需要我用功去空下来以后，然后色蕴才会空。因此，不待空我，是色蕴本身就是空的。故知色不异空，空也不能离开色，它们是圆融无碍的。

二、小乘行者，泯智销境，住于偏空涅盘，未空我前，认色实有。那么第二条呢，就是小乘的行者啊，他们的智慧肤浅，执着于神通幻境，虽然证得漏尽，但是不能住入无

住大涅盘境界，所以住的是偏空涅盘。涅盘即是彻底圆满之意，证德证道彻底圆满。简单给同学们解释啊，不说深了。住于偏空涅盘呢，他们的境界就是未空我前认色实有，就是说啊，我自己还没有空下来的时候，自己还入不了定的时候，那么这些色，房子、屋基、地面、人、朋友、亲戚、所有一切，包括吃饭、穿衣，就实实在在地摆在我的面前的。如果你们现在是这种想法，你们就是小乘行者的想法，还谈不上小乘行者，还只能说是想法，连偏空涅盘都还没有住到。因此啊，一定要弄清楚，不能未空我前认色实有，不知色性本空，故立空色方空之鉴，如是落入色空二边之异。就是小乘行者啊，产生这种境界以后，自然地就不知道色性本身就是空的了，就不知道所有一切色法都是空的了。色法，同学们肯定是非常清楚了，前面已经讲了，凡是一切能进入无常性的，包括无色体都叫色法。因此呢，就专门立下了空色方空之鉴，要把色空空下来，产生了这种见解。由于产生这种见解以后，马上就落入了色空二边的分割，就是说色是色，空是空，把它说穿了，就是说，要入定，妄想没有断完之前无法入定，要入定，必须要住入定境，彻底空完、忘我之后，那么色才会没有，小乘行者就是这么一种境界。

菩萨告知诸有色性四大假合，本自真空，不待色灭乃空，故知色即是空，空即是色。就是说，这个时候啊，观世音菩萨又告诉同学们了，这下你们不要误会了啊，这个时候我在告诉同学们，我代表观世音菩萨告诉舍利弗，那么今天同样也就是告诉同学们，诸有色相四大假合，一切色性啊，都是地、水、火、风四大假合的，本自真空，就是说它本身就是真空道理。应该懂得是不待灭色、不待色灭乃空，不需要把这个色灭完以后才会是空境，

不需要。故知色即是空，空即是色，眼面前的色就是空，同时空就是色。

空乱菩萨有三种疑。你们弄清楚啊，空乱菩萨，三种疑者。我相信我们这里边也许会有空乱菩萨，有三种疑。当然，大部份是不够资格的，因为毕竟是菩萨了。

一、疑空异于色相。就是说，产生的怀疑、疑问，空是异、离开色相的，异于色相的。忘色灭境方空，要把色忘掉，境就没有了，境就没有了，这个时候才是空。所取者色外空，所取的是色外的空境，而不是就色即空的境界。这里我还要补充一句，有的同学好像认为他就是空乱菩萨，这是非常大的错误？你自己有没有本事、有没有神通，你自己最清楚，不要作那种观想。菩萨说明空不在色外，故色不应该异于空。因此观世音菩萨告诉我们，空是不在色外的，不能离开色去找空的，所以说色不应该离开空的。这里要给同学们打断一句了，有的又产生疑问，这样产生疑问不好，前两天讲的法，今天已经作一个段落了，刚才上半天，就已经足够你们受用了，要用的，不要现在给你们讲，讲昏了把前面的全部摧毁完了，以后你们就完蛋了，定也入不到了，或者前念已去，后念未生抓得紧紧的，这一下才真正地成为乱空菩萨了，乃至失掉前念已去，后念未生，这可不是空乱菩萨，而全部变成了凡夫。所以说啊，前面的要用，最实用啊，后面的尽量地理解，最真谛啊！

二、疑必须空后方能灭色。空乱菩萨的怀疑境界，是取的空后色空之断边灭空，也就是说啊，怀疑必须空了以后，那么境才会没有，这种境界。他们取的空是什么空呢？是落入断边了，断边的灭空。断边、常边都不能用的，修行最可怕的是落入断、常之坑，断见和常见、断边和常

边，这两种空境都不能究竟的。菩萨告知色即是空，不需要灭色后方能归空。把色灭完，本身就归于空。

三、空乱菩萨就空为现实诸物，认空为有。好好听啊，那么讲到这儿，人就想：哦，空，结果现实的就是叫空。这样想又错了，我告诉你们，就是认做是有，有就叫空。前面讲的两条，你们就谨防已经这样认为了。所以说啊色，不是说空是实在的物质，而并不是给你说实在的物质呵。空即是色，是同学们谨防有很多的。

此不可以空取空，不能以空去取空；灭色取空，更不能灭色去取空；也不能把空灭了然后再去取色为空。而空乃真空，色是幻色，相互不碍，他们相互不障碍的，俱存一体，并且是共存一体的。观自在菩萨告之五谛辩证，是断小乘和空乱菩萨的三疑之境的障碍。空色不能互夺，互不能夺，互不能离。即不能以空对色而消色，我们不能用空境的境界去对色，把色灭掉、消掉，这个是消不掉的。亦不能以色对空而认空，也不能以色、现实的以及无常的东西，不能以色去对空而认就是空。空色互夺落入二边遮障，就是落入断常二边遮障，就是遮覆障碍，就是堕入凡夫境界。故使真如无从展现，因此真如本性就展现不了。妙理在于中观之照，而于不执，照其般若，要以中观的境界不执去照见般若，这样子才能真正取般若之境。此意妙理颇深，非小乘行者能知个中旨趣。

说得非常明白了啊，同学们你们懂得的不要骄傲，不懂的，不要灰心，因为观世音菩萨已经说明了，不是小乘行者能知个中旨趣的，我藉用了观世音菩萨的意会境界来告诉给大家。舍利子是智慧超群，因此他听了以后他才能应菩萨所给他解答的这些道理。为了开示舍利子，然后就善引无量的众生，今天我们就在这儿来导引同学们。

色乃指有形无常之一切，色呢，就指有形的、无常的一切及无表色之一切，即外世界四大合、内身根虚幻体，均由色蕴摄之。就是外世界地、水、火、风四大合的、内身根虚幻之体——六大地、水、火、风、空、识而幻化的都是色蕴摄之。虽知其有形段见，由于谛出四大假合，虚幻妄身，终归幻色。就是说我们虽然晓得了我们的一切都是有形的段见、段灭、段生段死，都几乎是一个道理，就是说分各个不同的阶梯而进行变幻住入无常，有形段见。由于谛出四大假合，由于真理呢，是四大地、水、火、风假合而成，包括虚幻的妄身，六大和合的假妄之身，那么终归是幻色，不是实色，是幻化的，不是实在的，必定要无常的。如我在《心经讲义》中说：「如高烧（热）人见形影态。喜怒亦然。自迷当时属真。所以言语自云。自己不知自云。反而认为相对所答。于旁观者。实无所见之物。因实相本空。诸有虚幻。当体即空。」那么就正如我们得了病，发了高烧的时候，特别是人烧到摄氏四十度或四十多度的时候啊，就会看到一些幻觉，怪眉怪状的形象，幻觉里面互相对答，喜怒哀乐都有的，甚至于有人、有物，有连看都没有看到过的东西，有恐怖、有高兴，都会出现，那个时候他自己就会认为一切都是真的，他看到的都是实在的，甚至于还要说话，外边人就听到他在胡说八道，但他认为他说的很正确，他自己

说话的时候他又不晓得，他反而认为他自己在正常的对答对方，在处理一切事情。旁观者呢，站在他旁边的人呢，就说：哎呀他病了，你看，他高烧了，他在说啥嘛，这旁边什么都没有。本来就是虚幻的，哪里有呢？所以就不存在。

那么人入疯魔，定入第七意识末那意识，产生执着以后，同样有此觉受，它几乎是相同一个道理，这是由于病而致使神经压迫，神经着受导致意识混乱，意识昏聩，四大不调。是指这个意识啊，要建立在四大的平等下，才能正常发挥作用，如果地、水、火、风四大不调，四大不平衡，四大有分离现象，那么意识就会混乱，这也是科学道理。什么叫四大不调？比如说，水大散失，只要是你每天晚上拉（腹泻）个几十次，你马上明天就垮了，一切就完了。火大上升，烧个高烧，你马上就昏聩，这就叫四大不调。地大收缩，你马上就没有精神，肉就是枯，干豇豆一样的，肉就跟着缩下去，骨肉疼痛。我刚才已经讲了水大、火大。风大出了问题就更严重了，甚至于中间一下都不能断，断一下都得跟着火大消失，四大马上分解完，因为气是必须一口接一口地出的，所以风大非常重要的。每一大只要是不调、不平衡，就要糟，意识就要开始混乱，意识都处于四大平衡之中，凡夫分别意识才能去正当地观察、分别一切，而分别一切皆是幻化、虚妄不实的。所以说啊，人发高烧的时候，是由于四大不调而造成的。

那么，疯魔境象有两种，一是四大不调而造成，一是平常沉默、心胸狭窄、脾气暴躁等等诸类的人。由于是藉讲《心经》说真谛，我实在不敢给你们拖远了，只能简单几句。然后就由执逼使他进入了末那意识，产生幻觉，自己不知道是幻觉，执着了以后就一下胡闹起来了，就这样造

成的疯子。气功师这些都是这道理，就是由于观想、观想、观想地，妄念一断了，进入境界，就认为这是功能，实际上完全是一个小娃娃在玩皮球，那叫做个什么玩意儿啊？懂。但是，密宗的密法里面同样要讲气功的。道华佗有五禽戏气功等，家庄子有吐纳气功，老子有练增长四大的进一步的功能健力，使自己的身体好太多太多了。那个气功不得起正知正见，主要是拿幻觉来受用，那个气功是么发功，发什么功啊？为了起辅助作用的，那

在这一方面我想稍补两句。我们这儿有好多同学都能发功，不是我自过，我们这里面的同学有能发功的，甚至于发的可以单独发一个人，同样发来抱头痛哭。我给大个是由于自己的定力关系而造成了一种力量，这种力量产生以后，致使对方产种心理作用的前提下，自然产生的意识进入末那成的异常反应，因此，这简直是骗人的，那是偶尔的好？有，无非就是给对方医了以后，对方回去再的境界，这种境界对身体是有益处的。只能说是哪个东西抓出来了，没有那回事，而且执着解不我相信我们在座的同学在这里听了这几天的真谛道理，听了人生宇宙的关系和意识的关系，

你们就会觉得那些气功师们是相当好笑的。当然我今天不是在这儿诽谤哪个气功师，因为气功师们啊确实致使成宇宙人生真谛的混乱，连疯人医院都增加了很多年社会的混乱，致使成很多年子。我看到这种情况太不正常，所以我告诫我们的同学们，以后遇到这种情况的话，你们少去帮助说。那么，至于他们干什么事情，我们也不要去管他们，有机会的情况下，可以让他们看看唯说是非常可怜的，如果他们再把般若看一看，就会更加明白，气功那个虚妄不实，而且是太表皮了。

我打一个譬喻，如果说佛法是一个大学教授、一级教授的话，那气功师只能说是抱进幼儿班第一天的同学，就是这么样一个水平，都还舍不得离开他的妈妈，还不知道凳子在哪里坐呢，还谈得上哲理、学问二字吗？根本谈不上！自赞毁他吗？不是，我们是维护真理，维护宇宙与人生的真谛，而不能堕入旁门之说，所以才这样严正地告诉同学们。有的同学就说，或者有的人甚至于说：「你说得这么厉害，你的气功怎么样？」我给同学们开示过好几次了，要说发功，我们这里头发气功的，好多个人都在发，经常给人家发功，还有发来跳起来的。但是，他们现在深深知道，这个气功是太表皮了。在北京期间，袁晓园袁老求我，我还给他们解了难，那是没有办法的办法。但是我知道，那不叫气功，问到我，我只有笑一笑，没有办法能解释，怎么解释呢？因为三言两语无法给他们说清楚，如果说要给他们讲清楚，那么他们起码就要到国务院去办长期护照，来读书五年，在这儿来学习佛教的观点，就可以种个因了。比如只拿拙火定来说，高温可以

达到摄氏一百多度，那么我们现在的同学，虽然在这有的已经是学了十多、二十年了，现在又直接跟着我十岁就证到佛学的教授了，现在已经是几十岁了，证定了深厚的基础，平常看的书籍已经是非常之多了，一步。那么今天这个第二步啊，我但愿同学们有所证

现在接着讲第二步的道理。但要知了得即空的这个道理，只要你有所得，实相了，而且是实实在在的幻，同样是幻，这就是相生「我明白了胜意」这么一个概念，因为呀那一个明常微细的问题。《金刚经》告诉我们说：「凡所有相。

凡所有相皆是虚妄，这句话的概括性是彻底圆满的，里面没有二路可走的，不管一切现象，你说嗨呀，突然我成就的时候，和如来佛坐在一起呢！那也是虚妄幻显，也是虚妄幻显，没有实相之显相，只有实相而不得之相。说到这里以后啊，同学们啊就会产生一个想法，那么学佛，搞了半天，到最后，都幻幻幻幻幻幻、虚妄虚妄虚妄完了事。不，你们彻底证到圆满法身的时候，自然就有化身，有了化身，就有具体的享受之身了，在没有证到圆满的法身境界啊，如果一着幻化，就会入魔、就会堕落的。众生所见世界一切根身内外诸色，均为虚空花、旋火轮、如影幻泡等，悉是无常虚幻，都是无常性的、虚幻的二业，盖障本来无相

真空的面目，执妄为真，所以妄见种种幻相。

同学们也好，其他的众生也好，一切有情识的也好，都是由于无始以来做的好事、坏事诸多惑业，造成了盖障。造成盖障以后，障盖了无始无相真空的本来面目，把它说穿了，就是好事、坏事都是种因果的东西，这个因果就是行业，这一行业产生的业障就把我们自己的本来面目盖到了，因此，我们的五蕴就空不下来，我们的六根就不能即空渺无而平等，我们就要对色声香味触法执着，因此，就更不可能将妙有之道即是真空之理弄清楚，鉴地就达不到那一步，更无法实证圣量。所以说啊，这个问题原因来于无始无明的业力业障、善恶和非善非恶的业力造成的，因此就执妄为真了，就把所有妄想当成了自己本身，看得实实在在的。

实相本空，诸相幻成，故尔不能灭相取空，灭空取相，因此空色互不异之。明白了这个道理以后啊，我们就知道了，诸相虽然存在，一切现象都存在的，实相呢它是空的，就是说一切现象存在，但实质它本体是空的，不是实在的，一切有为法相都存在，但是有为法相实质是无为的本体，因此才叫它做实相本空。诸相幻成，诸相是幻化显成的，故尔不能灭相取空，因此我们明白这个道理以后，就不能把相灭了再去取空；灭空取相，不能把空灭了然后具体去取形象，取有为之法，因此空色互不能离开，它们两个都是相互一体、圆融互满无分之道的。

空不异色，下面讲空不异色啊。凡众生执于虚妄，迷于种种幻假色相。凡是众生啊，执在虚妄当中，迷于种种幻假的色相以后啊，就随因果律转化，本来面目虽属不变之体，空性真如，但必随缘起用。这里非常可怕啊，就是说，空不异色这个道理啊，下面会全部给你们讲完的。凡众

生执于虚妄以后，把它说穿了就是同学们嘛，你们执妄啰，那么就迷在这种幻化现象里头了，因此呢，迷俗、生活、吃饭穿衣、工作、名誉、地位、金钱、美女、等等等等所摄受，那么这一摄受以后就从来没有抽出过来的时间，坐着的时间都是打妄想，情识都在动，所以说啊，就随因果律转化，到死的时候也随因果律转化，自己的意识就堕进去了。这里面的同学，有的已经随因果律转化了，那么有的呢，已经证了一定的道了，但是，不管哪一种同学，你们都得不昧因果，要知道因果是任何人逃不脱的一个网，必须要解脱，要空寂五蕴而实无所空之蕴谛，然后才能得到解脱，真正证到大觉菩提圆满的等位。我们的本来面目虽然是不变的体，属于空性真如，空性真如就是我们的法身，就是实相般若，但是由于是迷惑到以后，众生就必须要随因果律转化，就要随缘起用，随缘而起用。就是说本来面目、本性、本身不变，本身自己就是自己的本来面目，但是，由于迷妄而觅真，因此不知道真谛而迷在妄境里头执妄为实，所以说啊，一切因果律的行业就把你自己转化了，随缘法而起用，一棒敲到你头上来，马上随这个痛极之缘业产生的果是痛得你一下就大叫一声，就起用了，心境意识等等分别，觉受就接收进去，就起用了。一下子明天把你弄去当领导了，给你戴上一个大红花，觉得你领导能力最强，你马上随缘起用，你今天晚上回去心头就高兴得很，你想到，嗯，对了，我梦寐以求，我终于当了这么大一个官，这叫随缘起用。随缘起用的道理呢，大家去细察，随时随地，细微得来呀，就包括我们坐在这里随时在随缘起用。如电冰箱，本体不动，无有冷暖，就

是好像我们的本性，本身不动，它无有分别，若执电开关打开，它缘起就产生了，动这个冷的扣钮开关，那么寒气马上就上升，动这个暖热的开关，冰就会化，就会除冰。故执则生缘，缘起空体。因此啊，只要起心动念，就落入因果，就跟电冰箱一样的，它本身电冰箱，如果说不动缘起，不把电不会产生作用，那么我们把电打开，你要把冰除掉，就要动热扣才会除掉。你要想它结冰，这个动作，具体去动扣就叫做启动缘起。我们人同样是这样的，本性本体不动，万相俱空。但是，当我们只要去一启动缘起，起心动念，马上就启动了，启动了缘起以后就有意识，有意识就落入凡夫，就会生用，凡夫就是分别起用，圣人境界就是空寂无相，真空妙有而起渡生之用。

这里就说明一个什么问题，就说明佛法的道理跟世间的道理都是一个道理，世间法的万有乃至于一针一线、一题一学，无论哪一件物体也好，哪一种意识也好，都是和佛法紧密相关、不可分割的，就看你怎样去起用它的譬喻关系。比如说刚才，我说到这个电冰箱的问题，电冰箱它本体是不冻的，那么你要启动缘起，它才会充起电、冻起来。电灯泡也是这样子，电灯泡本体不动，你要想它亮，你就要把它接好线，线接好了，然后去按开关，它才会亮，同样是一个道理。因此啊，执则生缘，只要你一执着，缘就生了。那么人也就是一执着，意念一动，起心动念，他的行动，三业，只要一执着，马上就生缘，生缘就要去了缘，缘就产生，缘产生就有果，有缘就有因，因就产生果，果实产生就是凡夫，那个果实又要去了，

就永远堕入轮回之趣，无有解脱之期。

尽管如此，我们知道缘起是性空的道理，因此，万法缘起性空。古德云：「如世间空中。日照则明。云屯则暗。空随日云诸缘而成明暗色相。虽然色相存在。但依藉于不动之空所立。」就是古德啊告诉我们，我们的佛性呢就像世间的空谛一样，天空的空中一样，日照呢就明，云屯呢就暗，太阳出来一照呢马上曜哟天空明朗是万里晴空。云屯呢就暗，就乌天黑暗是一片压暗之气，就感到阴沉沉。这两种现象，都不是空的本体而直接发的，是由于太阳和云，空本体不变，空随日云诸缘而成明暗色相，就是天空是随太阳和云和其他的缘起，诸有缘起，造成的明暗的色相。

那么我们的本性同样如此，本体是不动的，是无相之相，但是，它随五蕴、随六根而造成变异，造成执着，而成明暗、长短、分别、痛苦、烦恼、生死、流转诸有色相，虽然色相存在，但依藉于不动之空所立，以此比喻天空中如是，我们的本来面目，也是这个道理。虽然藉于这个不动的空成立起的，但是它必须随缘所换，而缘尽呢、缘停呢、诸缘息灭呢，空朗寂明，无空无得之相即是我们的本体，所以一切佛性的产生，也就是一味真如佛性。为什么说一切佛性？因为罗汉证的、菩萨证的，菩萨分很多种地证的，佛证的，本性不一样，就分很多种层面的佛性，所以就说一切佛性，但是实际是一味本体佛性。其中肯定有杂缘掺入，其佛性才不会那么光明、圆满，所以说释迦世尊以圆满无分而证到无上正等正觉，也就是阿耨多罗三藐三菩提，称为一味觉性、最后的、最圆满佛性、至高无上之佛性。法说到这里，有的半罐水人

