都住于成住坏空，因此，终归坏灭入死，最后必定坏灭、必定死的。我们在座的同学们，那么你们希望不要走上上师最后这一句话讲出的路，而要了生脱死，不要入死，要脱死。于无常过程中，即有老，最后必死。在无常过程中就肯定要老，老了以后最后就要死，故为「生缘老死」。所以说，有了生缘以后，自然就要老死。

十二、最后一个因缘了，十二因缘最后一条了，老死。一切有情，均脱离不了无常之缚。就是所有众生脱离不了无常之缚，这就是定义。于无常者，有情决定死，无情决定灭，瞬息万变死。这个有生命的就要死，无生命的就要灭，但是瞬息万变死，「刹」一下就要万变死，就是说你们都死了若干若干次，因为身上的部份成份坏死，也算死，如果没有部份成份坏死，你们就不会老，那个老就是由于部份成份坏死以后，才会老的，你们脸上的皱纹、你们随着年龄增长，身上部份坏死产生的斑点、疮疤、色变等，你们今后的白胡子大爷、白头发老妈，是逐步逐步地造成，也就是瞬息万变死致使你们的某种细胞供血不够，最后整个须发不能得到血液，慢慢就白了，细胞老化死了。因此，它是瞬息万变死凑起来今后才能把你们这个身体大死。如果没有瞬息的万变死，那么就永恒，就叫如如法、不动法，也就不会死，同时也就无生了。

凡众生终归时渡入死，随时随地都在渡死里头走，都朝死里头进攻。老则衰退而坏死，故名为老死。老了以后就彻底衰退、彻底失掉一切功能，最后就会气大散之，火大熄灭，水大外溢，地大腐烂，彻底没有了，就住入成住坏空了。那么死，我们就当下这个死的当体而说，就称

为来世之位，就是去转世，一念种胎而意识先去，又去转世去了，至于是不是人，到底是什么，那么就随因感果，随业化现，就看各人的造化。但是同学们不要走这条路，要按照佛法，明白般若的道理，明白三般若，渡脱这一条，再不要走了，下定决心，站起来，走上般若的真空实相，得到解脱的境界。

十二因缘呢，它分两种观法，一个叫逆观还灭门。顺观流转门呢，就是顺序而观察人生假象，变败，产生无常境以后，就会自然学佛法认真，一切戒行皆能守，自然就会变成一个好人。那么，也可以采取逆观还灭门，顺逆两观，想到自己的一切假象，由顺逆之理推下去，明白了这个道理，能明白佛法的真谛般若。当然，要依照佛法去修，还是得要学法，不学法还是不行的，这里要跟同学们重复一句啊。

上面所说十二因缘，相续环节为顺观流转门。就相续的环节，一扣一扣地扣起过来，叫顺观流转门。此十二法相互配合，产生三者之果业。所谓三者呢，你们已经晓得了，三者就是过去、现在、未来三者。也就是说有爱则会有取，有取就会产生有，这也叫三者，它就要产生三者的果业，即是以过去世的无明跟行作为因，而感现当世之识、名色、六入、触、受五果，此为过去因和合而产生之现在果。就是说由过去的无明与行作为因子，自然就感得现在当世的识跟心色、六入和触、受五果，那么这个就叫做过去因和合而生的现在果，是由爱、取之因感未来世之生，有了爱取，有这个因以后啊，自然就感来未来世的生了，老死二果，同时有生就产生老死二果了。

是过去、现在、未来三世二重因果，在佛法上常遇到这样的道理。你们懂得十二因缘的关系，懂得过去、现在、未来三世二重因果的话，我跟你们说，你们起码就至少是一个人生宇宙的小小科学家了，不敢说你们好伟大，因为还有圣者高僧大德，还要向他们学习的。产生了三世二重因果以后，那么，如此生死于轮回之中流转不息，故为十二因缘顺观流转门。这就叫十二因缘顺观流转门，就这样顺观的。