头会说，佛性只有一种，迷则全迷，悟则大悟，或当下彻照你明心见性，这种说法的人是完全不懂佛性真如、般若之道，披着佛教大德外衣的邪师。不错，佛性真如非异样，但说这个话的人却不懂性空段分之谛，正因为性空之谛有觉性之差，故才有佛陀、大小菩萨之别。今天不要把主题拉偏，现在还是回过头来讲。真谛中真空并非顽空，具足妙有用，所以空不异色。懂得这个道理以后，一切云屯、云彩，存立于空中，但它不碍于空的，它不会把空灭掉的，它本身就是空中之空之妙有，它藉空成妙有的用去了，所以这里就称为色不异空，色不能离开空的，不能独立。因此真空并非顽空，真空不是说要你落在断见，万念俱寂，落入死水定中，一个意念都没有，那个才是如来的真空，那不是。到了般若真空之时，所做一切事务都是般若真空，所以这里就称为色不异空，色不能离开空的，不能独立离于空显色。

这一段给我们说明啊，就是空不能离开色，色不能离开空，空呢就是色，色呢就是空，因为色的本体是空，如幻有立于空中，不碍于空，互相不夺，互相不离，一味水性，就是说明什么问题呢，是讲明色空之间的关系，不但是不异，后面是这个即是，就更进一步了。那么前面已讲明色不异空，空不异色，此讲色即是空，空即是色。前面是异，后面是这个即是，并且就是它，就我刚才总结的几句，就是它。此经中之指不异者，是不离它不但不异、不离开，是不即是，的意思，就是不离，它们互不离，即是加深本体一味之定义，在这个基础上再给你加深，就告诉你它们本体就是一味，就是一回事。我佛世尊如是说，观世音菩萨如是鉴道，为了让众生不误

会经文的真意，就免得把经文的真意误会了，故说即是而阐明真谛之道，仅不异、而且即是。就是说佛菩萨哀愍于我们，为了把真理、般若的真理和我们个人的本来面目的真理告诉同学们、告诉所有的众生，为了彻底阐明空色两者不是两者的问题，而是本身一体的问题，所以就进一步用「即是」的道理来给我们说，这里指的「即是」不是说将两个一样的物件并合而言，不是说把两个东西，把这两个杯盖，合并在一起来谈这个问题，而是指的本身就是一个杯盖的问题。比如将你手上的手表，以同一样的名称、一样的型号，而言「即是」，实际并非即是，实际上它不是即是，因为手表虽同，但终归是两只表。你大家戴的上海表、或是北京表、或是天霸表，同样一样的，你说，哎呀，这只即是那只，那只即是这只，就不对了，何以故？因为是两只表，是牌号相同，但表毕竟是两只。而此指即是者，乃是说明好比你的手表，从正面看是在走分针、秒针，在走时间，听得出「嘀嗒、嘀嗒」的声音，从背面来看，只见图案文字、商标啊、牌号啊，而一无所动。根本没有秒针所动，只听声音，「嘀嗒、嘀嗒、嘀嗒」的在响。因此从正面看是走动表，从背面看是图案表，实质上正面表即是背面表，它们本身就是这个表，背面表呢即是正面表，面相各异，而表本一体。这里就好比是告诉你们，空即是色，色即是空，空就是色，色就是空。你从凡夫眼见所看，实在的物体，圣人眼见所看，是虚幻的结构，而虚幻的结构即是真空，真空即呈现的幻有之妙用，差距就在这里，是一回事啊。

色即是空，空即是色，亦复如是也。同样就是我刚才说这个道理。永嘉禅师说：「色外无

空。故色即是空。」色外没有空的，就是说离开色体以外，离开无常之体，是没有空的。那一个空叫什么空？那是外道的邪门歪道空，这叫落入断边之空。乃至前念已去，后念未生，是验空见，并非当体即空。「空外无色，故空即是色。」空外也没有色的，永嘉禅师告诉。色即是空者，指情器二界本体属空。就是说情器二界啊，它们的本体属于空的，皆因众生执幻为实，以幻障空。就执幻化为实体，以幻障碍了空体，为什么以幻障了空了呢？是由于六根着六尘，着色声香味触法，眼耳鼻舌身意把色声香味触法执着到，这样使用，然后自性不空，五蕴实有造成的，这样子空寂不下来，所以才认为外色一切是实在的，不灭空，虽然障了空，但是空没有灭掉的，故不须灭色后方能空，所以不能把色灭了以后，然后才能空，因为它障空虽然障了，但是空并没有灭空，空并没有灭的，因为你们本体属空，虽然你们全部把它障到了，但是空照常如如不动的，它并没有受到任何干扰，本体上实质是空的，故不须灭色后方能空，不能把色灭了再空。一切有为法皆属无常，有情决定死，无情决定灭，无有一幻化属实。如水中月，夜来则明，天明则无，虽有色见本非实有，水中何来有月，镜中见相，何来有相，但知色依空显，色空不异。就是知道了一切有为法都是无常的，虽然在这儿出现了，你本体体，它本身就在无常变化。说你本体的时间又没有了，这三世之法你们听到过的啊，而且当体即空的道理是大乘观的，如来正谛也可以说中观，亦可说它空观，更说明了这个问题，三世一切这个析空观的道理还是小乘的，如果你懂得大乘，你就更能听懂我这后面讲的道理了。有情决

定死，无情决定灭，无有一个东西是实在的，就一来的时候，月亮在水里就看得清清楚楚的，但是见，本非实有。虽然这里面存在，但实际上它并没相也不在镜中，那是光所反映成的幻化假相，根本坐在这儿，坐在这儿，我们站在这整个物体的中间不异。如地大之色，所建之楼，十八层立。就比如之相，就是说具体相就依这个空就显起来了，依空显楼，间，就是土地都要依附一个多少亩，然后才修个十来，当然要有一片空间了，我这是随便插一句进来的呵。拆去一层，则有把这一层楼拆掉，这一丈的虚空马上就存在了，所以它从来没有把虚空破然未拆，它本体也是空。十七全拆呢，当体楼无，台色相之中，就是说空本身就建立在楼台的色相之中的，楼台依附于空成有虚空产生，不是拆了楼要多一个虚空出来，原有就是虚空。而知虚空原来原始本身就存在的。楼台幻显，亦不碍空，楼是幻显，它不碍其空，故道色即是空。这里同学们最容易混淆了，你们最容易认为讲空、讲空，就的是譬喻，空性不是指的虚空，也不是指的断妄，同学们一定要慎重注意这个问题啊，是指般若

观照之真空，而不是指空间的虚空呵。般若观照的妙有真空，不是空无真空，是妙有的真空实相，也就是说，色即是空，空即是色的境界，是讲的「即是」的境界。

空即是色，此空非世间所见宇宙天空，不是我们世间所看到的宇宙天空，亦非空无所有之空。所以，同学们啊，我们指的空，不是空空洞洞什么都没有的空，就是说下面讲的空即是色啊。故不落断顽之空。不是宇宙的天空，就是死水真空，不是空空洞洞什么都没有的空，因此不落在断边的空里头去。所指空者，也不落在顽空，顽空就是死水真空，什么没有的空里头去。所以，般若真空，它叫乃自性本来面目，这里阐述清楚了，是你们的自性本来面目，这里讲的空是，般若真空，它叫做。此指色者，亦非世间见执之色。也不是你们眼睛看到的这些颜色和无表色的色体啊，不是。乃应无所住之真如妙色，就是说不执着境界，万有不执之真如妙色，不是你们眼睛看到的色，这两句尤为重要，值得你们回光返照！空中遍含一切色，古德引喻《楞严经》云：「性空真色。清净本然。周遍法界。」古德引《楞严经》告诉我们，性空本身是真色，真色也是性空；清净然，而所指的清净就是本身无着无相，无有幻相，无得之相。周遍法界，所谓法界就是无边境界，无边，佛菩萨的了脱生死，圆满法界，就是无上正等正觉菩提法界之无边成空，波为物相（色），波就是物体之现象、动相，就当成色，因为它动起了。波起时则不见水之透明，波起的时候，水的透明就看不到了，水底下的鱼也看不到了，着色时则不见本来面目，我们着色的时候呢，就是把自己的幻相境界一执着的时候，本来面目马上就没有了。但是反转过

来，波起动的时候，水同样还是水，它没有变的，故知波与水本来一体无二，空色之道，亦复如是，所以菩萨告之空即是色，所以说我们执着幻有，当凡夫的时候我们本来面目从来没有、同样没有破坏的，同样存在的，只能说是执着了，是以凡夫心识分别，六根、五蕴在互用，因此本来面目才不能呈现的。能悟此理，则知观空非空是的执着于空境的意念，不住色，就是不执着色。「见色非色不落空」，观空啊，不空，但是不着其空，因此不住色，就是说空色互相不异，而空色即是，因此不住在断边和常边这两种境界里头。此理正说明真空非空具足妙有，妙有非有当体即空。这两句话就总结了般若的境界，真空非空，真正的般若之境界，不住断常二边中。就是说空色互相不异，当体即空，妙有又并不是有，而当体就是空。

凡认色是色、空是空、色空分割，不知色空相即之鉴者，均为外道或小乘，是无法起用观照般若，以于开敷实相般若之境的。这个道理啊，告诉我们真空和妙有的关系，真正的般若不能单独去取色，或者是取空，而空里头就含色，色里头就含空，空色是互即的，互即不离，也就是说具体的现象、摆着的实物、以及包括我们的身体，都是含藏着空理，而且本身就是空。如果说把它分割开来，认实物为实物，那么要把实物断掉，然后才能空，或者空出现，实物才能自然消灭，这就叫做色空分割。这种不知色空相即之鉴地呢，都是外道或者是小乘。外道就是指的佛教之外的道、普通境界，再高一点无非就是罗汉，但是都称为小乘，他们是无法起用真正的无上智

慧、观照般若、实相理体的，就根本不可能以观照般若进入文字般若的，以文字般若悟彻实相般若之理，由实相般若之理返照实相之境，而于境当中不执着，得到般若的至高无上圣境界的。

凡夫若欲脱离苦恼，首先必了知色不异空，即可依法断除世间尘劳之恋欲，亦可不执荣华富贵、色情财物之无常空相。如果明白了这个真空妙有之间的关系，那么自证菩提之境。但是反转过来，不明白就等于是凡夫，但凡夫要想脱离苦恼，首先必须要了知色是不能离开空的，空也不能离开色的，色就是空，空即是色。证到这一步以后，就包括外道小乘都可以转境，那么就可依法断除世间尘劳之恋欲，就是红尘之中的一切苦恼、烦恼，均能断除，亦可不执荣华富贵，就包括当官发财、荣华富贵，同样不予执着。对于色情财物，都可以断除，亦可不执荣华富贵，同样不予执着。对于色情财物，一下断而空相并且了解它的真含之质是无常性的，是在成住坏空的变化。

若要证达般若定，首先得以文字般若，了其菩萨所说义趣，则可行观照般若之真照，以观照般若之真照，则可夺取实相般若之事理。凡是众生，或是阿罗汉，以及菩萨，如果要证到般若的定，除了般若的见与悟、对般若的认识以外，还要怎样住在般若当中如如不动，住在般若当中能如如不动，坚持在般若这么一个觉照之中，就叫般若定。那么要做到这一点呢，就是首先得依文字般若，就是说先把书本的文字境界、文字内容全部弄通以后，了解观世音菩萨所说的般若的真实不虚之谛，得其义谛以后，才可以进行观照般若的真照，配合修行、施法，观照般若的作用才能产生，才能真正把观照般若运用而得到正知正见的观照般若境界以后，再来在这个观照般若的境界前提下，以观照般若的真照呢，就可以夺取真正的实相般若了，

夺取实相般若的事与理论境界。所谓事就是具体的境界，具体证到的功夫、功用，所谓理就是般若智和实相境，圆融不二的道理就叫理。于此自然了知空不异色，在这个前提下，自然就明白了空就不异、离于色，故不起灭尽定。什么叫灭尽定？灭尽定啊，在我们同学们当中，有的同学已经认为定境是一种灭尽定，就是把万念都空完，空得来空空无也，而把所有事相都丢光，丢得来什么都没有，就进入如木头、如石头，什么知觉都没有的这么一个众生境界，这就叫做灭尽定。那么明白了这个空不异于色，就是说啊色内藏空，空中取色、色即妙有，就不会落入灭尽定、落入断边和顽空里头去了。

这里简单给同学们阐述一下断边与顽见之空，断边就是断见，断即是断灭一切世间有为法，把所有一切世间有为法都观成无因果自性的，彻底把它断完，断灭，什么都没有，断灭一切，自然就落入一种空中，这种空就叫死空，死空就是一种顽空境界。自性进入死空以后，就什么用都不会产生，就只晓得空捞捞的，一切皆空，空得来什么趣味、什么圣量、什么佛菩萨的意境滋味都没有了。进入顽空以后啊，往往就莫如不学佛，莫如在世间上做自己的世俗事情，因为顽空就等于是一个死东西，等于是一个泥巴坨坨摆在那儿，还有什么觉受呢？有什么成就圣境可享呢？学佛的目的是要以般若智照，照到实相真如之境当中不执着，产生妙用，一体皆空，全体大用，就是一相皆空才全体大用，福乐无量，到时候所谓大用就是无一事可以不做、无一事可以不用。这里同学们慢慢回忆，前两天，很多同学慢慢理解，理解就理解在顽空里头去了，那么今天又让你们从顽空里头走出来。所以说，你们的般若听懂没有，你们

最清楚你们自己的境界，如果前两天听我讲了，把它体会成顽空滋味的这么一种同学，就证明你般若见道还没有得到。般若不是什么都空光、空完、空得来什么都没有，而是全体大用。人，众生只能一意一用，喝茶的时候就只晓得享受茶，分析茶的滋味，这就叫一用。看戏的时间就只晓得看戏，就不可能去看电影。那么真正得到全体大用，就刹那能做无量的事情，能做几十件、几百件、几千件、几万件、甚至于数不清件数的事情，这叫做全体大用，无一处不可以不做自己的事情，无一处不可以不享受一切幸福，这才是我们佛菩萨的般若智照、实相境的功用，这才是了生脱死的佛法的受用。

这里就彻底给同学们阐明了学佛不是要你修得来死砣砣一个，而最后证到的作用是幸福的、随心所欲的、心转外境的、全体大用的。此时现诸威仪，作诸事理，本来不动，整日奔操尘劳，皆为渡生，处处所做世俗，而为胜义之谛。那么到了这一步以后，不落入断顽二空了，证到般若境以后呢，这个时候啊我们现出的一切威仪、一切事项、一切庄严之举动、作一切事情，包括世间上的所有一切事情，那么本来面目是不动的，他是处于本来面目而在应酬于世俗，整日奔操尘劳，皆为渡生，整天忙得不得了，全部事业都花在普渡众生的事业上的，哪怕就是在地底下捡个石头起来，也是为渡众生，喝一口水也是为渡众生，做一切事情皆是为渡众生，均于法性真如利诸有情。那么很多同学就会想了，这怎么叫做渡众生呢？他就不知道渡众生是不能离开世间法去渡的，渡众生要建立世间法的基础和基因，不建立世间法的基础、基因，是渡不了众生的，因此建立一切基因就是渡众生必须具备的。那么这个基因最基本的也就是要先把每一

件事情做成。比如说，有的人他在修行之中，随时随处都注意自己的行动和境界，那么整天束缚到，什么事都不做，实际上这不是渡众生。而真正地渡众生的人，他每天进入般若智慧以后啊，什么事都在做，包括做业务也好，乃至于做生意也好，乃至于处理一切事务，包括写文章展显五明等等等等等等，都在为渡众生而服务。因为他的前提是必须要建立在把事情做好，不能遭到世俗的一切纠缠、一切世俗的违缘魔，然后建立了环境、条件、基础、自由的境界，在这种前提下，才能渡脱众生。甚至于今天上街扯一件很漂亮的衣服来穿上，西装革履，也是为渡众生。有的人说不对哟，那不是，那是贪着的嘛！不妥、错了，因为证悟般若境界以后，他穿衣服跟你们穿衣服不同，他穿的衣服是为了塑造威仪，他的五明是般若智慧的生发，表显的是佛菩萨的能力，超过凡夫的能力，而不是凡夫无实空洞的演说，是实际的佛法智慧成果以让众生鉴定，故亦称成就威仪。穿衣服也是为了现出具体的威仪形象，那么这个时候，应有的众生才觉得他，嗯，这个人呢还挺爱干净，并且有超凡的本事，至少从心理上才能摄受于他。或者在相应的情况下众生有多种心理，有的众生想：嗯，他穿得穷丝褴褛的，肯定是来骗钱的，骗我们钱。所以连话都不想听你的，你就渡不到他了。因此，一切威仪都是为了摄受众生，有多种原因，跟世俗是两回事。所以作诸事理、本来不动，本来面目是不动的，整日奔操尘劳，皆为渡生，原因就在这里。处处所做的世俗呢而为胜义之谛，虽然是做的世俗，那么都是胜义谛相，都是为了利益渡脱众生，才做这一切事情，因此它是胜义的头的胜义之谛。故古德云：「居空而万行繁与。涉有而一道清净。」即顿超外道小乘之执也。在

大德里头，就是古代大德啊，他们有这样的说法，居空呢万行繁与，就是说住在空境里头啊，并不是如如不动，而一切事务都要做。涉有呢，而一道清净，虽然在做一切事情，但是他的菩提正行，就是说般若正智啊，从来没有半分半毫昏沉的时候，因为他是住在般若境界里头的，因此称为涉有而一道清净。到了这个地步以后，自然直接就顿超小乘的执了，那么小乘是人我之空，但是还有法执未空，因此能做到这一点，法也就不能造成执着了。

若证达实相圆满妙智般若，于色空相即平等一如，则渡脱一切众生，而实无众生可渡，修达圆满妙智般若以后啊，就是圆满妙智般若啊，应该说是等妙觉或者是佛的境界，才能称圆满，或佛的境界是无上圆满，证到这个境界以后，就是说色即是空、空即是色，自然圆融无二，则渡脱一切众生，而实无众生可渡，此时自然就进入了能渡一切众生。但是虽然在渡一切众生，在他的概念里头已经不存在意识、已经不存在有概念所存在，而处处是以圆满般若智照去渡的，因此圆满般若智照里头不管渡脱多少众生，本来就无名数，无名相、无时间，所以渡了一切众生而实无众生可渡，因此进入这步境界也可以称为「上无诸佛可成，下无众生可渡」，上没有诸佛菩萨存在，下没有一切众生可要渡的，连诸佛菩萨都没有，这是一个般若实相境的圆满境界。但是处处奔操尘劳，又未曾落入凡俗，这也是般若境界的一个圆满过程。这里啊，要证到这么一种境界，不是凭你们的意识、六识分析即能解决的问题，要必须住进般若境界里头，才能真正证到这步。修达如来的功德，而实无

有德所存。到了这个时候，进入般若实相境了，那么圆满的般若实相境，当然是如来功德所存，为什么？一有功德所存即落入凡夫盖障，有意念、有分别才有而修成的，但是又无有功德所存，故而无有意念、无分别，故而无有功德所存。于此则超越菩萨，马上就超越了菩萨，登达佛地圆满究竟彼岸，此时就能证到如来的境界，那么就可以证到观世音菩萨这样的佛境。

上面讲的是色，在色法上已经过了关以后啊，至于心法上自然迎刃而解。那么怎样迎刃而解呢？我们最重要的要注意，就是一念观心为是。这个一念观心啊非同小可，不要随便想到它一念观心，把它念过去。一念不动而住入般若叫做一念观心，一念不生而于般若不入昏沉、不着睡眠、不入散乱、不入掉举，于般若正性之中空有无碍，则是一念观心。能证到这么一种境界，自然就能得到如来胜境，但是逐步逐步进入，也不是一下就能进入证到的。

现在呢我们就来讲这个「受想行识亦复如是」。希望同学们要认真地听，有不懂的，下来可以向我提问，我再来给你们作解答，反正我是你们的一个铺路石，我希望同学们把我这个铺路石拿来当成你们的脚踏板，从我的身上徐徐地踏到解脱的道路，一直走到底，这就是我的心愿。同时在今天没有讲法之前，我先要给同学们讲一下，今天你们来这个地方来听佛法，又是高层次的同学，不然不会有这个因缘。那么我给你们提出的要求，以后你们要互相爱护，不要翻是非，不要互相背地里诽谤，一定要由四无量心入手，连这一点都做不到，更谈不上渡众生。这个问题，

不管你自私也好，不管你们境界好也好，不要拿你们凡夫心识去分析问题，有的人啊在一定的时候甚至于气得来哭眉烂眼的，这样的同学现在得马上改悔，如果再不改悔，我为你可怜！我的学生是要互相关心的，先关心自己的同学，才谈得上无私，要无私才能谈得上无我，要无我才能无法执，才能入得了般若境界，要把基本做人的动作做好。不要见到别的同学与你不和，或反感业力牵引，竟然闻法都不专心了，把别人的脸色拿来执着，甚至强加在自己学佛上，这是业障之人，不是好的佛教徒，是愚智低下的人，要只看佛法的正理，不要看他人的脸色，不要听他人的邪说。要依法不依人，才是如法佛弟子！才是真正成就解脱的种子，未来的超人、圣人！

正式讲法。受想行识亦复如是。

受想行识乃单立四蕴，就是受想行识啊乃单立四蕴，各取其义。就是说每一个有每一个的具体意义和行为，这里是说受想行识与色法一样无有差别的，同样互即不异。受即是空，空即是受，想呢即是空，空即是想，行即是空，空即是行，识即是空，空即是识，而四者与色一样互不异之，就是说互不分离，跟色一样的，并且是面讲的色，是一样的，它们两者之间是没有差别，同样它们都是互不分离的，指互不分离，就是指「即是」，如说详细一点即是受即是空，空即是受，想即是空，空即是想，行即是空，空即是行，识即是空，空即是识，而四者与色一样互不异之，就是说互不分离，跟色一样的，并且是「即是」。

了知此理初断疑情境。你们明白这个道理以后，就初断疑情境了。证此理者即深入果地，证此理就可以分段深入果地，差距是非常大的，深浅各异，修得好的证得深一些，修得差的证得浅一些。这里这一段彻底说明了受想行识这么四蕴跟色蕴一样的，是

互不异之的。

舍利子。是诸法空相。不生不灭。不垢不净。不增不减。

这是我们要讲的标题，今天这段标题，同学们要认真反思、反想，今天这一段如果听得好，就容易听懂。

菩萨以舍利子名再次呼告之者，意为不能离开五蕴另有真空，也不是离开真空共存不二，实则在，不是要证到真空后，五蕴才空，也不是五蕴灭后自现真空，而是五蕴与真空共存不二，实则是五蕴本体即是真空。观世音菩萨呢就提到舍利子，不能离开五蕴，另外有真空存在的，不能离开色受想行识，真空本身就在色受想行识当中；也不是要离开真空而有五蕴存在，五蕴本身即是真空；不是要证到真空后五蕴才空的，也不是要等你前念已去、后念未生、于中不执、如如不动住于真空之中，然后五蕴才空的，不是这样子；也不是五蕴灭后自现真空，而是五蕴本体即是真空。

这里再三说明了真空就是本性般若的道理，不是天空的空，再给同学们提示一下，以免你们忘了啊。不是五蕴灭后自现真空，而是五蕴与真空共存不二，它们两个共同相存，不是两回事。实则是五蕴本体即是真空，就是说五蕴的本身就是真空。菩萨告知舍利子名，乃诸法之空相，所谓空相者，为万法之真空实相，即是依于万法当体之空，不是离于万法之空。观音菩萨就给舍利子说，舍利子的名字乃诸法空相，就今天喊你的名字，也是假立为名，而不是实有的。所谓空相

者，为万法之真空实相，是一切法皆含藏于真空实相之中，而真空实相即是一切法，不即不离的。为万法之真空实相即是依于万法当体之空，万法的真空实相啊我们晓得了，前两天讲了，什么叫万法？包括无表法都属万法，一切无常性的皆为万法。

万法的本体就是真空实相，不是离于万法之空，我们不能离开世间法去找佛法，尤其是要知道一条，佛法在世间，不离世间觉，在佛法当中经常有这样的说法，离开世间法就没有佛法。有的人是把世间法离开去找佛法、修佛法，这就错误了，甚至于要想找一个什么地方，另外清静好修佛法的地方，这也是错误。佛法就是在适当的地方、艰苦的地方，锻炼自己依于教法行持即是佛法，离开世法则无佛法，所以人家说，学佛法的人啊，首先要吃得苦、耐得劳，自己要把自己磨炼，要艰苦，荡涤身心，洗除垢障，受得了这么一种打击，业力才会减轻，才会真正得到佛法的本源。可是在当今众生当中，能这么理解的众生甚为少，而是相反的，想找一个捷径取得佛法，实际上这是妄想痴心。行果未圆，业力所障，法缘岂能亲近，故当修行！因此我们学佛法不要想到今天推明天，明天推后天，当下就地，就是在我说完这句话以后，你们就应该发心真正地学佛法修正行，从你们内心里头，就地学起来，才能真正地得解脱。如果没有照着我这么做，或者想回去以后再学佛法的，可能就产生这个意念，你们都要迟成就十几年，我说的就当下、就是现在，对佛法就一定要诚恳，这样子才能真正修行学起佛来。佛法就依于世间法的，不能离开的，不是离开万法之空的。

真谛之道乃为法性本空，空性亦空，故无一相可得，所以证之诸法实相亦空。空寂无有相

状，故无所得之相。这里告诉我们，真谛的道理是法性本空。那么什么叫真谛？真谛就是般若的真心自性、真如本性。空性亦空，就是说空下来以后，空境渺无一物，连这个渺无一物都得空掉，故无一相可得，因此不能产生一意一念而造成现相，造成现相，即是六道轮回的凡夫境。所以证之诸法实相亦空，空寂无有相状，故无所得之相。当我们进入诸法实相本空的道理、住入般若以后，以文字般若，然后反彻观照般若进彻文字般若之境界，进入妙义真空实性的时候啊，就能达到空寂无有相状，空了就没有任何形象、没有任何相状。那么我们如果把它体会成虚空的空，就一个空捞捞的相状，一个空洞洞的形象，那么这个空洞洞的形象，就不是空，就不是般若，如果你还有一个空捞捞的相状，所以就不是真空般若。有的人很会机锋巧辩，就把光摄回来，说光就是佛性，那么我法大圆满的佛弟子们，不管你们是哪一派从哪里学来的法，但是我都要警告你们了，所谓光，光就会告诉你，黑暗就是佛性。为什么呢？因为你光都可以说成佛性，都可以动意念说它是佛性，黑暗又何尝不是佛性呢？所以说，你们真正明白佛性的道理以后，光都是藉用来起观照作用的，而真正进入真空般若佛性以后，光也应舍，何况非光？因此修妥噶的同学就要注意这个问题，大圆满它是为了摄化众生进入佛境，然后才立出了光的境界，要你进入定，因此才立出了彻却定的境界，也叫做且伽定的境界，它步步让你套入。当然其他方面的法义呢，我就不一一去补充了，只讲我们这里面只修大圆满的，因为他们都是准备即身成就，修上十二年见虹光世界化虹光而飞走，所以说就去修大圆满。其实修二十四年也许虹光影子都没有，除非现量大圆满就在传法当天

让你进入虹光佛土，亲眼看到虹光世界。我前几天已经把这个问题讲得非常清楚了，所以今天谈到这里随便引证一下啊。

所以说啊，要无所得之相，才是真正的般若。不管你说什么东西，我就可以问你一句，你动意念没有呢？你怎么不说它是光呢？我就要问你，你怎么不说它是这个字呢？你怎么不说它是书呢？我这里提示你们，你们去好好想这个问题。只能说它是一种殊胜境界的色相，摄心之色，把你导引入这个摄心之相以后，可以直接翻入本体之真如可以自化本尊之佛相，就是自身即为佛体，那么这是一个转化过程，就是说由法身修报身的境界，这个问题由于跟般若牵涉甚远，以后讲到这方面来再给同学们阐述这方面的道理。

要其领悟实相般若，即如是理。那么就是我刚才说的这个道理了，如果要领悟实相般若呢，就是空寂无有相状，故无所得之相，就是这样的。上讲已明五蕴皆空之理，不生不灭，不垢不净，不增不减，实相本空，何来分别变异。实相即是自心真如本性，亦即我之法身、如来法身，平等无二真谛也。上面我们已经讲明白了五蕴皆空的道理，为什么五蕴皆空，不生不灭，不垢不净，不增不减，实相本空，就是这个道理。既然实相本空了，就根本不可能有分别和各种不同的变化，就不可能产生任何分别心和变化心。这里直接说的是同学们的心啊，你们不要想到有很多人在这坐着听法，我就是对你们每个人说的，你们哪个听到，我就是对哪个，单独在给你讲，我就是讲的你，你这样听最容易听懂。今后你看到这里也就是对你说的法，把你的身口意结合在一起去体验吧。

没有分别，没有异变，实相呢是自心的真如本性，就是我们的法身，也就是如来的法身，如来佛的法身就是这样来的，我们自己的本性，与佛的本性是平等无二的真谛，我们经常听说明心见性这句话，就是这个法理的真谛。

说了半天，本来我都不想补充的，什么叫如来佛？这个问题是非常简单的一个问题，可是同学们不懂了。以前我在接触那些初初属于大学境界类的那些同学，属于佛学里头的，他们有时候都要讲外行话，比如说如来佛就是西天佛祖啊，就是那个弄孙悟空的那个吧，那么阿弥陀佛呢就不叫如来佛了，有的呢又说阿弥陀佛是如来佛，释迦牟尼不是如来佛，就把它弄成一个人的名字来戴上。哪个是如来佛哦？我告诉你们，你们的本来面目都是如来佛，你们坐在这儿的人人都是佛。如来佛，即如来而未来，不来不去，不往无不往，不生不灭，如如无为，即是如来，它是指法性真如之理，就叫如来，凡是证到无上般若成了佛的都叫如来佛。

你们众生的佛性是如来佛，你们执着五蕴，六根起用而对六尘就是凡夫，六根平等、六尘不染，五蕴空寂，空无所得，无所得相也空，而空有不二，以妙有得其真空之见道，万行繁与，那个时候，你们也就进入如来境界。如果没有做到这一点，还是暂时是凡夫，但是自性是如来。凡夫时，如来不被染，也不被灭的，圣人时，如来也不会增，不会长的，因此人人皆是如来，只要能证到就是如来，如来佛就这样的。以后你们要晓得阿弥陀佛是如来，金刚不动佛是如来，宝生佛是如来，药师琉璃光如来也是如来，阿达尔玛佛是如来，多杰羌是如来，观世音菩萨也是正法明如来，还有很多很多的如来，就是这样的，因为祂们

证到了这个境界，就是如来，不来不去。

好了，这里补充一句啊，有一部书上，台湾的广钦老法师临到圆寂的时候，他就给弟子讲法，时候到了，他就准备圆寂了，他就念了一声：「不来也不去。」好了，这句话，同学们就要捡去了，说：我们上师给我们讲过，不来不去叫如来，那台湾的广钦老和尚他就是如来了吗？他的自性是如来，但是广钦法师没有证到无上正等正觉的。我说的不来不去是要彻底证到那步不来不去的境界，他是已经得知不来不去的般若，但是并未证到无上圆满觉地，是这么样一回事。那解释过来呵，只能说他达到生死自由的境界了，阿罗汉是没有问题的，或者进入某一地的菩萨而已。

接着讲了。如来法身，平等无二真谛也，故舍利子名，实为幻名。舍利弗，他这个名字是幻名，为呼其名不执其名。那么观世音菩萨在呼他的名的时间，并不执其名，万行繁与，照常处于般若证照之中，而不染不垢，则离相呼名。所谓离相，实则妙有，就自然离开名相了，就是说不着其相了。即无相之相，是为真空实相，实相无相，不落有边。无相之相，才是真空实相。那么没有形象的这个相就是真空实相。那么没有形象的这么一个相，后面又有个相字，你们好好想一想，谨防你又说：「没有形象的那个现象！」又错了，无相的境界，或者是，就是这么一个含义，就是真空实相。实相呢，没有具体形象，为什么没有形象？同学们啊，有形象就有妄想，妄想才会分别形象，你们知不知道？没有妄想自然就没有形象。实相无相，不落有边，一个是不落空边，一个是不落有边。实相

无不相呢，则不落空边，就是说实相呢又不能说它真是没有现象，因此就称为无不相，就不落在顽空里头去了，就不落在空边去。所以不能落入断边，不落有边，不落空边，才是般若实相。

非空非有，则无有生灭、垢净、增减成立。非空又非有，非中，我再跟你们补一句。有些人说的，嗯，非空非有，那么就在这个中间，在这个中间你就完了，你就不得了生脱死，就住于轮回了。不在中间！这个是证到那个境以后，正如禅宗六祖大师说的：「如人饮水，冷暖自知。」达到那个境界啊，才能知道这个水是甜、是咸、是温、是暖，到你的嘴巴是什么温度。如果说是人家端一杯水来，现在喝了，人家就说：唉呀，这个东西甜、有点咸，是什么样的滋味，有点涩口。你此时只能猜度，永远也不准确，你必须要亲自尝一口，用不着跟你解释，你自己晓得是什么样子。所以说真正见到般若的正道，自然如人饮水，冷暖自知，则无有生灭垢净增减成立了，到此以后就没有生、也没有灭，也没有脏东西，也没有什么干净、增长、减灭成立，佛性般若就是这么样一回事。

上述所解，主要在领悟其不可认为实相般若，是由观照般若而另生出现。好好听，同学们啊，非常难以听懂。上面前几题尽要求怎么样进取般若，要有文字观照等等才能产生，这儿就开始说不要了。上述所解的，主要在领悟其不可认为实相般若是由观照般若而另生出现，实则五蕴诸法本自不生不灭，当体即是真空实相，互不异之。这里告诉我们，这个实相般若并不需要观照般若，它就本身成立的，五蕴诸法就是实相般若，因为它的本体属于

实相般若。那么不需要观照般若，就更不需要文字般若，不需要文字般若，自证实相般若。这个道理，奥妙在什么地方？奥妙就在于我们要从行持入手，当然最好的行持是《解脱大手印》。那么再参照我今藉《心经》所说的般若真谛之义，从真理上能理解高的法也是《解脱大手印》。那么再参照我今藉《心经》所说的般若真谛之义，从真理上能理解到五蕴诸法本空，实相般若即是。但要真正证取到它，还得要修行入法啊，所以说脱离不了《解脱大手印》为最胜修持！两者结合才是无上至高无二法宝！

又告之曰，五蕴本自不生不灭、不垢不净，故无凡夫所见的世间万法因果律诸缘、杂染为垢。那么五蕴呢，它本身是没有生灭的，五蕴本体，它也没有脏、没有干净，所以就没有我们凡夫所见到的世间万法因果律的诸缘、杂染为垢。什么叫做凡夫所见的世间万法因果律诸缘？凡夫就是指没有证道的，万法是指所有一切法相、法度。那么眼耳鼻舌身意、色声香味触法对尘的时候就产生因果律，因为每做一件事情，将会有一件事的因摆下，有种因，即生果，所以就落入因果律了，凡夫处处落入因果律。

比如我们现在穿一个脏鞋进来，那么我们的身行马上就要落入因果律的，它有多脏，脏到什么程度，它印下来的脚印就是果，它行动的时候产生出的声音也是果，那么它行动的时候即是在种因，踩在我们这个地砖上，就会一步一个脚印地留下来，走上几十圈以后，就没有印子了。为什么没有印子了？因果律的关系就把它说明了：由于这个稀泥巴慢慢慢慢就踩掉完了，踩掉完，稀泥巴脚印那个因就完了，完了以后，由于鞋子上沾的东西没有了，因此它种的因馀下的就只有声音和另外的果了，就没有印子了，全是科学的。起心动念就落入因果

律，那么因果律就是凡夫所造成的，这里是为同学们打的一个走路的譬喻，就只走路的比喻，其间的因果就是无穷之不同，是无尽数的，这里只取印子和声音来说一说，不讲其他，讲是讲不完的，杀人、放火、偷盗、做好事等等都是落入因果律的，因果律不是坏事才落入，好事也落入，总而言之，动一念、一意一识，即是因果律束缚。

那么，凡夫所见到的世间万法的因果律，在五蕴里头，从般若鉴道，是不存在的、没有的，五蕴里头都是不存在的，没有这个杂染存在。般若自性本空，也无圣人观照的清净无相为净，这反转过来，这个又奇怪了，真正的般若境界，还没得圣人观照的清净无相为净，连产生般若的境界经过观照都不应该存在，就是说它本身当体就是般若，当体即是真空实相，当体就是真空实相。无有圣凡，何来垢净？一念不执则明此理。讲到这儿，又点了同学们一句精华，叫做一念不执，那么一念则不生，不生跟不执之间，两个是有差距的，一念而不执，万念皆化空，自然进入般若，因此就地即是般若，与前念已去后念未生是不同的，妙义为证般若者所知。

凡夫迷其五蕴空相者，认生死烦恼诸苦为增。凡夫啊，主要是迷到五蕴的色受想行识的空相，就认为是事实，所以就产生生死烦恼，生死烦恼加深以后就认为是增。以荣华富贵、财产、生命衰老、损伤、对他们一切不利等等为减。认生死烦恼诸苦为增，生死烦恼一切苦凑一起了就增，荣华富贵等等消受、包括对他一切损害的东西称为减。圣人迷中取悟，那么圣人是由凡

夫而听到了高僧大德们、真正的大圣人、听到了有缘的大圣者，或者是某种机缘听到佛菩萨讲经说法的真谛以后，则以照用进步为增。所谓的照用进步，就是依照佛法的文字般若、观照般若的照用，然后产生智慧开发为增，惑业消除为灭。就是说惑业啊，是惑障行业，消退减除呢，就称为灭。其实五蕴诸法当体即是真空实相，无有生灭、没得垢净、圣凡之别。把它说穿了，这种圣人的理解、这样子的取向，都是没有真正的是当体即是真空实相，无得，无有生灭的，没得生灭、没得垢净、圣凡之别的，没得圣、没得凡的。说俗点、简单点、土一点的话，就是说现实生活中一切都是空性，只要你理解到它是空性的道理以后，于中去修持行持，自然会逐步证到它的空性之理。那么，乃至于说高深一点，就是说你理解到它，当你认识它是真空实相以后，实质也就是真空实相了，不需要去进取。由于众生多生累劫，包括同学们，都是造了很多业，所以说啊，我们还得靠修行去证般若。因此圣凡没有区别，没有垢净、没有增减，一切实相、一切幻有，包括五蕴即是般若真空，就没有增减的差距了。由于这个原因呢，观世音菩萨就告知五蕴法体实相就是这么样的。在这里我加深跟同学们讲了，那么同学们就还进一步的去体会它。

今藉虚空之日光而为喻之，就藉虚空的日光来给大家作一个譬喻。实光、发亮大小强弱本来不变，但人所见者，有强弱光度之差，何以故也？所见光度之差，乃为虚空云雾诸障所遮而造成者。就是给大家说，虚空的日光，实际上呢，是发亮的大小、强弱差距经常可以看到的，但我们所见到的这些差距变化呢，是由于云彩、云层和虚空的其他的种种遮障物

所造成的，或者由于树木等等造成的，而本身虚空日光的本体是不变的。它空日光本体不减，它们未造成变化，虚空日光本体不增。色遮日光时，日光不生；以污物染光呢，光不垢，以洗剂而去洗光呢，光也不会干净；万有变化渗透，而日光不增，万有无常消失而日光不减。任随一切万有强弱变化，本体真如不动，故乃不生不灭、不垢不净、不增不减。

这里指的虚空的日光是作为譬喻，虚空日光，不管怎么变化，包括打雷下雨，日光照常不变的，因为它所有产生的这些现象跟本身日光没有关系，是雷雨本身的现象而产生。这个虚空光，本来就是原有之光，我们还不说多了，就只举一个譬喻，坐过飞机的，当达到很高的高度以后啊，尤其是在成都地区，明明天空是万里晴空，是彩云飘渺，嗨呀，看到啊，真是美极了，莲花云、蘑菇云、随风云、走马云、龙卷云、金边云、五彩云、火烧云等等云彩，随着飞机飘翔，而远近不离，如群山起伏，但是，一旦到了成都上空，飞机要下来的时候，经常「哗」的一下就乌天黑暗。那个乌天黑暗就是穿过云层以后进入成都，成都经常是被云所盖的，所以阴天多，太阳天少。那么我们五蕴齐动的时候，我们佛性被减灭没有、生灭没有？没有。你如果穿到云层上边去一看，光照常保持完好，只是下面的云彩所挡。那么这个问题说明什么？虚空光增没有、减没有？没有。你如果穿到云层上边是它本体之物，不增不减的，因此本体真如是不动的，是不生不灭、不垢不净、不增不减。