我们已明白此十二因缘是缘生性空，就是说十二因缘缘生性空的，空无生死。空了就没有生死，故知「无无明」、「乃至无老死」。那么缘生性空的道理，大家都知道了，是空无生死，所以就知道无无明，乃至无老死。流转之众生，勤修戒定慧三学。戒就是佛法里面的一切戒律，定就是我们所讲的「多」字的道理，慧就是指的般若智慧的道理，也就是了生脱死的真谛。要勤修戒定慧，要有定，必须要守戒，不守戒，不从行上用功夫，定力不会产生，因为业力不退，没有定力就不能产生智慧，所以戒定慧也是一环扣一环的去修学的。依戒除业远业，依了戒以后，自然就可以把业除，而且就远业，或者是暂时离开业力，把业力推远，佛法的光明智慧就会产生，有戒了，诸佛菩萨就会帮助。

在这里要告诉同学们，往往一说到善业、恶业，两种业都在种因，那么两种业，只要有因，有因就必有果。为什么说有因有果，那么还要说种善业、要做好事，要自我搞好家庭关系，搞好亲属关系，还要逐步扩散朋友以及热爱整个世界的人们、热爱和平，为什么？超越这个境界，才

能属于一个普通的好人，才进入断除私心杂念、以及断除我执，断除法执，直至证到不生不灭的境界。上师说的话错了吗？因为这里面你们会有很多疑问，既然善业它同样是业力，起心动念就落入因果，为什么还要种善因？所以这里我就要跟同学们解释，希望你们大家好好听。因为善业固然是业，但是善业称为白业，它不是黑业，白业是诸佛菩萨于当加被，白业是护法圣神于当护持。黑业他们就不帮助你，不说他们不帮助你，就连上师也不会传你真正的好佛法的。为什么？佛法是要拿给善良者，不能拿给恶人，恶人拿去佛法就要做损害众生利益的事情，何况有的护法不是事业护法，他们是圣者，能观照一切。那么有了护法圣以后，加上你的善业又够了，上师会传给你应有的佛法，同时，护法圣也会来帮助你，帮你赶业、远业、离业。

比如，我举个很简单的例子，你坐在深山里面，正在用功的时候，此时你没有护法，突然来一条蟒蛇，或者是来一个豺狼虎豹，它们就会马上给你带来威胁，就会把你吃掉。你说我有佛法，好，你念诵你的佛法，佛法依靠谁在操纵？佛法依靠护法实施力用才能把它们赶走，那么你没有这个咒力量，它操纵什么？就是说咒语要感召得三洲护法圣来把你救起来的呢？用什么救呢？所以我们学佛菩萨的咒语的感召力，那个咒语又从什么方向来把你救起来的呢？用什么救呢？所以这个善业语，还得要有护法护持，内护法和外护法。你的行为都不正，他们护你干什么呢？所以在轮回的位置愈走愈近，恶业是离轮回的位置愈走愈远，乃至于就在轮回位置之中，不动，不能了脱生死的。黑白二业的差距就在这里。因此，要依戒除业远业，可得定。这个时候就可以得到定，依定可生慧，以定慧相互择照，就是说以定，定与慧它们互择照，可悟诸法因

缘。就自然悟到一切法相的因缘、一切法相的内幕，了解到有生命和无生命的一切物体的真相。

无明灭，行自然就灭了；行灭识也就灭了；识灭以后名色就灭了，心跟色就灭了，感受就没有了；受一灭下去，六入自然就灭了；六入一灭，执触就灭了；执触一灭，受就灭了，感受没有了，爱什么呢？爱灭则爱灭，感受没有以后，爱就不存在了，因为感受没有，爱就不是想取索取了，就不会去造业了；取一灭，取就没有了，没有爱了，就不是想取索取了，就不会去造业了；取一灭，有就灭了，就没有任何东西了；有灭则生灭，生也就灭了；生灭则老死灭，生一灭老死就灭了；生灭则老死灭，老死灭就是无明灭就是无明尽，老死灭就是老死尽、老死空、老死无，这是逆观还灭门。这就叫逆观还灭门。那么得到这个境界就可以成为缘觉，就可以成为辟支佛，成为证圣的罗汉了，但没有成菩萨的。