又不生不灭等，于上述空观鉴中已于讲明生灭者，于理中本来没有，现在有，本如幻，缘生

则显，缘尽则灭，何况现在本不成立，因万法均在无常之变，故一切因缘所生之法，必然有生有灭。这里又加深跟我们讲，在上述的空观鉴啊，就是析空观鉴之中，已经讲明了生灭的变化了，无论从时间和生灭上都给同学们析解了，在理中本来是不存在的、是没有的，那么现在五蕴所产生的现象有，但是如幻有的，它是必定无常的。缘生幻起因缘凑合，它就显现出来，缘尽，它就灭了。

怎么叫做因缘生它就显现、因缘尽就灭的？这个问题呀，谨防有些同学连这个都还听不懂的。所谓因缘啊，即是和合之万有缘起凑成的一种东西。就只拿到这个书，我们就拿这个书来说，缘生则显，缘尽则灭，现在这本经书，就是缘生了，就显了。什么缘？由于我考虑到同学们要学习，考虑到众生要学习，加上我看了很多《心经》讲义和《金刚经》讲义，般若的注释，我对其他的讲义注释有不同的看法和见解，当然我这里也不是说其他的不好、讲得孬，由于我产生了不同的看法和见解，我有责任把最好的给大家，那么我就下决心重新说法，说了法后要整理，在整理的时候，这就是产生了一个缘了，一个缘不能生存，要这个书出来，还得写完，写完以后，还要人抄，抄完以后还要共同校对，校对完了，还要通过合法部门的批准，最后批准了，还要通过印刷厂印刷……多种因缘的汇合，那么这本书就显出来了，因此今天才拿在我的手中为你们作开示说法。缘尽则灭呢，假使说这本书今后时间年代一长了，那么到几千年、几万年以后，这个书它烂了，这本书就灭了。那么还有没有？有，那个时候出来的书就是另外抄的了，也许不是这个红壳纸了，又是另外一种了，只是说内容相同了，但是此书毕竟是缘尽则灭，这是就这个

书而论。刚才我们录音机产生的道理也是一样的，为什么说一样的？它了，就要重新换新的来，那么缘生时，即是厂里边通过种种缘把它生产出来，它就显出来，具体功能就发挥，就录下来音了。我们所做的一切世间法，都是缘生则显、缘尽则灭。何况现成立，就是说万法啊本身是不成立的、空寂的，因万法均在无常之变，故然有生有灭。

这里就告诉我们，所有一切，凡是缘生则灭的，只要是因要有生就有灭。但从诸法空相而言，则是无际永恒不变不动的，故不是以谓之不生，而空相乃是无际永恒不变的，所啊，是无际永恒不变不动的，无始以来我们的本性真空都是不动不增不减的，那么这个本性也不是说以前没有，什么什么时候才产生的。为什么不能这样讲呢？以后，它才产生本性；也不是随业力消沉以后，它才出现本性；也不是先有本性后生业力。先有本性，就永远不可能生业力，那么先有业力后有本性，也不是先有本性，无始以来的。因此，空相是无际永恒不变的，本性也不会贮藏进来的，所以只能说是无始以来，无始以来就存在的。正如我前几天问你们的谁哦？这个道理是一样的，无始以来的，你们最老那个祖人是生而生灭，它不能随万法缘生生灭。万法缘生是断息无常，都随空相而所是说永恒、永恒不变，故尔诸法空相是无际永恒不变的，而是无始不变，就正的般若智慧是不灭的。诸法空相是不灭的，就是说你们的佛性不灭，真

《大般若经》说：「真实理中。无有一法可生可灭。」这里指的真实理，即是指的真如法性、诸法空相和如来，就是你们本身自己的本来面目，这就指的真实理。无有一法可生可灭，何以故？世间诸法皆因缘生，无我、有情、作者、受者，因缘和合说诸法生，因缘离散说诸法灭，无一实法受生灭者，虚妄分别于三界中但有假名，是由于我们的虚妄、由于我们的情识分别才产生了有生灭的关啊，就没有诸法生灭了，此说明诸法实相无生灭之真始这句话就是若干若干，就只能这样说，永远、永恒都是无相体的，无始

生全部在因果律当中套起来了。无我、有情、作者、受者，无我及有情，即三轮体空的道理。那么反观过来，落入凡夫境界，即是因缘和合说诸法生，因缘和合起来，自然诸法就会生了，就会产生具体的东西，就我刚才讲了。因缘离散说诸法灭，因缘拆散的时候、分解的时候，那么所有一切现象就不存在了。这里指的诸法，同学们又不要误解了，不是说佛法叫诸法，诸法，早就跟你们说了，法是指一切世间情器二界的，包括无色体的一切物体，这个也叫一法，这些都叫法，人也是一个法，这个房子也是法，等等等等，太多了，总的，情器二界的一切称为诸法。离散就是说诸法灭，和合就是说诸法生，这就是定义。无一实法受生灭者，实际上是没有一个法受生受灭，虚妄分别于三界中但有假名，是由于我们的情识分别才产生了有生灭的关系，才分别出来的。就是说自我对于诸法而分别的，如果情识空寂，六根平等，五蕴无住，哪里有什么诸法生灭呢？就没有诸法生灭了，此说明诸法实相无生灭之真谛。又诸法之空相无相体。就是说诸法的空相没有形象的，它是无始永恒之无相体，属无始永恒之无相体。就是说自我的空相没有形象的，它是无始啊，无始永恒无际，就叫无始，永远、永恒都是无相体的，无始

都是没有形象的体，这就是真空实性。那么这个体我们也不要有一个得的具体形象，无所得，因此，没有所得，就没有垢净、没有增减，所以呢，就不垢不净、不增不减，就是指真空实性的道理。

是故空中无色。无受想行识。

此「是故」可作因此或所以解，这个「是故」啊，在这里是作「因此」的意思，或者是「所以」来解释，这两个字的含义是。具承接上文的意义，启示下文的衔接。空中者，此指众生本性真空，不是虚空的空，不是要我们处处体会到什么空洞洞、或者什么空，同学们，我为什么随时跟你们提出来？因为你们很容易听听听地就那么想到虚空里头去了，所以我再度跟你们提出，是本性真空。本性真空，是名为空，实无所空，它不是空洞洞的空。你说上师，为什么又不用一个其他的名字来代替呢？因为说空呢容易听懂一些，在外国它还不用空呢，它又是其他的名词了。总的一句，以空名来代替呢，就算是最佳名词了。因为众生嘛、凡夫嘛，总得要有个名词代替，他们才知道嘛，就是我们本人都要去取个名字才好喊，才晓得是叫的谁。当然，要说法性，也得假名立词，才能说法性，如果假名立词都取来丢了，法性就无从表达，因此禅宗才有言语道断，心行寂灭，一笑了之，即无大染，看你一眼，互相对笑，谨防就成就了明心见性，那个是对大智慧而言啊，不是那么简单一回事情，多生累劫的成就修持，聚集到今生才刹那明性。所以说立名是虚假立名，告诉你们是本性的真空，其

性空无生灭垢净增减。就是这个本性真空啊，它没有生、灭、脏、干净或增加、减少，故无有我相、法相、人相、众生相。就根本没有一个我相，也没有人相、众生相，也没有法相，也没有众生相，亦无诸见分别，故无受想行识，于此五蕴自空。这个性空啊，没得这么几条以后啊，自然就没有我相、法相、人相、男女相等等相了。整个《金刚经》这一部经啊，其实最重要的解释，还是无人相、我相、寿者相、众生相，那么在这里我们又提到类似于这样的一个境界了，乃至于我可以说，六百卷般若、佛的精华和一切法门的最终成就法身境界都是为了无人相、众生相，就这么几句就叫佛法。所以说到这里以后啊，就想跟同学们谈一谈这个佛性的道理。

无人相、我相、寿者相、众生相，为什么没有这些相？法性真如到底是怎么一回事？前两天已经从头到尾依粗至细讲到现在，法性真如的体验证悟，就是说我们在这个佛法道理之中啊，真正地要做到无人相、我相、寿者相、众生相，无男女相。当同学们你们空寂下来，万念不住的境界，你想一想，那个时候哪里还有什么相？什么相都不存在了，而此时此刻，如果说还有一个男的、女的之区分，这就是意念的分别，在动意念，有念分别，就没有本性了。所以说穿了，扬州高旻寺破参也好，念阿弥陀佛的境界也好，都是为了使你的意念得到万念归一，一归无念，于无念之中住入法性真空的境界，住入这种境界，就是你们同学每个人的本来面目，住入这么一种境界就能够了生脱死，住入这种境界就是你们自己。当然无念真空是用功的实体成就，但并不是当体即空的大悟、全知起用。

这个，同学们下来可以好好去实践，但是实践的成功与否，必须还要告诉同学们，如若是实践得不成功的，就证明你们业力还重，要加紧修持，从行持上修。还要加紧修持，光修是不行的，还要从行为上去修，一条落实一条，去忏自己的罪。福报，上供下施。最好是能修曼达供，这是指真言行者。显教行者，如果说要修忏悔文，或者是实相忏悔，把自己的错误缺点讲出来，要讲出来坦白，向你的亲信坦露出来，无私地、真诚地，这样子才能真正得到受用。而要修福报，还得要礼长头，并且结合世俗的行为进行修持，这样业障才能消除，因为我们要想得到法性真空的境界，要住入真正无相般若啊，必须要业力消退，般若才会出现的。法虽然是这样跟你们讲，但是业障深重，般若也不会出来的，这是因果的关系，要得到真正的了脱生死，得从行上起步，否则，般若自性，虽然是天花乱坠跟你们讲，而你们也听得来好像是懂了，实际上路隔无边，永远也攀不到，因此，世尊才列出了种种修行的方法，当然无与伦比、至高无上的行持大法之王，就是《解脱大手印》。

说到这里，同学们尤为注意，般若的道理明白以后，还得要进取，就要依法修行，依法修行就会明白，明白了般若自性，就能顿超直入。如果作为密宗行者，据我所知，就可以不修四加行，甚至于其他的一切加行都可以不修，乃至于百字明等等都可以不修，为什么？因为直见真如，直取菩提妙道，再依法修行，自然业障减轻，乃至远离，一下此，取证真如后任何法都是多馀的，其他的法都是多馀的事，费时费法，就可以把它们舍弃了，显宗行者同样如

这个问题我可以举一个例给你们听。在前者，有这样一位德，我不能称他是大德、或者是中德，他是修密法的，他呢就向他的上师求学。他听说密法里面有修神通的佛法，他就说我先修它一个神通起来，这样子我就好渡众生了，五通具备，天眼通、天耳通、他心通、神足通、宿命通啊，你要出大问题的。」他说：「为什么呢，上师？」上师说你现在四加行还未满，他说：「我都差不多了，百字明呢，我都快要念满了，长头呢，我也礼得差不多了，曼达呢，我都献了一半了，四皈依呢，我全部都完了。」上师说：「这样吧，你修完以后，我再教你。」结果另外一个行者呢，也同时去求学的，他呢，加行就比这个师兄呢更修得少，但是他去了呢，跪倒一求呢，这个上师就教了。那么他就感到很奇怪，他说：「上师你不教我不对哟，我修得比他精进，我的加行也比他满了。」这个上师就告诉他：「你师弟是明心见性的人，你是凡夫俗子，所以你就不能修神通。」他就非修不可，上师看到实在没有办法，由于他求、苦苦哀求，天天去跪，最后就教给他了，他上师说：「你赶快把加行修满以后，你才能去修这个法，不然你就要出大问题。因为神通力量啊，它是一种最大的福报，你是承受不起的。」他想承受不起嘛，最多弄得我恼火就是了嘛，他就没想到那个福报要显实相的，他就不知道。结果呢，这个修神通的法是六个月修成，是有时间性的，他就开始修了。一去修的时候啊，他跟他那个师弟两个都在修，他修得很快，抢在他师弟的前面去了，果然那天神通来了，一下他就开始脱胎换骨！因为他住进不了真空法性，就不能达到五蕴皆空的境界，尔时神通力量一下就下来了，下来以后啊，无限的光照，五光十

色，就对着他照下来，那个照下来的力量，当成只听到「出——」一声，就没有动静了，结果这些师兄去一看，他已经被压成血水！神通的力量就把他压得来连肉渣渣都找不到！那个福报的力量你说好大？但是那个明心见性的师弟呢，他了得业障本来空，因为讲到般若，这儿就又说业障本来空的道理，这里又说业障本来空，它是真空妙有的关系，前面说不能了得业障本来空，它是真空妙有的关系，这个你们以后慢慢悟，这个师弟一勾招神通法力，结果神通力量就来了，来了以后，同样是五光十色照射下来，他轻轻接收了加持，当下达到脱胎换骨，顶骨开了鸡眼那么宽，就把这个神通接收了，不费半点力量。

这里我就告诉同学们啊，法性的关系是相当大，能明白般若，证得实相无相，其他的一切都可以无所谓，一切都可以解决。但是有一条不行，因为啊，小乘也好，罗汉也好，菩萨也好，还有生死变异苦厄之苦，佛都不昧因果，因此还是不得错半丝半毫半点因果，因果，错了因果，同样要偿还的，没有一个跑脱的。因果不光是你要偿还别人，别人也要偿还给你。

我们大家看过一本书，叫《水浒传》，《水浒传》里边就有一个鲁智深，鲁智深，你们看多横啊，又没有文化、没有学问，只是一个莽大汉，一出了家以后，脾气暴躁，横行霸道，但是他那个横行霸道是对恶人，对善人他还是非常慈悲的，就是一个耿直份子吧。那么他在出家的时候，他的师父就已经知道他，就晓得他是一个大德，今后要了脱生死的，因此写了一首偈子给他，也不准这些师兄师弟去损伤他，就说他跟你们不同的，他允许吃肉，他允许做一切事情，你们是不允许的，对他的政策就特别宽。那么后来竟然呢，跟着宋江一伙，去当造反派，到水泊梁

山去闹事，和宋兵打仗，随时杀人放火。有一天啊，他又认为宋兵杀来了，嚯哟，从床上跳起来，就把铁禅杖拿起，跑出来就准备打仗。几个小师父笑得哈哈哈的，就说：「师父你在干啥，你慌得这样？」他说：「嗨呀，宋兵杀来了，洒家要去应战。」小师父们就说没有宋兵。鲁智深说：「你听吧，还正在响啊，这是潮水在响啊，这是每十五来的时候，我们这儿山上的，后边的后山的潮水都要响一次。」他一听潮水，嘿，就感到很奇怪，因为他的师父曾经给他写偈子的时候就念给他听过一遍，其中有两句话叫做「听潮而圆，见性而寂」，现在《水浒传》的书上都有这两句话。就是听潮呢就该圆，见性而寂，他就说是潮水响我就听潮了嘛，听潮而圆是啥意思呢？由于他没有文化，什么都不懂，他就请问小师父，他说：「什么叫听潮而圆呢？」小师父就告诉他了：「听潮而圆，就是说听到潮水，那么师父你就该圆寂了。」他说啥叫圆寂呢？那个小和尚跟他开玩笑：「圆寂就是我们和尚死，晓得不？你该死了，你该离开这个世界了，晓得不？」小师父就给他说。哦，他说他见性而寂呢？小师父就说：「圆寂嘛，寂灭嘛，舍去这个身体嘛。」这小和尚就给他讲。嗨呀，他说那么看来洒家应该圆寂了。刚刚这一说，顿然回光返照，本性全然，以前证到的罗汉果的境界，顿时全部上身，他的凡夫的心识一下就灭完了，一灭完以后，这一下他就喊旁边的小和尚赶快去通知，喊宋江，「喊宋公明哥哥来看洒家圆寂！」他说的。他还喊看他圆寂，你看好笑人。马上喊给他洗澡，就达到生死自由了，洗了澡以后，然后宋江他们来，鲁智深打起盘脚就走了，根本不跟他们说话了，就圆寂了。大慧

禅师就来给他送葬，大慧禅师是神通广大的，一来以后啊，还念了一首偈子，我简单背给你们听一下，叫做：「鲁智深、鲁智深，两日只放火眼，一片杀人心，平日不修善果，终日杀人放火。」就是说他从来不做好事，而尽干坏事。「解此满腔飞白玉，能令大地作黄金。」就是说啊，把凡间的一切世俗谛，化为了圣境界，能令大地作黄金，能使整个大地凡夫之土变为金玉，言下之意就是说能让凡人所处之境变成圣者的圣境，就是自己就成了圣人了。当然，听到这个话就很奇怪，他是平生杀人放火、又不修善果的一个人，怎么会成就？没有修过佛法。大慧禅师最后上舍利塔的时候，给他装骨灰舍利，他烧出了舍利的，然后又说：「鲁智深、鲁智深，自愿临。」这句话就点明了鲁智深是愿力而来，不是带业而修。他是来偿愿的，他来偿什么愿？他发的愿，是不是？不是，鲁智深以前，由于人家往昔之中杀过他，他必须要把人家杀回去，不然人家这个帐就没有地方报销，所以说啊，他就转世来，来了以后，由于经凡夫心识一投胎，就迷其本性了。佛菩萨好像有这么一个规矩，就是凡是转世来的，一般都要迷性，那么不到相当高的菩萨，是不会彻觉他们自己的，要很高很高的境界，才能保持清净本然，一般的都要迷性，因为不迷性就要妄弄神通、妄显本事，一妄弄神通本事以后啊，还要绷菩萨，绷活佛、法王、尊者，乃至动物转世也冒称观音再来，明明是山猪投胎，竟然说是弥勒真身，绷得来天花乱坠，到最后啊，要破坏众生，就要致使众生入魔，众生去贪图神奇古怪，甚至被迷惑在社会骗子假法大德搞的鬼把戏中，修空洞理论，不去修正自己的行为。所以说，佛菩萨，尤其是释迦世尊、观世音菩萨等，祂们是了彻众生的一切性格，了彻他们的习气，也知道佛菩萨的妙用，

更知道波旬魔王所派的一切弟子的作祟是非常厉害的，产生各种魔境，产生违缘魔、产生天魔、地魔，甚至于产生出使你想像不到的世俗魔境来进行破坏，把你麻痹到，把时间给你拖过去，破坏了以后，就致使你彻底堕落。那么，如果说是佛法展现神通力量予以渡生，那么魔就更会这一套，因为魔是不懂真正的佛法，说不来法，没有办法讲法，魔是讲不来法的，是乱讲的，只能骗没有佛法基础的人，我告诉你们，这是他们最大的弱点，因为魔没有智慧的，没有般若智慧，但具有魔通，如果说佛法要以神通渡生，他们就更会那一套，这下子就以假乱真，就要把所有佛弟子弄来倒霉完，到最后堕落了事。所以说释迦世尊才规定神通不能渡生，智慧才能渡生，原因在这里。

那么智慧是不是就指了生脱死和聪明呢？不是，聪明是外道的，聪明是属于一种散慧。智慧啊，除了斩断生死，智慧要生妙用的。好像我曾经跟同学们已经讲过了，智慧的妙用甚至于比神通还来得快。比如，我给同学们讲过的，地藏王菩萨去听佛法的时候，地藏王菩萨是神通第一，但是舍利弗是智慧第一，就竟然跑在地藏王菩萨的前面，地藏王菩萨随便怎么样都追不上舍利弗。最后到了以后，看到舍利弗坐在那儿，就感到很惭愧，请问世尊，世尊才告诉祂，舍利弗是智慧来的，神通永远也不能和智慧相比。所以我们智慧说法能隔绝一切外道、天魔，因为外道天魔不能以智慧说法，他们讲的是胡说八道，只要稍微有一点聪明的就会听出不是佛法，是藉用佛教一些名词作外衣而说的邪知邪见，想各种方法假借在佛法上，来贪财骗色，你们明白这个道理以后，就不跟着他们学了，佛法重智慧的原因就在这里。因此，《金刚经》说的

道理就是无法相、人相、众生相，亦无诸见的分别，神通也是幻化之相，所以我们不能执取神通，而执取的是般若而不取般若之着相，执取而不执取，就是这么一个道理。达到了这一步以后，就能无受想行识以后，当然五蕴自然就空了。

此指五蕴空者，即是空谛里头啊，本身不存在五蕴，无受想行识以后，当然五蕴自然就空了。

里头、法性里头本来没有五蕴的，乃至无十二处、十八界、无四谛，就是说空谛里头啊，本身不存在五蕴，就是说不但没有五蕴的，乃至无十二处、十八界也没有，连四谛也没有。这里的无五蕴啊，不是说空中没有凡夫所见到的缘生虚假不实的诸相，而是空中的这些现象，五蕴所具的现象照常存在的，只是悟得，悟的境界得到五蕴之谛当体是空，故不落断灭之见。就是说不落入灭见，不能否认幻有虚相，也不能执取空有无相。前面讲明空中无五蕴，万法毕竟空，空亦无所得，故不落入断见，也不落入灭见，不能否认幻有虚中。前面已经跟我们讲明白了，整个空性的体里头没有五蕴，万法、一切有为法都是无常性的，毕竟是空的。空呢，也无所得，就是空体都不应该有一个得的觉受，连这个得的觉受都不应该有，所以，就不落在常见之中。所谓常见，就是凡夫平常所处的世俗之见，即为常见。连这个凡夫的世俗之见、五蕴所执、受想行识所取的境界、眼耳鼻舌身意所对的尘境，都不予执着，无有受、取，就不落在常见之中了。

无眼耳鼻舌身意。

下面就讲这几句。此指六根之空，眼耳鼻舌身意就是六根，根是意为能生基因，如树如草有

根则生，无根则死。这个根的意思啊，就好像树跟草一样，就是有根的呢就能生，无根则死。那么根呢，才能生枝叶，没有根，这个树生不起来，枝叶就不能长。于众生体位，眼根能生眼识，就是说眼根啊，就指我们的眼睛，眼睛它是一种根，对尘的，根对尘境，眼根就能生眼识。识就是识别一切所知，是意识渗进眼根藉根而生分别，就叫做眼识。耳根就能生耳识。身根就能产生身识。意根则生意识，意根就能产生意识。这六根都要生的，故能生者则为根。它能生识，每一根都能生识，所以就叫根。根又有浮尘根、胜义根两种根的区分。此指「无」即是空之意，空其浮尘根，妙用胜义根。这里指的没有意识分别呢，因为它是无眼耳鼻舌身意，那么刚才把根解释给大家听了，现在还有一个「无」嘛，无这几样东西，无呢就是空的意思，空其浮尘根，就是把凡夫之浮尘根空掉，妙用胜义根，我们的佛法的目的就要把浮尘根空掉，把胜义根用起来。不是要你空得来什么都不要了，要妙用胜义根。

浮尘根者，即众生肉体上所具之生理器官，眼耳鼻舌身意。比如说，你们的眼睛、耳朵、鼻子、舌头、身体和你们的分别思想意识。此六根又名生死烦恼轮回流转之根，又叫做浮尘根，简称为浮尘根，是以四大为体。这几种根啊都是四大和合为体，是以地、水、火、风积聚成的，故必当空之转入胜义之用。因此，要把它空掉，转入胜义之用。因为以四大为体的就是无常性的，就要死的。首先，我给同学们说一下，为什么说它以四大为体。我们就只以这个耳根来作解释，就是四大为体。耳，我们大家都有两个耳朵，这两个耳朵，它是生耳识的，它是四大为体的，我们一刀把它锯下来就会知道了，里面有骨头，还有肉，这就是地大，有血液就是水大，我们现在

伸手能摸到它有温度，就是火大，那么这个当中有空间，包含着很多毛孔、细胞孔风尘在里面，就有风啊，就叫风大。有的同学就说，三大我都知道了，那个风大好像没有好实在。因为你的心不细，所以就不实在，只要你用力一拍打，一挤排挤出来的，一切推动之力用都叫做风大，所以它有风大，中间藏有空气的，所以有风大。如果说没有风大，你把它割下来，只要摆在这个空间，它就不会烂，风大有氧气在里面，氧化发酵了以后，你的耳朵几天就会成臭耳朵了，就会毁坏。如果用机器抽成真空，就不易坏了，但风未抽绝，还得要坏。当然用一种药料把氧气转化、排除水大，也会几十年或几百年不坏，但最终必然坏，因为一切有为法皆以无常定性。

六根都是以四大为体，那么以四大为体的东西，是无常性的，就必须成住坏空的。前题当中，再一再二再三说明，今为了对这个下层一点的同学讲，所以又重复这么几句话。既然知道它四大为体，就把它要空了，转入胜义根的用。

胜义根（亦名净色根），乃清净所成，而托存肉体之五根。胜义根啊，它叫做净色根，就是说灭尽色相而又不执的。胜义根，它是清净所成的，是由佛性、法身所成的一种体相，托存在肉体的五根上的，都托存在这个上边的。它有取境生识的作用，同时能取境，也能生识的作用，凡眼不得见之，天眼方能观照，凡夫的眼睛看不到这个胜义根的，胜义根是具体的形象的东西了，那么凡眼看不到的，天眼自然而然就能看到。

六根可分为两大类，六根啊，把它分为两大类，即是色根与心根，就是色根和心根这么两大

类。色是色法，心是心法，色是万有之一切色，包括无色体；心是灵知之心识，包括分别心。前五根眼、耳、鼻、舌、身，是由物质组成的，属色法摄之，眼、耳、鼻、舌、身，是由物质组成的，物质组成的是有形有体，那么就是色法所摄，就是属于色法的归类，故为色根就称为色根。第六意根。属于精神表现，就是说意识啊、分别心啊，它是精神表现，故为心根，因此呢就属于心根。

眼根见一切诸色名之为眼，以色为境，结色成根，不执诸色为性，而能见之诸色。眼根啊，见一切诸色就名之为眼，就专门拿来看各种东西的，我们能见到所有一切，能察辨一切的，就是眼识，能看到所有一切即是眼根。以色为境，它以色作为自己的尘，对境、对尘，能出现的给你看到的东西就叫尘境，以色为境，结色成根。它本身结色而成为根，眼根就这样产生的。不执诸色为性，如果它不存分别就是自性，不执着一切色就是自性，眼根见到一切色而不存分别就是自性，不执着一切色就是自性。而能见之诸色，但是不执着不是说看不到，不是说同学们一下休克了，眼睛不晓得了，变成瞎子了，不是这个意思，是不执诸色而能见之诸色，见一切色而不执一切色，我在前面曾经给同学们讲过，好像你在看电视的时候，有人从你那儿过，你同样知道他，见到他但又没有执他，因为你当时在执电视，假使说你对电视里面同样如对这个人一样，你就叫不执诸色，不执着诸色就得眼性，就是自性的道理，不执诸色为性。

耳根闻一切诸声，名之为耳，以声为境，以声音作为自己的境，能听一切声音，结声成根，结声音而成的自己的耳根。不执诸色为性，而能闻之诸声，它同样不执一切诸色。刚才说到这

儿，有同学打个岔，他想应该是不执诸声嘛，不对，是不执诸色，因为耳根所听一切也是色相，因此叫不执诸色为性。而能闻之诸声，但是不执着，听而不存分别，即是不执着，同时也能听闻一切声音，如此万有声音悉皆平等出现，不存分别，就是性。

鼻根嗅一切诸香，名之为鼻，以香等为境，结香成根，不执诸色为性，而能生觉诸嗅。能闻到一切，就是说鼻根啊，是闻一切诸香、臭各种味道，即分辨各种味道的，名之为鼻，以香、臭、一切其他的味道为境，这里的境就是尘，就是它本身的对尘，结香呢就成了根了，就以香转根，不执诸色为性，就是说，闻而不执着，不存分别，味闻而不执其味、不执其香、不执其臭，就不执其一切色相，而能生觉诸嗅。在此时啊，能闻到一切东西，但是又不存分别，即是本性的自然。

舌根尝一切诸味，生发语音，名之为舌。以味为境，结味成根，不执诸色为性，而能尝别诸味。舌根呀，就是我们的舌头，尝一切诸味，同时还包括生发语音，说话、煽动、取意境，名之为舌，就叫做舌。以味为境，它尝一切味道，酸甜苦辣麻，等等味道，结味成根，它结其味才成了这个舌根的。不执诸色为性，不执不贪味，管它好不好吃，拣拣而尝之。有修六根的法，饮水、淙淙流入，不分气味，饮水时要把意识放在觉性的观照上，当然这是要见性的功夫，但没有功夫的人要把意识放在无着上，然后就尽管喝就是了，练习自己的舌根，这就要具体的方法锻炼了，这个以后再给同学们传授。不执诸色为性，而能尝别诸味，同时它也晓得是味。

身根，诸根依止总所，名之为身，以触为境，结境成根，不执诸色为性，而能觉触万有。身根啊，是这前几根依止的总所，这几根就托附在这个身体上头，眼睛、耳朵、舌头等等，都长在自己的身体上，因此称它为依止总所，就叫身。以触为境，它主要产生执着触境生根。结境成根，它是结一切境，结几根之境而成的身根。不执诸色为性，不执着就变成了性，而能觉触万有。虽然不执着，它并不是什么都不知道，它是什么都知道而不执着。

意根为前五根之主翁，这更厉害了，意根是它们的主人翁，它们的老父亲，指挥它的儿子，指挥它的一切子女，完全听指挥，意根不动，一切都不动，意根要喊怎么，就全部去照着做，称为主翁，这是打譬喻的啊，给同学们。起分别之用，它主要起分别的作用，随根对尘，则相应同时生识而能知。就是每一根一启动的时候，意根马上就开始启动，你的眼根刚刚一看到东西的时候，意根就赶上来了，它没有前后的，只要是眼根产生，意根即产生。有一定的功夫的人，初初进入就有前后之分了，有时候眼睛看去的时间，意根还没有到，有的人可以迟几秒钟，有的人是几分钟，有的人是几个小时意根都不到，那就是不执诸色为性，虽然看去了，但他意根从来没有动的，包括他身根所摆动，耳根所听、眼根所见，但是他的意根并没有跟上去，意根一跟上去就马上成凡夫，就是与常人一样了，意识随境分别，所以有的人说，哎呀，某人好聪明，反应力甚快，那是个凡夫举动。圣者的聪明是自性当中，根本用不着反应的，他不动都知道你在干啥，你的话音一落，他与之同步已全然了彻对应之策，他比你反应快若干倍，是这么一种反应，两回事。那么凡夫的反应要意根跟上去才反应得出来，先用眼睛看到了，马上意识就分

别：哦，上面那个是绿颜色的，绿颜色的就是用色为体以后，意根去分别出来的，意根分别青黄赤白黑蓝绿，哎紫泰罗，晓多颜色出来，然后再辨一些其他的形象物体等等，都是由意根而分别。因此同时起用，同时生识，同时生识，它就能知，知就是一个分别。若根对尘，尔际意无分根对尘的时间，我们的六根，眼耳鼻舌身都对到色声香味触，在这个时候啊时候就叫性。今天这个同学们很容易听懂，也对你们证般若帮助非常大，虽然这几句很简单。

六根对尘，识没有去分别的时候，就是性，很稀奇，不是硬要讲得来天花乱坠而另外钻个啥但是，这是初性啊，性里头还有若干层面，还要进取更高的境界，所以有祖师告就是意识不动了，都还有末那意，末那意不动还有阿赖耶，阿赖耶心王如身境，清净法身不离色取性，才能妙有大用，清脱。我只是给你们讲表皮的性的性觉，这只是个无分别就变成性了，即是不执则入胜义之用。不根产生作用，就刚才所讲的，但不执者，并非见而不知。又来了，不执着不得呵，不是这个意思，而是所应一根均皆明白，别。好像镜子照东西一样，照到的，它不是不晓东西进来，它又在里头，你走动你的，它是照得清清楚楚，但它没有分别心，不随你迁转。物

去镜空，物来镜映，故于不执，于此则入胜义根用。就好比是一个镜子，这是打的譬喻，镜子能照见一切，那么你去了，它把你照到，你走了，它又不跟着你追的，是这种不执，不是说什么都看不到，什么都不知道，落入愚痴、痴呆的境界，不是这么一种境界。到了这个境界以后，就进入胜义根的用了，是指清醒的境界而不执着的境界才是胜义根的用。

就是说，同学们大家都知道了，我们的身体是四大假合的，如梦幻泡影，很快很快就消失在无常之中，因此无所得。身体无所得，根本就没有六根的，故无眼耳鼻舌身意，因此就没有眼耳鼻舌身意存在，那是世俗存在，胜义没有，幻化存在，空性没有，是这么一个道理啊。

无色声香味触法。

无色声香味触法，是指六尘皆空之意。那么前面讲的是六根，六根对的是什么？对的是六尘，这里就讲无色声香味触法了。前面已经给同学们说了，眼耳鼻舌身意，眼根就对色尘，耳根对声尘，鼻根对香尘，舌根对味尘，身根对触尘，意根对法尘，它们互相对着起用的。这里说它们都是空的，此指尘为杂染污垢之盖障，杂染污垢，这不是说烂稀泥巴浆或者是其他的任何脏东西了，这里的杂染污垢是指的无始无明业力，好因、坏因，一切因果业力的种子、杂障、业力而所盖蔽称为杂染，即是说色声香味触法六污垢如尘埃一样，就是色声香味触法产生的一切垢障就好比灰尘一样，能染盖众生的情识光明，出显无明烦恼，使其本来面目无法显现。就告诉我们，

这些污垢啊，能染盖众生的情识光明，为什么染盖了？主要是六根把它执着了，根本没有一分一秒的时间回光返照，甚至于不可能知道有什么自性、有我们自己的本来面目存在，不但不能回光返照，甚至于不可能知道有什么自性、有我们死，就这样子轮回过去，死了又再死，死了又再死，死生、死生、生死、生死混在这儿里头一辈子，永远在烦恼苦楚当中生活，这就叫做众生。那么，要了脱这个苦难，要脱离这个轮回，首先就要六根不触六尘，六尘皆空，五蕴自然空寂，这样才能了脱生死。

但六尘呢又像尘埃一样，死死追逐我们的六根，六根呢，又舍不得六尘，只要是六根随之一用，马上盯到东西，就开始分析。尤为是意识，随时随地，闭着眼睛睡着都在想问题，做记性梦啊等等等等，所以就把众生的情识光明染盖了，使自己的本来面目无法显现。这里的尘又叫境，六尘又叫做六境，六根对的境嘛，就比如说，我们所看，我们的根是指我们的眼睛，那么我们所看出去的对象就叫境，即是六根所对之所取的境界，六尘就是六根所对、所取的境。

本来自性光明清净，由于六尘所盖而不见本来面目。就是说，本身同学们的本性啊，都是光明清净的，跟如来佛一样的、没有差距的，它们都是不生不死的，每一个众生都具备，就由于六尘呢，把自性盖到以后啊，使六根接着不断造成自我盖障，这个本来面目显现不出来了。

今天说这个色尘啊，那么它就被眼睛去所接受，眼睛接受色尘，眼之对观为外境，是四大所显，以显色形而为表体，属色蕴摄之。色尘就是眼对观的外境，就我刚才跟同学们说了，这些外

境同样是四大所显的，都是地、水、火、风，为表体，它变出、显出各种各样的形象，方长圆短近远以及青黄赤白黑等等等等、有生命和无生命的色相，来表自己的体，色尘是这样表体的，它属色蕴管理，属色蕴摄之。

声尘呢，即是耳之对听声境。就是我们自己的耳朵啊，对听一切声音就叫声尘。为四大所显，以表声响为体，它以产生的一切声音响动作为它的本体，同时属色蕴所摄。

香尘呢，就是自己的鼻子所闻的香了，鼻之对闻香等诸味，就是鼻所嗅到的一切味道、一切境界，不管它是什么味道，只要自己的鼻子能闻到的，为四大所显，同时是地、水、火、风所显出来的，以发香等诸味气为体。显出来的一切香味臭味等等味道作为它自己的体相，然后自己的鼻子去接收、去嗅闻，说穿了就是执着，属色蕴摄之，同样是色蕴管理它。

味尘呢，就是自己的舌头所对的境，舌之对尝物境，为四大所显，同样是地、水、火、风四大所显的，以发出各种异味为体，不管它是什么味道，属于色蕴摄之。

触尘呢，是身之对感受境，为四大所显，以显触受感为体，属色蕴摄之。触尘啊，色声香味触，触尘就是自己的身体去接收，痛、舒服等等亦复如此，以显触受感作为体，同样属于色蕴管理。

触者有二，这里的触有两个道理啊，一呢就叫做无知之物，器世界之诸物。二呢就是有知之物，情世界之诸有，就是没有生命的，桌子、板凳、树木等等，以及石头、器世界的诸物，情世界之诸有。情

世界就是有生命、有情识的这些众生。这指触法啊。二者皆能为触的因境，就是产生因缘的尘境，都能使你执着。如无知之糖、盐，你把它放着不动，则不知其寒流，我们的感，你放着不动它，是不晓得它的味感的。身不入冰川，则不知其寒流的感觉，身一当经历呢，则能了知。啊，就不晓得寒流的感觉，身一当经历呢，则能了知。冰川里头，你就晓得如何冷，就能体会出它的滋味。

此了知即是感触所至。就是说你能知道它，为什么知道？就是你的触尘感觉出来的、感触出来的，因此就产生触尘。一切寒暑冷暖，同样等等都是触尘所感受、是身体所感受，接触有生命和无生命的感受。有生命的物体相执着的时候呢，就会马上判出冷暖的感觉，是生命之体，是意根着境分别出来的，因此它叫触尘。无知之物，如水流、风行、火起，及之它物，而未可知，此名不触，视之不成分别，亦名不触。这里啊，给你举个无知之物，比如说石头打在地上，那么地没有感觉的，它是打无情之物，牌子从上面掉下来，那么地也没有感觉。

这里还要告诉大家，同样还有一个没有感觉的，就是有知之物接触到的时候，自己不晓得，它虽然接触到你了，但是非常轻微，没有受到你应有明显的因果、因缘感觉，没有直接触动意识，那么也叫做不触，不是碰你一下你没有感觉就叫触，不是这么一个意思。你有意碰对方一下，这是起动了意的，那么你触了，他没有触，要他感觉到才叫触，触受，要有感觉之受才能称触。那么看到以后不存分别呢，我们感觉了一下，有个东西来了，没有存分别，思想没有去管它，同样在我的本性自然里头，这个也称为不触，这个也就叫不执着。我经常在告诉你，不要执

着，不要执着，这句话是常话，但是同学们往往做不到，往往就是要执着。

今天，再三给同学们讲清楚，千万做到不要执着，不执着就是虽然有一切冷暖寒暑、刺激、骂你、诽谤、赞赏等等，那么你们都应该视而不存分别，心里面如如不动，这就叫不执着，再来慢慢证到不执着。本来经书上不应该这样讲的，但是我要告诉你们，这是个方法，先无所谓，先来一个无所谓，大量一点嘛，执着啥嘛，一切都不要执着它，最后逐步逐步地就对了，就能进入境界。

法尘者，意对纳之诸境，就是我们意识所分别的一切境界，外境、内境，指法尘，普遍五根，法尘它是普遍在五根之上，随每一根对境之时，意根即随根俱用，将根对之境摄入意根而为分别，就是说法尘啊，它是随每一根起用的，普遍在五根之上，每一根在起用的时候，在对境的时候，意根就马上随到每一根开始分别，比如说眼睛看到，马上意识开始分别；耳朵听到声音，它马上听这是男的说的、还是女的说的，汽车叫唤的还是动物园的狮子在吼？它马上就产生分别心，那么它帮着耳根去产生的；身根对触尘的时候，同样它的法尘就随到意根进入，所以它普遍于五根，将根对之境摄入意根而为分别，然后把根对的境呢，就摄入意识里头进行分别。法尘指世间一切之有形与无形，一切有生命和无生命的。此指法者，为摄一切有为影子（基因）落在意地之处。这里指的法，这儿要好好听，同学们啊，不然你们很不容易听懂啊。法尘又指的是世间之一切有形与无形，就是说不管它有形状与无形状的，都叫做法尘。那么在这里我们所指的呢，就为摄一切有为的影子（基因）落在意地之处。什么叫有为影子？是不是太阳照的影子？不