在这里，请同学们注意一下，我们的同学经常有人认为「我好像是什么菩萨转世」，我看你连十二因缘的关系都弄不清楚。我今天告诉你确实是转世，你是糊涂蛋转世，十二因缘都是昏混迷糊的，就算弄清楚灭尽了，你都仅仅是辟支佛境界，何况你还没有灭到这么一个程度。因此，自己要谦虚谨慎了，千万不要以后开口张口就认为哪个是菩萨，这是笑话啊！高僧大德们一听就认为你是幼稚愚痴，就会可怜地看待你，所以千万要注意啊。当然高僧大德们不容易发现你，因为一万个仁波且法师，难有两个是真正的高僧大德，这是为什么？你们想一想他们的十二法弄清灭尽了吗？不要只听他们口说传承转世，什么咒语什么法。你们要小心啊！

此十二法从无始以来幻化所显，性空本无。就这十二法啊，从无始以来就是幻化所显成的，

在真空法性般若里面本来没有的，所以说「无无明尽」，因为它是无常性的、幻化的，真空法性本来没有的，昨天和前天都讲了这个问题了，今天不细说了。「无无明尽」乃至「亦无老死尽」。本来没有尽与不尽这个关系，但由于众生迷其本性，执妄为真，就是由于众生啊，迷到本性以后，自然就把假象作为真谛，把假象一作为真谛以后，就执着在这个无明烦恼生死里头去了。其生死死，就这样生啊死啊、死啊生啊，就开始轮回了，永无明跟行是过去世的惑业之因，就无明跟行是过去世的惑业之因，众生长处无明行惑之中，生息，永远都没有了脱的时候，永于流转轮回，故无了期。长此轮转不

因十二支均种其因，缘于过去惑业之因，而必受现在之业也。原因是啥呢？由于十二因缘啊，都要种因的，缘于过去种的一切惑业的因呢，必受现在的果报。因为有了因，就产生因缘和合，就要产生具体的果相，那么爱取这么两者呢，爱与取呢，就是现在的惑，就是我们现在的惑业，爱跟取。具惑呢就是现在的业了，那么，这个惑种下来的又是后面的果，因为有业显，必然就有果。缘于此不等同之惑业苦。就是说不同样的惑业产生的苦啊，现在之因而感报于未来不等同之生老病死之果，此果谓无常性，轮回性，故不得脱离三界。众生主要是由于在不等同的惑业的苦果里头，那么现在不断地种惑业的因，不断地产生嫉垢心、偏执心，甚至于无明破坏佛法等等造业，他们不知道，就把佛法破坏了，产生这些因以后啊，然后就感报在未来世了，感报到下辈子来了，下辈子就自然由于带着这些惑业，就变成了不等同的生老病死的果，因此呢，就不能解脱，就不能脱离于三界。这个佛法的道理，同学们慢慢

来体会。

我今天把这十二因缘讲了以后，说到了不等同的变化而产生不等同的境界，脱离不了三界。犯了这方面的同学，你们要赶快清醒，不要轻易地随便对佛法和行持进行不等同、不理解的看法和破坏，要加深自己的学问，要理性，不要迷信，不要执着那种不科学的境界，空洞的东西，要理体一如，实见圣量，那么你们就会顿超直入，一切造下来的业力也就没有了，就会走向光明、走向解脱的道路，否则就脱离不了三界。

三界即欲界、色界、无色界这么三界。六天以下就称为五趣。六天以下就是五趣。这个五趣到底是一个什么东西？就是地狱、饿鬼、畜生、人、天，就是五趣。明白了六天以下是五趣了，那么五趣未能离欲。他们都没有离开欲的，欲界啊。五趣者即地狱、饿鬼、畜生、人、天，已经说明此五名欲界众生。这五个就称为欲界的众生。六天以上共十八天。十八天即是初禅天共三天，初禅天就有三天：一呢就是梵众天；二、梵辅天；三、大梵天。二禅天共三天：一、少光天；二、无量光天。三禅天又共有三天啊：一、少净天；二、无量净天；三、遍净天。四禅天共九天：一、无云天；二、福生天；三、广果天；四、无想天；五、无烦天；六、无热天；七、善见天；八、善现天；九、色究竟天。凡十八天众生均离欲依色而生的。这里简单补充两句，所谓十八天众生，你们不要小看了，也就是说十八天的神仙们，十八天的道家修成的神仙，或其他教的天人，但是在我们知道他们是众生，因为还处在有为道果，还有生灭，就是这么一回事。

那么另有四空天，又名四空处、四无色，即无空界之四天也，就是说没有、整个空界都没有的四天，是行者修四空处定所得之正报梵名。一、空无边处。修虚空无边定证得的所生之天处也。空无边处啊，无空定啊，这个境界，就是虚空无边处，以虚空而入其定，这个虚空不是天空之空，是在忘我境界执于虚空之境、执于空相之境。二、识无边处。修心识无边定所生之天处也。那么这种定呢就是修心识无边，就把意识空亡，就是空其自己的意识得到无边的境界，这么一种定境所生的天处。那么这个识虽然忘了，但是有一个识境，所以只能生天处，没有了生死。三、无所有处。修心识无所有定所生之天处也。就是说心识两忘无所有，落入顽空境界，就是心识无所有定，进入这么一种境界，而生到天处里头去的，因此，还是众生，还是不得解脱。四、非想非非想处。凡生此天处之众生定心生妙想，念为昧劣之根，以念入昧，即是空的意识，念实属劣，故云非想，非想之非之细想，故云非非想，这个就是非想非非想处了。凡众生到了这个天处境界的，他的定境啊，就心生妙想，产生一个妙想境界。念为昧劣之根，而这个念啊，就是一种细微执妙之念，以念入昧，以这个细微执妙之念而入在三昧空境里头。念实属劣，所以说念呢本身就是一种相、劣相。故云非想，所以说它称为非想，就是说不想之想，称为非非想。但是它的非想是非之细想，而有之于空妙之想概念，故云非非想，所以同样又有想的概念。

这个四处天境啊，在五蕴里边，唯独的是没有色蕴，这个第四种天处啊，就跟前面的天处有所不同了，它唯一的就没有色蕴，是以受想行识假合为无色之体，故而无色身之正报，就没有具体色身形象的，它是进入一种境界，没有具体的形象，因此，这种境界也没有国土和宫殿，没有

色相四处分立的位置，他们这个天处是没有具体位置的，没有处所形显的。

同学们在这里很不容易听懂的，就想那么怪，咋会没有位置的呢？因为你们入过这么一个滋味，如果进入以后就晓得这是一种禅定境界，进入以后，自己的身心毁灭就进入这种境界，这种境界，没有依报之身，没有具体形象，没有具体安立的国土位置。前三处呢，是从所修的因与行然后立的具体名相，所以有具体形象，第四处从当体而立名，即为当体之定，然后产生的名境。

三界共二十八天并五趣，那么三界呢一共是二十八天和五趣在从中生活。二十八种天的仙人了。说到这里，要讲一下，最高境界是非想非非想的四禅境界，都没有了脱生死。那么玉皇大帝那么一层天上的神仙了脱生死没有呢？他们更差得远！所以道家简直是不及之学说。但是，我们不能诽谤道家，因为道家的人他们到一定的时候，因缘成熟，他们又开始学起佛来了，由于天人的聪慧比较高，一学起佛来就比我们人类要快得太多太多，只能说是道家的本派学说，那是天人，也就是六道之一类之见。但是，不能予以诽谤，人、众生是平等的，而且他们福报是比同学们高的，比人高，他们本事比凡夫大的，所以学佛的散慧也比凡夫开得较快，很容易进入观照般若、文字般若、实相般若的境界，学起佛起来成就、了生脱死就更快。

虽然是如此，但在佛法的观点上来说，佛教的道理又说人修行是最快的，神仙是最慢的，由于神仙享受福报过高，所以修起来很慢很慢。这个事情也有道理，原因何在呢？由于我们人世间