是！所谓有为影子，就是一切有为法的因缘、惑业因果种子，就是因果关系，有这么一个因子，所以称为基因，最微小基础的基因都上算，都叫有为影子，那么它落在你的意地之处，即是意识之深处。如人一生所作所为，每日社会生涯、日常生活工作，起心动念之因，又如今日所见情器之色，所闻上师之教。给你们开示，如所闻到炉子里头的香气，所尝饮食之味。所觉寒暑冷暖热气，而五尘之境早已过去了，但回忆起来已存放于意地之中，记忆存留即为法尘。就是如我们人啊，在一生当中所做所为，比如说今天，做了一些什么事情，除了上班工作，然后回忆佛法，读书、和家里面的人谈话等等，包括情器二界所见到的一切现象、一切事情以及上师今天、昨天晚上给你们开示的佛书以及前几分钟、前几十分钟、前一两个小时给你们讲的佛法，已经都过去了，没有了，虽然没有，但是你现在还想得起来，上师在讲法的时候，今天是顿然劈头劈脑的就开始了，哦，上师开示了，后来把这段讲了，才晓得上师是为了补上一堂的法，为什么晓得？这是由于之前讲过了以后，这个基因种子落在你的意地之中了，就是凡夫所谓的记忆力嘛，简称为记忆，落在这里面，所以你就知道了，这件事情能回忆起来，这就叫法尘。记忆存留为法尘。

凡五根对境时，即由意识分别摄入意根，就是说凡是五根啊，对境的时候，马上就由意识分别摄入意根，眼耳鼻舌对境的时候，对色声香味的时候，马上就由意识分它摄进去，法尘就进来了，所以它普遍五根，就是这个道理。

如眼根见色时，便由意识随根分别定之色相。只要看到一种东西以后，意识马上就去分别色相。若意不起，则会见色不见其色，故知每起一根，意根同时相应分别起之。所以同学们啊，你

们好好地想，我们现在世间上普通搞哲理的，连这个问题都没弄清楚的，这是很简单的问题，他们认为眼睛就能看到东西，就能分辨东西，这简直是天大的误见。眼睛是分辨不出来东西的，它只能说是先起看，是意识去帮它分辨出来的，随根起用，这时要两根才能起用，因此有十八界之说，就从这个地方来的，等一会儿会给你们讲到啊。

无六根之理，即所见诸物，意不随之分别。好了，讲清楚了，就今天告诉你们，为什么没有六根，意思就是说所见到的一切物件，意识不随着去分别就无六根，是这个无六根，不是说你们身上长的眼睛等都没有了。虽然有眼根等，但无识相随分别，则无执，无住则慧眼之观。不执着，不执着五根相对的有为幻化之相，眼耳鼻舌身，没有意识去分别它，它自然就无法对色声香味触，不对色声香味触法，因此就叫慧眼之观，这个时候就会产生慧眼的作用，就变成性的本体，因此色声香味触法，就进入无相之境了，六根亦复如是，故无色声香味触法，因此色声香味触法就没有了，虽然对境，但是没有分别它就没有。其他耳鼻舌身亦复如是，都是这个道理。听到这儿，我相信同学们就会明白很多道理，为啥没有？没有就在这里，这就是谛，是无为性的。

无眼界乃至无意识界，是指六识皆空，而得到空六凡法下边接着讲。无眼界乃至无意识界，是指我们的六识皆空，是指我们的六识皆空，而得到空六凡法界。无眼界即是无眼识界，就没有眼识的这么一个界限，无界限则无有缚，没有界限自然就没有束缚，因为不执着了，它就没有束缚了。无缚顿超十八界，就可以一下超越十八界，十八界

者，内六根外六尘，识随中起，故名十八界。就是说六根算六界，它的外六尘，眼耳鼻舌身意，是六界，色声香味触法又是六界，就十二界，那么六根在对尘的时候，要随识起，眼识、耳识、鼻识，就刚才说的。为什么眼耳鼻舌都要加一个识字呢？因为无识它们就无分别，刚才已经讲清楚了，眼睛对色尘的时候，必须要有意识随根起用，所以他们伙着就是三六，六根六尘再加上这个六识，伙着就是十八界，十八界就是这样来的啊。十八界详名为眼界、耳界、鼻界、舌界、身界、意界、色界、声界、香界、味界、触界、法界、眼识界、耳识界、鼻识界、舌识界、身识界、意识界。意随根分别，就是意识随着根分别，因此叫做十八界。前面已将六根六尘讲明，现在讲六识界，再给大家讲六识界。

你说我们的佛法多么的微妙，全是人生宇宙与万物的科学啊，分得好细。这个啊，要证境证德，你们好好地去抓住，归根结底的一天，你们会详彻其中妙理。今天给你们讲啊，你们能听到这个佛法，我非常高兴，因为这个佛法，在讲解以后啊，我相信大家会得很多受用，因为已经说得非常清楚了。

现在我们来讲六识界限，六识属精神世界方面的了。它所产生的精神活动，是从根与尘和合缘生而来的，它的精神活动，主要是根对尘的各种不同的异相变异而产生的和合因缘加上识界去分别得来的。凡是产生认识活动，必需内依根，外和缘（境），即是尘。就是说凡是要认识一件东西，认识的活动就指具体产生的一种行业，那么必须是内依根，外和缘。缘呢就是尘境，内依根呢，就比如眼根是自己的，称为内，外和缘呢，色尘、外境，就是色境，

就是具体看。比如这个帘子是红颜色的，我们内依我们的眼睛看到它的；外和尘呢，这个布就叫尘，这个帘子就叫尘；那么识随中起呢，意识就分别出它是红颜色的，它是挂帘挡窗户的，就这样得来的。单方面一根或一尘，是不会产生认识之因的。单尘不能生用，单根不能生用，因为单尘摆在那儿，你看都没有看到它，生什么用？单根，你的眼根，也没有去盯到某种东西，它生什么用？因为没有尘境去分别，就不能生用，如眼见之物即是眼根对的色尘，色尘呢又叫做境，尔际则生眼识，在这个时候，自然就要产生眼识，随意到马上眼识就产生，所以称为尔际则生眼识。就是说顷刻之间，眼识就助眼根起用，识名眼识界，因此它叫眼识界，眼识界就这样得名的。其他五根亦复如是，乃至十八界中的六识界、六根界、六尘界都属于众缘和合而生，都是一切因缘和合生十八界的，离缘不生十八界。

什么叫离缘？什么叫有缘？这里又要解释两句了。刚才我说，我们去看它的时候，这就是一个缘起汇合，这就是一个因与缘的关系，由于有这个因地的帘子在这儿挂起，那么我们去看它，就是一个根与尘的缘相碰，离开这个缘，它们两个之间就根本谈不上什么意识界去分别，正因为有这个缘起，举眼一看，缘碰合了，就认识了，就开始分别了，因此，一切都是属于众缘和合才产生的，没有缘就不能产生。

前面已经讲明，凡属因缘生法皆非实相。但是这里再告诉你，虽然是如此，一切因缘和合而生，但是，凡是因缘生法都不是实相，就包括我们的六根、六尘，一切都是虚假空幻的，和合幻化的，当体性空，因此当体都是本性之自然之空，所以菩萨说：「无眼界乃至无意识界。」因

此，菩萨就告诉我们，是无眼界，乃至无意识界。

所讲十八界中前五识乃不单行义，若独立分别，如果把它独立分别的话，而无分别，因无独立的行能，则无分别的功用。所以我们讲明了这个十八界里面啊，前五识，就是眼耳鼻舌身，这么五识都不会产生分别，眼耳鼻舌身，都不能落入名言，就是说，不能住入具体事业，造因种、种业的种子，立不了名言、言诠之趣，一切形迹之事都无从起，不起分别，它不可能产生分别的。唯第六识，意识独具了别尘境，分别善恶、色相、安名、计数憎爱，因此第六识成为轮回之母。那么，前五根不起作用，第六识，就是意识，就是凡夫分别心识，是独具了别尘境、分别善恶。那么什么叫善？什么叫恶？好、坏。总之一句，就是凡夫心相，要安个名、计个数、憎恨、爱，等等吧，一切分别心，六识它就一个接一个，像连珠炮一样抓下去，最后就致使你堕入轮回之母到底是什么？就是意识。所以我们修行学佛法，要先从心识修起。为什么意识致使你们堕落？为什么你们要想出等等违背佛法的事情？都是由于意识所发起的。所以先得放下，先得住入无相之境，基本功就得如此，先得前念已去后念未生，先得不思善不思恶，先得万缘俱空。那么要万缘俱空，还得从行上修，业力才不重，不光是从行上修，还要修法。

修法就很深沉了，我们这里有一位修行甚好的大德，在这儿坐着听法，他今天就向我请求，

他说上师啊，我现在修法，我要修四个法。我说要修五个法。他说上师啊，我现在修法，我要修四个法。我说要修五个法。他说第二我要修《长寿法》，然后我要修《大圆满》。我说非常好。他说非常好。因为他说的好，他是正知正见，他有了《金刚瑜伽圆满法》，他能圆满身相，能今生解脱，观音菩萨从来不舍尘劳之众生，何况那么大的法，达到魔都没有破坏的。那么第二，他修《大圆满》，可以奠定三身之种子，所以今生定能圆满去，智慧圆融，能得到法身，甚至于进入报身的境界，进入报身自然进入化身境界。但是由于他年近九十的老人，他就必须要修《长寿法》，他不长寿，他的时间不够，他就怕一下时间到了，怎么办？无常到了怎么办？所以就有专门的《长寿法》，他还怕没有救生把握，还要深渡于长江之中啊，还得挎一个最保险的救生圈，他说万一我这个渡船打翻了，救生圈把我浮起，载到彼岸，因此就要修《破瓦法》。好了，好像听起来都完整了，但要知道，我们学佛法的人啊，累生累劫由于业力之重，由于历世因缘等等所别，仅仅是这点法还不够的，必须要修护法，这是不可忽视的。没有护法就没有人给你保驾，没有人随时维护你，法上不保你，什么都不保你。那么就要具体修一个护法，修护法就有具体的护法方法，事业护法和智慧护法，也就是护法圣和护法圣神。刚才说到这位老人的修持啊，他本身已经是很有成就，但他又这样修，所以令我十分地敬佩于他。

护法要分这么几种，事业护法，是属于护法圣神，带着烦恼习气的，或者是往昔，或者是今生，未了生死，但是他们愿意帮助我们修行的行者。当你的德性修得高，他们可以来帮助你。有

两种方法，一种是自然归坛而收服，一种是招请入坛而安位，就专门招请他们。就要有修护法的方法把他们请来，然后帮助你的事业。但是他们是以释迦世尊的教义而行持呵，他们帮了你以后，就要看你真正地是不是为众生做事，假使你不是为众生的，他们就不愿意帮助你们，同时他们看到你的时候，修行修得不好，恼习气是未断的，他们本来就贪着你的功劳而来保护你的，所以有人惹到他这个主子的时候，有时候他们要愤怒，这就是事业护法的缺点。但智慧护法就不是了，智慧护法是属于大乘菩萨境界，他们要处理的，这就是事业护法是属于枝枝节节的无明烦恼所伤之事，因果所显之业，一般他不管。比如说护法里头有很多种，最大的护法只管护持你走入正道，至于其王，那么我们的护法还有最了不起的护法、三界纵横的「秽迹金刚」，虽然是金刚，也可作护法修，这位大金刚是释迦世尊的化身，一切护法见到他都要顶礼，因为释迦牟尼佛是娑婆教主，还有密宗的护法「玛哈嘎拉」，比如「大黑天」、「空行等等，都是护法，那么这些都是什么护法？这些是密乘大乘护法，就是智慧护法。事业护法呢，就不是这些了，就是一些普通的护法，如关公、泰山石、城隍，甚至于有些当方土地都要当起事业护法来，但你不要小看，他们管用得很，收拾这些普通心肠不好的凡人是不在话下，还不说别的，只要遇到个鬼找到你都会被整霉，你还要招得住这些护法整吗？

因此，我们学佛法的人是离不开护法的，不能说是他们整人的，但是我们修行好的，他们会

帮助我们，这不是迷信之说，这是我引用大德的教律、教证、教语、教戒、教条、教义来给同学们所讲的。我们学佛法，除了修正行以外，还要修护法，同时要修上供、修下施。这里呢，又给同学们打断，掺与到另外一个位子上了啊。现在法转本题，继续讲。

这个意识啊，能使你成就，能使你堕落，一切皆是意识关系，将意识止住，所有一切就止住。中识自无所立，如果说是内根，就是内身根、外尘境都空下来了以后啊，那么中间意识也就不起作用了。这里就告诉我们，一个是意识止住，能将外境空寂，那么反转过来，这里讲的是能将根尘空寂，自然意识不起作用。如一幅画，我举的例子，是以纸和颜色通过笔的功用组成的，色在上纸的时候，笔随中间就开始起用，色落纸时笔也随之而现。颜色落在纸上的时候，笔就随之展现出来它的形体、现象、动作、速度。如纸色皆空无，就是已经没有了，自然空的时候，笔就不能画出东西来了，在哪里画呢？所以就跟色都没有了，笔自无功用，那么笔就没有用处了，纸不能生用。六识之理亦复如是，六识之理呢同样就是这个道理，能于此空，能于这个地方空寂下来，则自离六凡界限（三善道、三恶道），能在这个境界当中空寂，就不能堕入轮回了，就超脱了轮回，就离去了六凡界限。这里指的六凡界限，即是下三恶道地狱、饿鬼、畜生，人道呢是属于上三善道的，人道、天人和阿修罗是上三善道。但是，不管它什么道，都是众生，我们的目的是要空六凡法界。前面所讲的五蕴、十八界属六凡法界，就属六凡法界管制。六道众生不离其中，一切有情于中所缚，就是说所有的六道众生，不管地狱、饿鬼、畜生、人道、天人、阿修罗等等，把它说穿了，都是在这个当中所捆缚起来，二重生死永无了期。永远

住在这个生与死、死与生，转换不停，永远没有了期实相之空，则不受生死之缚，就超脱轮回境界，就进入法性真如、真空妙用的境界，佛土的世界。

无无明。亦无无明尽。乃至无老死。亦无老死尽。

那么这几句，现在就给大家讲解。今天呢，采取的方法还是尽量的依文入讲，因为依文入讲才能节约时间，有很多同学已经正式提出来要尽量地节约时间，否则啊，今后磁带太长了，大家就很不容易听完，尤其是牵涉到国外来的同学，世界各地的，所以我非常接受这些同学的建议。

这个无明啊，就是说永恒无际、若干年以前的烦恼之障。无始过去世的无始烦恼造成的障碍，遮蔽你的智慧，就是说永恒无际、若干年以前的烦恼造成你处于昏迷执着之中，乃至于造成一种迷惑心，昏迷执着无知，使明了真理，诸理颠倒不明。全句乃菩萨开示，空辟支佛法界妙用，于十法界中而空其缘觉，其六凡之外，四圣各具妙法而空。这里啊，主要是开示「无明」的道理。无无明的妙用在于空辟支佛的法界，在十法界中空其六凡法界呢，即是指我们人、地狱、饿鬼、天人、阿修罗，乃至于下三道里面的畜生道。四圣呢，同时各具妙法而空，就是除了六凡法界还有四圣。佛法界以三身、四智而圆满，就是说最伟大的一圣就是佛法界，佛的圆满是以三身四智，又可以称

为四身五智。菩萨界以自觉觉他，大悲普渡而行持，就是说菩萨呢，不管是初地菩萨到等妙觉，都是为了自己觉悟他人，依傍着众生来觉悟一切众生，依傍众生而修行，同时觉悟其众生之本来面目，给众生传送各种佛法，采取多种方法去教化众生。因此，菩萨具备了无量的大悲普渡之心，以普渡众生而为自己的任务，这就是菩萨二圣。阿罗汉取空自了，阿罗汉啊，就是取其空，断人我之法，成为自了汉，不渡众生，虽然是不渡众生，但是阿罗汉也是证到六通的，因此也称为一圣，四圣之一。

今空辟支佛法界，法在于顺逆观察十二因缘，起空性而得觉悟，证悟无生之理，是名缘觉（辟支佛）。那么今天所讲到的空辟支佛法界，主要采取的方法就是依次而顺观十二因缘的流转门之道理，起空性而得觉悟。由于经过十二因缘的缘生之道理，和逆观十二因缘的道理一观察，自然从科学逻辑方面一推，就能产生真空之谛，即产生法身的真谛，自然使你得到觉悟，证悟到无生的道理，无生就是无死，进而实证理体，也就是了生脱死的意思。那么，证到这个十二因缘顺观和逆观而得到的境界，就是缘觉，缘觉境界就称为辟支佛。

十二因缘，说众生涉三世而轮回六道之次第缘起。就是说，十二因缘到底是什么东西啊？十二因缘呢，主要是讲解众生如何涉及在三世里面，也就是过去世、现在世、未来世三世里面的变化。那么，众生呢，就在这个三世里头，受着因果的关系而轮回六道，那么因果的关系呢，由于是因缘和合而生、有因必果的关系，又名十二缘起，十二因缘又叫做十二缘起啊。这十二法互相依缘起生，就是说它们之间啊，都是依缘起生法、由因生果而自缘，因此就是相互依因起缘的意

思，互相是一环扣一环的，绝不可能分割一个。

比如说，就相当于同学们在看书的时候，那么首先是一环扣一环，首先则必建立于缘，要有顺缘之书，随之意识分别执其此书，方付之于手，必须用手去拿书，手拿了书然后才能用我们的眼睛去看书，并且要顺其因果的正当逻辑，也就是说要符合其义理的顺流才能看，你如果是把它拿来倒转，就不能看这个书了，因为你不习惯于倒观之文字。十二因缘的道理，也就是讲人的一生变化和怎么样执着成了凡夫，又怎么样能解脱。就相当于我们在看我们的经书、现在的《心经》是一样的，要用手执书，以眼观书，顺字而解文，于中灌入真谛，一环扣一环。如果说是反转过去，要把这个书拿来合上，用脚去合，就不符合因缘的缘起说，这些都是科学的。

十二因缘正如是理，所以说是一环扣一环，不可分割。有前因之法，方有后果之法，有前法的生起，方有后法的生起，它们之间互不错位，种因生缘，依缘起因，因也必须建立在缘上，比如我们弹琴，用手弹是因，发出音是果，但没有这个琴作为依缘，也就在琴上建立不了生法，故亦名依缘生法，这是相依互运的，是止尽的推论，今天主说依缘起因，故谓之十二因缘。也就是说啊，这个十二因缘呢，是相互依因起缘，他们紧密扣在一起，先有因了，就前面先种了因了以后，然后才会产生具体的果实，产生具体的效果。这里的因果关系，我曾经在上文已经采取多种方式给同学们谈到这个因果关系，因果关系是绝不可错谬的，一切生老病死苦都于因果之中而轮回流转，因果也就是一个科学的关系，它除了明确的缘生因果之外，还有逢缘性的胜义因果关

系。为此，我想给同学们小小举个例。就是，我们今天刚刚上坛来的时候，就准备把那些鲤鱼调度到这里池子来，那么我的意见是把水放掉，因为我是从因果角度去考虑，我当时考虑到这个池子里面，泡了这么几天，肯定有水泥的这么一种酸碱性在里面了，加上有盐巴的关系，但是我们另外有个同学马上就建议，说：不对，它的漂白粉，经过这几天已经挥发了，最好是不要换掉，这个陈水才好。这两个理，到底是谁的真、谁的不真，我们先不管它，但是就牵涉到这个鱼的因缘善业了，假使说这个鱼落入断灭空死，那么今天不换这个水，说不定这个水正是毒气很浓的时候，它进来很快死掉，那假使说这个水没有毒，那么就反转过来，证明这些鱼正是不该死，而由于把它们调度过来，它们得了救，这也是它们的一个因缘的成熟关系。同时，这里还牵涉到我们讲法，讲两个多小时，至少要。那么在这两个多小时当中，但愿它们都活得平安无事，能于另外一个池子里面调度它们的因缘、转化它们的果位，这个果位，同学们不要笑啊，不是证罗汉的果位，是它们产生的果的位置、调至另外一个池子的位置，所以这里面也包含着因缘缘生之道。

那么这里面含藏的成份，就我刚才所说到的，一个是无明的胜义产生，一个是有为的着相调成，有为的着相调成就是故意采取转化它的因缘，但是其中就含无明的胜义转因，就是它们种的因果而致使的，哪怕就是我们无意之间说到这么一句话，也与这些有非常、非常密切的关系。

这一方面的道理呢，我们以后会慢慢慢慢给同学们讲很多很多，但是为了说明因果的关系，我就想藉一个譬喻给同学们讲一讲，关于因果这个问题呀，它是非常、非常科学的，因果报应的问题，也是非常科学的，里面不可能含摄半点封建迷信的学说。比如说我们吃饭这个问题，其中