的天数跟他们不同，说不定他们最高的天境，有的说一句话就要占去我们的时间就要占去我们一年，所以我们这个几十年比起他就非常之快。时间啊是假立名为时，但总的天人的福报是胜过于我们人的福报的，我们人的时间呢是短暂，但只要你能抓紧修持，就胜过天人的时间。天人有的是个把小时、一两个小时就是我们的一生，跟我们相比之下，他们的天愈高，他们的层次岁数愈长，主要是这么一个原因。其实时间的长短是毫无意义的，都是假立时分，比如他们高层的仙人说一句话就占去我们一年来说吧，他说一千句，就是人类的一千年，但对他来说也是很短的时间，他们开一场法会都要占去人类几千年、上万年，所以我说无意义，要真正了脱轮回时空，无时之分，那才是行人需要的啊。

三界呢就共二十八天并五趣，无不是生老病死苦。凡夫呢就迷其本性，贪恋三界，以苦为乐。凡是凡夫、凡是众生，天人也好，都贪恋三界，以苦啊就作为自己的快乐，不晓得那个乐就是苦。缘觉之境，由顺观十二因缘了知无明一灭，就是说缘觉辟支佛啊，他们的境界，由于采取顺观十二因缘，予以入修体证，一当进入，就明白了只要无明一灭掉了以后，则行等十一支因俱灭。灭则无惑，无惑则无业，无业则无苦，依佛教法，发心断无明。这里正如我们今天刚才说的，只要你知道一切都是无明所致，那么马上你把行为改下来，把它先灭了，灭了无明以后，自然就不存在有惑业了，无惑无业，无业则无苦了，就没有苦了，再依佛的教导，依上师根据佛法的开示，再发心把无明断掉，采取办法彻底断掉，「大树连根拔，摘叶寻枝我不能」，则为利根之上乘。

讲到这里，我告诉同学们，我讲的佛法，要大树连根拔，要把无明彻底斩断，其他的就一切斩断了，斩断了无明以后，自然我们就不摘叶寻枝，我们就直接扳倒的是树，只要你能扳倒这棵大树，你就是利根，就是好根器的好种子，故不可涉偏锋，要从修行入手，不可妄贪便宜，想要什么神通、什么本事、功夫，最终将会一无所获，必然落入邪见不得成就解脱。功夫本事很重要，但要从行持中来，才是正路啊，才是正见正行所生之道力。

故无明灭，则行等自然就灭，依之菩萨所教能了生死，自出三界，就脱离轮回，脱离三界的束缚，能证涅槃，自证菩提。涅槃，上面已经讲过了，无余依涅槃、有余依涅槃、无住大涅槃，就彻底证到成就解脱的境界，而最后证入涅槃必须建立在空性之中，一切有为法了不可得，此时全知大用了，就证到了菩提的等位。于此则悟诸相灭尽，到了这个境界以后，证到菩提了，一切现象你都会明白，自然灭尽，不但空其凡夫我执，而且断除二乘的法执。凡夫有我执，明白这个道理以后，就把凡夫的我执空了，二乘的法执同时也就断了，二乘罗汉境界的法执断除，故不执其有涅槃可证。

到此明白这个道理以后啊，自然就会明白连涅盘可证都没有，如此证境，则明了菩萨入生死，不为生死缚。就是菩萨在生死里头呢，有生有死，但是并不是生死把祂缚住的，无缚菩萨的功能所在，祂是自由的，当然这里指的是大摩诃萨。菩萨都有习气，会发气、骂人、批评人、喜纳人、表扬人等等习气，为众生说法，一切善巧方便，都是为了渡众生。众生有病，即为菩萨病。那么凡是菩萨，都是大悲所显，体悯着众生，希望病都该

自己受，所以众生有的病就是菩萨自己的病。众生惑业造诸病，痛苦万状。由于众生没有了脱生死，所以他们惑业所造的苦啊，全部都由他们自己背起，承受不了，别说惑业缠身，就是平常普通打击他们都承受不了，因此，他们痛苦万状。菩萨担他们的病就不同了，菩萨证到万法皆空的道理和实相，所以一切诸相本源幻化，无有牵染，无所着境而生其心。