的因果变化，我足足可以给同学们解释数年之久，但我今天简单地说一下。每一件事情一旦起心动念，因果就产生。首先说要吃饭，不会无中生有地说吃饭，先有一个因的产生，这个因就是我们的意识，当我们的意识察觉了我们的肚子已经饿了，甚至于饿来受不了啦，依于饥饿的缘，那么这个时候，就会马上回光返照而产生贪欲，食欲概念产生，马上意识就开始指挥了。此时指挥，一是自缘，二是他缘，自缘即是指挥自己亲自动手煮饭，他缘即是指挥别人快快给他送饭，快快给他煮饭或端饭来，这里面又牵涉到一个福报缘起。那么，福报很低的人只有自己动手，福报很高的人说一声都会有人很快送来。一说到煮饭，其中因果变化无穷莫测。首先坐在凳子上，就得支使自己的身体快快站起来，因为要站起来走到厨房里头才能煮饭啊，即要吃饭，也得站起来，坐在另外一个桌子上，或者到餐桌上去，才能正式吃饭啊。那么在站起来这一瞬间，刹那无限因果缘起，生灭无常，这就是佛的道理、佛法道理。比如刚刚一站起来的时候，此时产生很多因缘了，为什么说是因缘？意识当指挥自己站起来那一刹那，人就要朝空中升高，就要升位，因为从座凳上起来就要升位，被承压的座凳此时空气占领了，因为你的有碍之色体离开位置，空气就挤进来了，这个空气一挤进来，空气是平衡流动的，因此你只要这一挤进一点点空气来，整个大地空气都动起来了。有那么严重啊？我没看到呢？这个你去问科学家，不要问我，聪明的人会马上就得知只要起来，整个大地空气都在动，因为它虽然很少，哪怕动得极其微妙，但空气必定来填补啊，动了这一部份，那一部份跟着要接到、这一部份跟着要接到，不是接到无边无量是什么呢？所以，一举一动牵涉到整个法界，这个因果关系，这是说气动之因缘、

因果关系。

那么，起来的时候是因，而造成空气填位是果，起来的时候是因，而造成座位松动是果，为什么松解？因为刚才你坐上去，你的压力承压在地上，地上的土受的压力重量是不同的，当你起来的时候，这个压力马上就减轻了，因此，同时就产生果，产生减轻重量的果。有同学说不会吧，这个不妨试一试，马上抬一个椅子来搁在你脚背上，喊一个同学坐下去，然后再让他站起来，你看减轻没有。那么，如果在你的身上，所产生的就是，坐着的时候，是另一种果，起来的一种果，但是必须由因所动，因缘和合才能结果。何为缘？在此，因即是你举动之时，缘即是动起之时，因与缘而相配，它们之间和合起来，意识指挥身体的和合，身体与座位的和合，马上就产生果了。我这只是讲一个起来的动作和说到依因起缘的关系，至于因建于缘，缘生因果，这是无始的关系，讲一千年一万年也讲不完，因为无有尽头，所以我就不讲远了，还是说进厨房的比喻，再加深一点给同学们理解的机会吧。那么马上就要进厨房煮饭，提动脚步与大地的关系，分离，此时此刻就是因，脚步触地之时，发出的响声就是果，因果的关系也如是而产生。饭都还没有煮成，就有这么多因果了，何况还要走进厨房。走进厨房以后，总概念的因果就是：煮饭是因，烧柴、点火、洗锅是众缘和合，最后饭端上桌子吃到肚子里头就是果，享受果实就是果，这是初讲的啊。本来这里面还有若干种讲法，何况还有异缘再掺进来。你说不对了，上师刚才讲的，只牵涉到空气嘛。不，岂止是空气！牵涉到大地的众生的损伤，牵涉到众生的损伤，牵涉到你的身体的众生的损伤、细菌的损伤，因为你还成住坏空，挤压的关系造成它们的及时灭亡，牵涉到大地的众生的损伤，因为你还

踩到的，所以才有佛传「体着无明伤生咒」和「鞋底解脱咒」超渡它们。同时甚至于牵涉到打雷下雨，雷雨又再伤害众生。正如昨天，我们一个司机开车载啊，我现在觉得非常奇怪呀，我们成都天上下来的雨呀，都是黑的啊，发现了西呵？当然这是空气污染，也就是科学的因缘和合，这个因缘要讲真是一言难当中，所产生的一系列的过程，就有这么多因缘因果，说不完讲不尽，何况我说因缘因果有多少？何况我们积聚一个人的身体，在这个六道轮回当中生活，是什么几十本书能给你写得出来的，只能从智慧光明当中去悟、去证到真理以后，你们就真正懂得：万有皆是因果学，天地都来一掌中，慧中五明何挂齿，信手儿戏把玩同，回光返照假圣师，空谈戏论不脸红，行人需当审慎求，以免上当被愚弄。

那么上师刚刚给你们讲过一句，所谓因果啊，因果报应都是科学。你说上你一开口就报应，就迷信了嘛。你听我给你们说，这是科学的，报就是感报在你的身上，应，吃在肚现，比如说吃饭，饭好了，端上桌子就报了嘛，报应就叫做应照兑给你兑现就叫应。因果当然就要产生报应，这是一个科学的名词啊！可是我们多佛弟子，甚至于有些所谓的科学家，当然不是那种很了不起的科学家啊，他说因果报应，他还说：迷信的家伙，我才不听呢！他们把这个词都没有弄懂。上的科学理论，比如你把你的手在石头上重重碰一下，这就是因，而这一碰就果就是报应的表相，有因则生果，这就是因果报应，不是什么邪门歪道的鬼神之说，而是科学实

相之理。这里就随缘谈到这儿、阐述到这里的啊。

因此，这个十二缘起的关系呀，就正如像我们煮饭的关系一样，环环紧扣，要劈柴，劈了柴才能洗锅，洗了锅然后才能生火。有的人说：不对，我先洗锅后劈柴。也可以，但这是倒观因缘，因为你先把锅洗干净再劈柴，那灰尘颤起来就颤到锅里头去了，脏了，要先劈柴后洗锅，洗了锅，把东西弄好了，然后就点起火了，因为再不去动锅里头了，然后要烧开，烧开以后要沥米，或者采取种种的方法，这个环节，你细微分析起来啊，它里面全部是科学性的妙理。十二因缘的妙理也正是如此，不差不谬。这十二法相互环扣依因起缘，因此就叫做十二因缘。

十二因缘是什么东西呢？十二者：

一、无明缘行。无明缘行，指我们人了啊，过去世无始之烦恼，致使颠倒梦想，无知障覆凡夫本来面目。《显扬圣教论》说：「无明者，谓不了真实为体或是俱生，或分别起，能障正了为业。」第一就是无明缘行，无明缘行啊，即是无所明了的累生累劫的业障，就是过去世的、若干年的，这样同学们容易听懂啊，若干年的，烦恼、一切业障，无名无相、有相有体、有声有色、无声无色，等等障碍，然后就致使你覆盖本来面目的真谛，进入颠倒梦想，进入凡夫举动，迷其自己的本来面目，就执着自己的五蕴，执着自己的六根，这就是无明缘行。

这里随便提两句，今天我发现有同学在听说法的时候，听完以后，满认为他是非常懂佛法、懂《心经》的，但是回去以后，吵嘴闹架，不依照《心经》的行持去做，不断除我执，并且有同学竟然气得来鼻青脸肿，眼泪长流，哀声叹气，当上师在问他，你在气什么？他说，某某某

某把我欺负了，所以我内心非常难过。我说：「你理解到意义没有？」「理解了。」我说：「他什么时候欺负你的？」他说昨天什么什么时候欺负我的。我说：「我用耳朵听到的？」他说：「我用什么听到的？」我说：「你起分别心没有？」他说：「没有。」同学们啊，说到这里，我不是说要批评哪个同学，我是希望他今天能听到我这段开示，马上变成另外一种境界，而且成为成就的代表，所以我才这样说。结果这位同学给我一讲了以后啊，我说，你首先给我定个时间，本来无时事之分啊，你把我讲的《心经》真谛听到哪里去了？你还记得清楚？昨天用耳朵听到的？你又听懂了《心经》，那么你没有起分别心，你怎么会去执着呢？说内心话，这个道理我不全怪这位同学，这就是他的无明烦恼致使他颠倒不明造成的，所以讲到这儿，随便给同学们打一个比喻。今天讲的这些不是编造起来的啊，这是事实啊，这是事实。

所以说啊，这个无明烦恼啊，有时候确实还有些厉害的，它能盖障凡夫的本来面目，这句话告诫同学们，也告诫法界众生，同样是如此，因此叫做凡夫。那么我们应该由凡夫意识进入圣人境界，修行要回痛苦的一员。如果你不是凡夫，你就不会颠倒梦想，听了《心经》就会得到解脱。可是听了我的《心经》以后，同样是如此，因此叫做凡夫。那么我们应该由凡夫意识进入圣人境界，修行要得用得法，千万要记住：凡是修行学法，听了法以后，就要依法去行持，不要把我当成一个讲评书的，同学们啊。我一不要你们的钱，也不要你们的供养，二不要你们的供食，三我在这儿尽全力的给你们讲啊，同学们，讲的是圣义，你们要好好的听啊，好好听，听了就要去做，如果你们

把我当成讲故事的话，我就不会这样很认真给你们讲，我会讲故事得很，可惜，我绝不为一个人去讲故事，我是希望同学们真正变为一个好人，真正变为一个超脱的人，变为一个了生脱死的圣人、圣者，所以才这样给你们说法。

《显扬圣教论》说：「无明者，谓不了真实为体之俱生。」因为这个无明啊厉害，俱生所起，就是说本身无始带来，或分别起，能障正了为业。它产生一切分别，自然就障了你的正道了明，它专干这个工作，障正了为业。所以，昨天发生这个现象的同学，就是由于被无明障盖了自己的真心，由于分别起障了你的正知正见，它给你做了工作，它的代表开示的观世音菩萨的妙义之经论。

因为昏沉烦恼种因造业，故无明是缘行。这个无明啊，主要是依昏沉烦恼，就种下因、造下业，所以叫无明缘行。那么就是说，它又何时种下因、造下业呢？就拿我刚才说的这位同学的现象、这么两三位同学的现象，都是种因造业。吵嘴闹架，马上就树立对立面，对方对你就不感冒，上师对你倒没有分别心，但是上师至少晓得这位同学没有把我的《心经》听好，学了以后就去吵架，专门听《心经》去吵架的，至少晓得我们的同学在座上痛哭流涕，执着可怜，然后种下的什么因呢？种下的是悲伤、烦恼，种下的是与对方结下的怨恨，至少是对方认为你不行，本来他都愿意尊重你，突然就觉得你有什么资格？听《心经》还不如我！听了半天不拿去用，这个业

你说带来多大？那么，这个问题一产生以后，你就不受尊重的啰，你种下这个因、造下的业就是逆缘之业。好了，不一直批评同学了，有这种缺点的同学马上改了，上师对你们没有啥的，上提出来，想在这个讲经的开示这么一个法会上，希望你马上飞跃直入，众生嘛，都有缺点，何况是无明缘行所致，没有啥好稀奇的。

二、行缘识。无明产生缘就产生行，因为有了行呢，所以行缘就要产生识。行依过去无明颠倒烦恼而作之种种善恶行业，迁流于三世，是为行。《俱舍论》说：「造作迁流，二义名行。」由无明造作善恶诸业，由业力牵引其妄识，一念投入母胎，即行缘生识。行依过去无明颠倒的烦恼，就是依过去无明缘起而颠倒烦恼，行啊，它依着过去无明颠倒的烦恼，依无明缘行，依无明缘起而作种种善恶的行业。正如刚才说的，由于无明产生行，它就要造恶业，造了恶业以后啊，迁流于三世，过去世、现在世、未来世，它就种下这么三世，也就是说上辈子、这辈子、下辈子，主要是迁流这三世，就称为行。行有多种解释，一切行动、起心动念都叫行。但这里的行是指的无明缘行，是这个道理啊。《俱舍论》是怎么说的呢？造作迁流，二义名行。就是说，造作，造作一切善恶诸业，迁流不断，就这样循环不断，无常循环不断，就叫行。由无明造作一切善恶的业力以后啊，然后由这个业力牵引其妄识。那么这里就给你讲了，由无明造作善恶诸业，就迁流于三世，它就自己把这个业力带着，随时带动，随时产生，一念之偏啊，一念之起就投在母胎里头去了，就投在母亲的肚子里头。这里的母胎没有什么譬喻的，就是真正的人去投母胎那个意思，即行缘识，那么种下胎因就产生了意识。

三、识缘名色。由于有了意识，然后要附之于色，所以识缘名色，就是形色了。识它同样要依过去世无明烦恼的行业，摄在第八识阿赖耶识，分别之心，然后带着诸业，一切业力就带起来了，带什么业力？带尘沙惑、带无明惑，就带起来了。而于受胎之一念种因，父亲母亲合化而成，一结成胎儿以后啊，然后立刻种下这个因。识为分别诸法之根，识，就是我们的意识，就是我们的六根，包括一切有为法，它都要分别，它就产生分别作用的。故专于了别一切尘境，识是专门了别一切尘境的，就是对于外境、内境、外尘、内尘，所有一切有为法，专门去产生分别认识。昨天晚上给同学们已经讲得十分的清楚，哪怕就是眼睛看到了，还得识去帮着分别才能产生作用。由无明业力牵引，随行同时入业生心，投于母胎之中，以染爱为因，结想分别为用。识投母胎，即随之产生身根和意根，故识缘名色也。就是说识啊，它主要产生分别作用，它是由无明的业力牵引以后，随着行同时入业生心，是随行一起入业生心的。那么这里的行就多种行了，本身因业上的行，凡夫是看不到的，那么又有父母和合生缘的行，父母在一起和合生缘才产生了你、你们在这儿坐着，所以还有这种行。投于母胎之中，在母胎里头结成胎体以后啊，以染爱为因，它主要以着染、染爱一切、执着一切作为因子，结想分别为用，结想像、结一切思维、分别、考虑一切作为它自己的本用，这个胎体就是这样。识投母胎，即随之产生身根和意根，识投在母胎以后，马上随着就要产生身根跟意根。身根就是具体的身体，具体的身体形状。这个同学们不难于看到，现在我们社会上经常有些江湖卖打药的，搞怪胎展览的，也有科学研究的，你们都可以去看，有些刚刚成功的

胎儿，还装在玻璃瓶里头，就是这么一回事。那么它产生身根，同时产生意根，故识缘名色也。

因此，识缘产生，它是依附于色，色就是具体一个体，一个体态、一个形象，说简单，就是你们才刚刚才产生在母亲肚子里头的具体形象，识缘名色，即是意识的缘是依附于色的。识即第八阿赖耶识，这里指的第八识阿赖耶识，就是凡夫分别之识，积藏一切种子的意识，它是总报主啊，就统率一切的主宰，因此称为心王。它在众生的身上，这个意识是先入后离，一产生的时候识先到，识一到了，体根随即产生。后离，人死的时候，它最后离开。识就是这样产生了，它起主翁作用，主宰一切。投胎时，此识先来，舍报时，此识后去，就是人离开阳世间而舍报死亡，意识就后去。依业因地而受其果报，它主要是依种下的行业、因果关系而受其果报。

四、名色缘六入。第四了，是色缘六入。此「名」字作心讲。这里的「名」字都叫心，心即意根。心就是我们所产生的意根，意识分别心，就是凡夫分别，识是第八阿赖耶识，它的差距就是这儿。有名无质，心是有名没有具体形象的，这个意识没有具体形象的。色即有质之体，色是有质的体，就我刚才告诉了同学们，色有具体根尘形象，比如有你们两只手、脚、头，乃至于肠胃、五脏等等，指父母精血和合之身根（色），就是说父母精血和合以后，产生了身根，所以叫做色。识入胎后，其间一切总名为「名色」。只要一入胎了以后，这里的一切总名都称为心与色了。待经时度而六根渐渐随缘生起根相，要经过一定的时间，六根才开始生根相。所谓的根相，就是长眼睛、鼻子、耳朵、五脏等等，大概就是这么个意思，同学们很容易听懂，故谓之名色缘六入，就是心色缘六入了。为什么叫六入？因为有六根关系，就叫六入。

精血之色于胎中渐渐发育渐变，即无常性也，就是说，精血的这个色啊，就是具体的身相色体，于胎中渐渐发育渐变，在胎中逐步逐步的发育，慢慢慢慢地变化，即是无常性的变异，这个变化过程中就称为无常。初七、就名羯罗兰（凝滑），是称为凝滑，就是说初七呀，这里也不细解释，同学们已清楚什么叫无常。这里也不细解释，同学们已清楚什么叫无常。之体，就是说还没有具体形象，似泫非泫之体。二七、二七等日子的计算，就叫做凝滑，这么一个意思，在肚子里头。三七、蔽尸（软肉），就是一种软肉了，就造成了一种有形体的东西了，似是而非的软肉，三七以后。四七、羯南（硬肉），就变成硬肉，具体有形体的身上的硬肉。五七、五官，就长头，鼻子，人是先长头，同时蕴育五脏，人在肚子里头就开始长成完满一个形体了。后耳朵、眼睛，反正就是我们人的五官吧。六七、行位，六七以后啊，具体就开始分布自己的身体行位。七七、人相具，要七七才具备自己的形体，在肚子里头就开始长成完满一个形体了。

一七至七七皆属色摄，一七和七七这个期间都是色而摄之，统摄，意思是这七七呢都是属于色法，色法就是有形之法，叫做色法。具体色者，即眼耳之身等六根示之，那么具体有形之体呢，就指的是眼睛、耳朵、身体、鼻子、舌头、意识，眼耳鼻舌身意，就指的这六根。中有灵知属心摄，那么中间呢有灵知，属心摄，除了五根以外呢，另外还有一个心根，即是意识根，就称为灵知心识，属心摄。我们佛法称为灵知，在道家呢就称为魂魄，在科学的名词呢，就叫做思想或生命。管它什么东西，这都是代名词，反正你能做事、能考虑的这个分别的主判辨别者，就是灵知心识。你说有魂魄也好，没有也好，不管它，反正你们现在都在里头、都是拿你们灵知在听

我说话，所以啊，属心摄。

五、六入缘触。胎儿具足六根是名六入，由于具备眼耳鼻舌身意，就叫六入了。入缘然后就要产生着，着就是执着的着啊，就是第五条六入缘触。胎儿于胎中将生或初生，就快要生或者初初生下来，由于自体圆满，肢体已经长够了，已经圆满了，尔时六根对之六尘（境）故生触缘。然后他对世间万有开始生触缘了。你说佛法多微妙、多科学！人是怎么样来的，产生触缘是怎么样产生的，你们好好分析，这多伟大！由于六根具备就开始对六尘，就要哭，饿了就要哭，饿了就产生了身根的饥迫，意识随根产生分别心，晓得是饿了，受不住了，就哇、哇、哇、哇哭了，这个时候赶快喂点奶，就可以不哭了。一喂奶，贪着就马上产生加强力，二顿就更想吃，所以众生啊，确实是不解除六根不行，别说胎儿，我们大人明白了就更应该把它空寂，更应该及时修行，用佛法的道理来开化于它。

好，继续说。尔时六根对之六尘（境）呢，故生触缘。由于六根对着六尘以后，当然产生执着啰、产生分别啰，所以叫触缘，因此名为六入缘触，所以叫六入缘触。六根一入以后，自然就进入触缘。心依色缘（六处）六根而摄，就是说心呢，就是我们的六根了，摄受一切，为此总摄。根主吸入尘境功能，吸入者，入则生缘，缘则入触。触具强弱之别，孩童的时间受着力弱，年长的时候受着力就强了。就是根啊，它主要负责吸入尘境的功能，那么吸入以后呢，就是入则生缘，而这里一定要记住，根虽然吸入，但是它必须要以心而分别才能产生触缘作用。缘则入触，有缘了以后，自然就入触，心就会产生分别。因为缘起和合，就我上面讲的因果

的道理，没有缘生，就不会产生感受、不会产生果实，有了缘，自然就会触，如说，我们给你一巴掌，打了你的身根，你的身根就马上就吸入尘境，就把这个打的疼痛一下体会到了，体会到的时候就执着了，就是由于心所来分别，晓得打了，打我好重啊，把我打痛了，就产生这些触受，入缘触。触具强弱之别，这种执着是具强弱之别，不只是指打，这是比喻而已，而是指所有一切执着，执着一切有为法。孩童时啊，分别受触力很弱的，年长者受触力强。这里，我告诉同学们，比如说孩童时为什么受触力弱？小娃娃、两三岁的娃娃，你骂他一顿，说不定等一会就要跟你说话的，大人你骂了他了，可不跟你说话了，要恨你的啊，因为他受触力强，是业力加重的关系，你说嗨呀，大人好呀，受触力强！受触力强是最倒霉的，就是凡夫黑业，因此人之初才是性本善，最早的儿童的性才是善良的，当然这个说法是受触力强越是凡夫，越从儒家之说，并不正确，但是我们可以随便引一句来参察一下，给大家一个体会、观照作用。小娃娃，两三岁的孩童，你告诉他一件什么事情，他一会儿就忘掉了。但是，大人就不是那么一回事了，他至少会把这件事记住，尤其是重要的。大人，你给他说，马上要枪毙你了，明天就枪毙，他就吓得不得了。小娃娃，你就是个公安局长来告诉他，他最多吓一会儿，连半个小时都不要就没有事了，就玩起他的玩具起来了，所以他受触力是非常弱的。大人越长受触力越强，最后年纪长大到七、八十岁的时候，甚至于有的，我指的是有的，执着得来不得了，还要返老还童，你说他一丁点儿，就要气得来呀气鼓气胀，小娃娃的气一下就忘了的，他可不忘的，他一直记着，天天唠叨，所以说年长的人就受触力强。

六、触缘受。触了缘以后自然产生感受。产生执着自然有感受，那么没有执着就没有感受，感受一切冷暖、怨亲、爱恨、疼痛、发痒、舒服等等感受，所谓的色受想行识的受的道理啊。此受为触缘所致，故谓之触缘受。就是执着的缘才产生的感受，不执着就不能产生感受。比如我们昨天讲过的道理是一样的，我们看到这个地板砖，假使说我们不存分别，那么就没有感受，就不晓得它是什么花纹，就不会具体去分析它。假使我们要执着它，就细细地盯到，哎呀，好宽的花纹，比例是多长、哪里颜色深一些、哪里颜色浅一些，多少匹砖才能凑成一个方角形，那么触缘产生受了。受是什么受？嗯，这个砖看着舒服，舒服的感受，哎呀，好难看，你看那匹砖，中间宽了，那么这是反感情绪，这是产生对立的感受、不舒服的感受。总之，触缘就要产生受，所以称为触缘受。

触之强弱随年长而增变，它在随着年龄而变化、产生，在触缘强弱的过程当中呢，要分岁数的，二、三岁间对人生事物未识别苦乐，有两三岁、有一二岁、有六七岁的人，不对事物识别苦乐，只知触其物之体位。他们只晓得触物的体位，为什么要说这么几个岁数呢？因为孩童的智力是有很大的差异的，有的比较聪明，有的比较愚笨，有的乃立中庸之道，他们之间啊，差别很大，有的一岁就能念书，有的十岁都不能念书，这是他们往昔之中的因果业力所致而造成的，属于根器使然，所以岁数自然就不一样了。但是一般来说，到二、三岁都只知道触其物之体位，就是说具体的形位、体位。体位是什么意思？你拿一个什么东西给他，他就只知道那个东西，他就不晓得去深研，不晓得去举一反三，所以说只触其体位。六、七岁以后渐对事物识别苦乐，慢慢

对事物就产生苦、产生乐了，或者有些四、五岁产生苦乐，或者有些孩子十七、八岁都还不童们，固然很聪明，由于环境所致，这都是由于因果环境关系所致，有知苦乐，还昏愚的，不思独立前途，还觉得好玩，先让我玩着再说、让不忙着工作。这就是愚痴所致，无明等而维持自己的正当生活，像这种，都是由于他们的愚痴所致，不晓得自己应该有一个正当的业务，来以，这里说的六七岁、七八岁、十多岁，分别苦乐，产生感受是不一的

七、受缘爱。受缘爱啊就要产生爱缘，这个爱缘可是十分重要的了，恼和了脱生死。受为领纳意，受呢，就是领纳一切、接受一切的意思乐，不苦不乐之分别感受。就是啊，三种受业，受缘主要是指六根对六尘，指六根对六尘产生之苦对色声香味触法的时候，产生苦的或者是乐的感受，或者是不苦不乐的感受，就是眼耳鼻舌身意在苦、小苦、中苦、微苦、了不得的苦、巨苦等等苦，那么乐也有多种层次的区分，不苦不乐呢就处的是中庸之道，受就产生的这种三种感受。

由于受之关系而产生贪爱，受的关系它自然会产生贪爱，因为触受以后，就有贪爱和厌恨等等分别心产生。凡有益者皆爱恋不舍，就是说凡是有了受了，贪爱就产生了，所以受缘生爱，只要有受缘它就要爱了或离了，今天说法不讲离法，只说受缘所生爱法，于此以受为因而说爱法。凡有益的东西它就要爱恋不舍，爱到，抓着不丢，就故说受缘生爱。只要有受缘，它就要生爱的心，生爱缘。这里的爱不是说你们男女之爱，是所有爱都上算，爱金

钱、爱物体、爱荣华、爱名气、爱富贵、爱人等等，爱缘如此而产生，这个受缘产生爱缘就是这样环扣的。

八、爱缘取。爱缘里头就要产生取缘，由于生起感受，即以意分别好坏善恶。那么，生起了感受以后，自然就拿思想去分别好的、坏的、善的、恶的、有益的或反之有害的，是否可取为己有。正如：「爱其物则奇货可居，必有大利。」那么，不爱其物呢，则「放货自居，抛于非污之方。」道理就是这个道理。虽然是儒家之论，但是这个道理同样告诉我们，以此名词来引证。以意分别出了一切，然后马上就定出爱与不爱，爱了以后就要取，而为分别爱之。就是区分有多爱，大爱、以强暴之力爱之等等。爱贪则取之，爱呢就产生贪取，爱，一贪了就会取，自然就把它取之为己有，久之则贪欲转强，久而久之贪欲就转强了，贪心就转强了。

正如我今天给一个同学开示，讲给他听啊，你们要强行自己，要自己的忍辱，要自己的不着意，要自己不要产生贪爱境。慢慢，开初是强行，做上几次以后就习惯了，很快很快自己的境界、素质也就提高了。开初不能放任，如果开初放任，最后就很不容易宰断下来，今天准备明天办，明天准备后天办，结果就办不成，就迷于世法一切幻相之中，并于中思取为己有，故谓之爱缘取。只要想取了，自然就千方百计想把它取来归自己所有。此间差别，大概在十四、五岁后，根据人的根体、素质以及他相处的环境、条件等等的区别而产生强盛之爱。有的到十多岁，都无所谓，甚至于非常大方，不喜欢索取别人的，有的才一两岁、五六岁就喜欢把别人的东西索取，十一、二岁甚至于偷盗等等行为都是由于爱缘取而产生，那么这些皆因年岁成熟以爱而习惯

力增。

爱怎么来的呢？我们学佛法，别说是爱缘，一切都是习惯！我曾经告诉我的上师，我说：「上师啊，我告诉你一个至高无上的佛法，是佛书上没有的佛法。」他一下就笑起来了，他说：「你说法吧。」我说：「万法习惯成自然。」嗨呀，我的上师说你说得太高了！我说，定力不是强行习惯养成的吗？善恶行为都是强行习惯养成的嘛，哪样不是万法习惯了就自然了呢？自然就不执了嘛，我说出这句话。因为我深深了然这个道理，我才说出这句话。所以今天，我们讲到这里，又是因为年岁成熟，由于爱，慢慢习惯，时年月长，习惯就越来越爱、越来越爱，越爱越贪，就这样子的，所以万法习惯成自然，就是这么一个道理。习惯成佛菩萨，习惯成妖人，习惯成长德，习惯成骗子，善恶之言行都是来源于习惯养成的。

故六根执力六尘之境坚固，到此以后啊，六根呢自然就执着六尘的境，愈来愈坚固、愈来愈坚固，认假为真。就把假象当成真谛，就把自己认真了，就是说我就是一个我嘛，哪里有别的什么？除了我就是魂魄，我死了以后就是魂魄。但他确实没有想到，他死了以后这个灵知心识分不下去，灭不了的，转入中阴身，同样又是他本身，他本身是啥？还是了不到生死的本体，所以称为认假为真，长处惑业之中，长期永恒处于惑业里面，自然不明四大假合万法空幻之谛。因此在这种情况下，自然地就不明白我们的身体是四大假合的，万法是空性的，就不晓得这个道理了。那么，不晓得这个道理，都是由于爱缘而产生，爱缘产生取缘，然后才迷其自性的。因此，爱缘这东西啊，可是一个大敌。爱为生死之根本，只要你有

爱，就会产生生死的根本。如无贪爱之惑业，则无六根之执，无执则无因，无因则无惑业，则无生死轮回苦报之果。这里啊，爱呢是生死的根本，生与死都是它造成的，如果说我们没有贪爱的惑业，业不染心，那么就没有取。没有取，当然就没有了，六根眼耳鼻舌身意就自然不执着，没有执着则无因，所以这里就告诉我们一个问题，这个爱啊，还不光是要爱得严重，哪怕就轻轻看到、产生一念之观照，都叫做执着，分别都是一个爱取，所以说要断除六根之执啊，就自然不产生爱缘。无执则无因，没有执着就没有因的关系了，没有因，就没有因缘之和合，就不能产生果。无因则无惑业，无因，自然一切颠倒惑业就没有了，行业、果报之业就没有了，就是说没有具体的果业了。这里指的无果业，是指无执之意，而不是指宇宙间的因果惑业没有发生。虽然因果惑业不断，照常存在于三界之中，而且刹那变异不停地滋生，但是于无所住则无有惑业，则无有生死轮回苦报之果。没有惑业，就没有生死、没有轮回，没有苦报的果了，也就是说，没有惑业以后啊，就不受生老病死苦、不受轮回的一切苦了。如果我们要想了生脱死的话，佛法上告诉我们，要了生脱死，要脱离轮回，要从意识上用功夫，要断灭贪爱之心，就是最好的佛法。经常有的同学说：「上师啊，上师啊，你赶快教我一个最好的佛法吧，让我一弹指，胜义的火供自然烧起，护摩火供财神当下就降临，财宝滚滚而来！」你是为发财来的吗？最好的佛法，先得要断灭贪爱之心。最近我给一个同学也作过一堂开示，我就说你们再三让我教你们最好的佛法，你先把你的贪爱之心断下来以后，才谈得上产生最好的佛法，因为你还处在贪爱之中，我不管说多少法，法不管有多高、多伟大，但你同样每天贪

爱，而把佛法拿去走过场。后来我实在无法给他开示懂，我干脆就跟他说你从来不知修行，你只知做功课。因为他说的：「我怎么没有用功呢，我早上用一堂，中午用一堂，晚上用一堂，我整天打坐修行，烧香、供水、长头等等，我做多少功课了，上师啊。」他说：「这就是在修行嘛，我整天佛珠都搓煜了，我还没有修行吗？」我说我说你喜欢听啥？他说举个现实的实物给我讲。我说不知修行，我说我告诉你，修行就好比，我说你只知做功课，就是好，你的面前有个电视，修行就好比是这么一部电视机，那么这一部电视机就要把它修理出来、整好，把它做成，从萤光屏到电子管，到它的所有一切结构，全部做完整以后，包括它的多少个频道的开关，这个时候电源声响都完美了，没有问题了，能收放了，这个时候就叫修行。做功课就是把电源插上，把开关按开，就开始享受果实，就叫做功课。假使这个电视机的内性外形没有修好，就等于人的心行一个道理。行没有修好，那么这个功课再做都不起作用，就等于是烂电视机，你把它电插上去，你把那些开关键子按烂完，由于性形没有好，它同样不会放电视给你看的，因为它接收不到影像。所以说你要修行，把你的行依法修正，然后教你方法，这个时候你修胜义火供，火供盆才会弹指生火，财神才会降临啊！我就给他举的是这么一个例子。我们学佛法，同样是如是之道理。所以待到屋里头，光晓得做功课的同学，今天就是佛法上最重要的功课，你不要认为我是跟你讲科学，佛法就是如此，假使你们不修行，只晓得做功课的，你莫如不要给我做。所以有个同学，我把他的佛珠给提起来摔了，为什么我要摔？我当时就说：这个佛珠，你念

了多少咒语在上面，什么咒语，这个佛珠把你误了！因为你只晓得做功课，养贪心、造罪业，拿来干啥？就等于我把这个电线给你剪断算了，因为你是烂电视机，它又不放影的，不剪断拿来干啥呢？那么你赶快把电视机修好，然后这个线就给你接起，那个时候你要什么电就有什么电，到时候就会放出完美的影像来。就等于说你的行只要依法入道，自然而然地上师教你的法，马上进入圆满次第。

那么这个修行叫三业相应就必须依照上师所教、诸佛菩萨所教而去相应，不能自己原谅自己，我们这里有自己原谅自己的同学，应该马上改正了，再不改正，你不要把上师的口都说干了，因为上师没有多的好说的，我是但愿我的同学全部超过我，讲佛法超过我，一切境界超过我，了脱生死还是超过我，我就最高兴，其他的我没有什么。所以说修行才是法中之最，做功课是相应于修行之显境，一切圣证量都来源于修行和修法及般若之悟境三元一体。

爱，摄七情六欲，故为诸业之首。凡喜者由爱而生，就是说爱啊，它直接摄七情六欲。那么什么叫七情六欲？同学们，七情六欲就是喜怒哀乐爱恶欲，喜、怒、哀、乐、爱、恶、欲，就是贪欲之欲。喜就是高兴，怒就是愤怒，哀就是悲哀、自哀，乐就是快乐，爱就是喜爱，爱取之爱、喜爱，恶就是嫉恶、恶恨、恶反，欲就是贪欲，喜怒哀乐爱恶欲，这就是七情。六欲呢，那么又不同了，很多同学说，六欲就是六根的喜欲，不对，六欲呢，一就叫色欲，就见到青黄赤白黑男女等诸形象而产生的贪着之欲爱，这是第一欲，就是色欲。二欲呢，是形貌欲，见端容美貌

的形象、男女诸态的形象，而产生的贪欲之爱。第三就叫做威仪欲，威仪举止、端坐、行步、气质、含笑、媚态而产生的一种贪欲，所以这就叫威仪欲。第四是语言音声欲，语言音声欲就是指我们巧言令舌、秀辩谈词、能说会道、辩论顺走以及歌咏赋词，总的一句，由声音而所产生的一种贪欲，是什么贪欲？声音产生使你贪欲。比如说嗨呀，他好啊，唱的歌好、说的话好听等等，就是这么一个意思，这就是四。五是细滑欲，细滑欲就是指男女之间的皮肤细嫩柔滑而使你产生感到好的贪欲，细滑欲。六是男女可爱欲，就是见到男女的形象，相貌端庄、媚态英容华贵而产生的一种欲乐，男女可爱欲，这就是六欲。

那么爱呢，它摄到七情六欲。七情，我刚才跟同学们讲了，六欲，现在也说明了。故为诸业之首，它是一切业力的首，是一个首犯，一切业力都是爱产生，我跟你说。凡喜者由爱所生，喜欢的东西，是爱，然后才产生喜的；凡怒者夺我所爱，怒了，就是把你们的好东西给夺走了，或者是损伤到你所爱的东西了，就怒，夺我所爱；凡哀者即丧我所爱，悲哀呢，就是损伤了我之所爱，伤及了我之所爱，失掉了我之所爱；凡乐者即享我所爱，凡是高兴，就是为了享受我所爱，修栋房子多好的，又想住在这儿里头再不出去了，哪里的风景好，就去玩要，迷在其中，这就是享我所爱；找一个好东西，或者是一部汽车，或者是自己家里头的家具，或者是自己的人，予以享受，那么就是乐而致使的爱；凡恶者即违我所爱，凡是嫉恶者呢，就是违背了你所爱的事情，就嫉恶；凡欲者即顺我所爱，凡欲乐、贪欲，顺你所爱，你自然就产生贪欲。这些问题，本来要跟同学们举很多事例来说明，但由于时间关系，自己去理解，因为我

算是给你们说得很清楚了。只要是贪欲的，就是顺我所爱。七情之动一一皆是爱缘之执而生取，就是说七情六欲的产生全部都是爱缘执着生的取缘造成的，你说这个爱缘多厉害？所以说是生死之业首。

九、那么爱缘生了取缘以后，取缘就有。取是由爱分别之行动。取呢就是由于爱而产生分别以后具体的行动，比如说，爱这个东西了，那么必须要把它得到手，所以就要产生行动，行动就开始，行动就开始造业。谓取着世间五欲诸境、一切尘境取进来，永无了期，就永远没有了期，虽然死了，死在阴曹地府，自己的境界又去执取，这个身体寂灭，另外的意识继续执取，整天众生就在恐怖的循环网络之中，没有一分一秒钟的时间回光返照清醒过来，不知道自己有本来面目是不生不死的，从中自然造作诸业。产生了执取以后，从中就造一切业力，善的业力、好的业力都造，故为之取缘有。所以取缘才产生了有缘，因为取之方有之，取了以后自然就有了嘛，取到了，当然就有罗。而爱取者是惑，爱跟取都是惑业，凡生爱取六尘之境，只要生了爱取六尘的境，生了色声香味触法的境，则必造所作之业，所造的业自然就造出来，就开始结果了，故取缘生有缘，因此取缘称为生有缘，有什么？有果业。

十、有缘生。有缘就要生生缘，即众生现在世已造诸业。就是众生啊，现在世已经造一些业力，必依业而感未来世之果显，一切依业受生。这里同学们好好听，就是有缘生。就是说众生现在啊，在这一世所造的一切业力，那么必须依业而感来未来世的果显，就是说现在的境界、做的恶业、造的果报，下辈子要显示的，那么就随着这辈子的业力，下辈子该降低格、该上升格、该

下堕、该上升、该成天人等等，或者是该成恶鬼，那么就是在现在造诸业力而显果。就正如我讲的因果报应的关系，先举了一个小例给你们听，那么这个因果关系，也就让同学们自己去看了啊。

一切依业受生，所有一切依业受生，包括你多长一根头发，同学们，我告诉你，都是要有那个业那根头发才长的，包括那根头发生到什么时候无意之间，梳子梳它掉下来，都是有因果业力的，这个科学细微到顶点，而不是说小事就算了，如果说小事就算了，你们还没有听懂因果关系的。包括今天到理发店去剪头，哪一刀子剪断了多长，一厘米、一毫米，都是一个因果的关系，因果就是科学的关系，犹如电筒光打亮以后对着对面的墙壁，我们照在墙壁上，你说，唉呀，照起来以后，总有一个地方没照到。没照到，对，有，除非这个地方一处不平，有挡到光的地方，或者没有照着那个部位，那么挡到了，正说明因果致使挡到的，电筒光就照不到，没有挡到，那它就全照，它本来无分别的，因果也是不存在分别，种因即生果，所以说很微细，这是因果关系。

一切依业受生，有生则为五蕴身心。有了生，自然就要产生五蕴身心了，就产生色受想行识，产生五蕴境界，所以说「有缘生」，因为有即是业。就是果业，故尔现在世三支因惑业感成未来世二支因苦果，有缘则必生生缘，有生必有死。因此啊，这里就告诉了我们，有生则为五蕴的身心，所以呢，有缘则生，有了缘以后，自然就要产生一切果业，因为有即是果业了。现在的三支因，是哪三支因呢，就是我们现在眼面前所摆着的，爱、取、有，这样子啊，就种成了这

个因了。那么现在世的三支因呢，又可以说为三世的因都会感召的，过去现在未来，过去种的因结成了今天的惑业，那么今天在无明的情况下导使不明白，而造诸恶业，感成未来世的果，也可以这么告诉大家。

造成了这个业力以后，就感成未来世的二支因苦果，所以未来世才会有生有死，才会造成你的生死。有缘则必生生缘，有生必有死，所以，只要你取了，然后有了行业，就必定生这个缘起，生了缘起以后，就是一个果实。那么有了这个生缘，有生就有死。因此，佛家证不生不死，就是说我再生不再生了，以后也不再死了。那么，若说我再生一次，再死一次，所以，生死轮转无有了期。了脱生死，就是要离开生死，不要跟生死打亲家，这就叫了脱生死。

十一、生缘老死。

之业和现在诸业感报受生缘呢就会老死，生是受生之意，就是具体投胎受生。一切众生均依无始报受生，那么我们现在的众生，包括坐在这儿的同学们，那么往昔之中，或者就是上辈子伙同的业力，而受生在现在来的东西皆属于轮回烦恼中应报的，都是轮回烦恼里头感报生下来的，那就是说凡是生啊，生出么这种所生的身体呢，都是五蕴的身心，都是色受想行识、由六根对六尘而感触的这么一种身体，由于感触的这种身体呢，都是属于无常性的，不是常性的，都是有情决定死，无情决定灭，