无上般若妙义，即本无生死可断，亦无涅槃可证，就是说连生死都不需要去断。同学们啊，讲了半天，讲到最后就不断生死，不断生死是就凡夫了吗？不对，你明白了道理就知道无生死可断？亦无涅槃可证，性空本然清净，无始即是存在的，真空即是妙有，那么何来涅槃可证呢？只能是于幻化中有生死痛苦，于性空则无一苦，故证圣则无生老病死苦等，处处凡就会八苦交加！若要了悟个中三昧真趣，必当按照佛陀教戒法修行持三业相应。

这里明确地告诉我们，如果说你要明白无上般若妙义，即本无生死可断，亦无涅盘可证。若要了悟个中的三昧圣境，就是说要明白这里面的奥妙，证到这个境界的话，那么你必须要依照佛菩萨教导的行持，要三业相应，身、口、意三业都得相应如法，依照上师所开示你们的道理去做，否则，就不会明白这个道理。这里千万小心，我所指的上师，并不是那些虚名冠头的上师。如果按照那些不懂真法谛的所谓上师说的去做，你就彻底完蛋了，罪恶等着你的。把它说穿了，要依照我开示的一切行持，身、口、意都去照着做，才会真正证到无上般若的妙义，才会证到无生死可断、无涅盘可证的道理和实相。有人正在想我是谁？我今天明说，我是谁不重要，重要的

是这堂说法证明了谁才能拿成就来说话的。

现在讲无苦集灭道。这个「无苦集灭道」还有段片支分的层境，就是说根据各人的证境证德，而最后实际证到般若的境相。妄即是真，真即是妄，圣凡本一，只在一念之悟，悟生死即涅槃之理，于理之如如性空，这时烦恼即菩提，故无集可断，无苦可舍，无道可修，无灭可证，四谛均无，故尔无苦集灭道。

这里就告诉我们，般若里面，它分的层次非常多，有大括六根所对六尘的一切境界，即是真谛，不能离妄求真。离妄求真，即没有真谛，真呢亦是妄，就是我们的自性光明种子、我们的如来法藏之心、本来面目，也就是妄，就不能分割开去认识问题，当然，这是大乘境界所要认识的。

圣凡本一，只在一念之悟，悟得呢，初理所建，于理坚固，不随境转，就自然生死即涅盘。就是说生与死啊，就是涅盘的境界，这是指悟的人，烦恼呢，就变为了菩提。烦恼，同学们是已经知道了，故无集可断，明白这个道理以后，不但没有可断之集，没有苦可舍，同时，无道去修，也没有道需要修，也无灭可证。那么，把它说详细一点就是什么呢？首先，一切凡俗

积聚之妄执，都不需要断，也没有什么苦需要空掉、需要舍掉，也没有什么法和道我们需要去修，不需要修道，不需要修法，把它说穿了，无行可修，我再跟你加一句，连修行都不需要，也无灭可证。所谓证灭，灭尽一切世俗轮回之诸法，呈现真如妙谛之本来面目。这是一般人很难听懂的，当你明心见性时就会一目了然。在这里告诉我们无灭可证，就是说不需要什么前念已去后念未生，都不需要，而要证到佛性的境界，妄念就是佛性，菩提就佛性，我们凡夫所处的每一个境界都是佛性境界。这里边就最容易混淆，大乘菩萨一听就证道，中乘听得似是而非，小乘境界就要弄得来想到不但不灭，什么都无，那么不是就是我现在这个样子，就跟我当下这个凡夫有什么区别呢？这种想法是允许有的，由于他们确实没有大乘菩萨的境界，所以就证不到这一步，但是你们好好听下去，前两天讲的道理，也就是随着这个道理讲的。既然这四谛都加上了一个「无」字，就不需要，不需要证，不需要证，不需要得此空境，因此就叫「无苦集灭道」，就是本身没有苦集灭道四谛存在，没有，在佛法真理之中、解脱谛中。

无苦集灭道，即声闻法界境。就是说无苦集灭道的这个境界是声闻的法界境，是声闻罗汉之集谛、灭谛、道谛这么四谛呢，就悟了道了，悟了道就证到声闻罗汉的境界。就听到释迦世尊说苦谛、称为声闻。现在大家想一想，这世界有很多活佛法师，动不动就以某大菩萨自居，可以说是可怜的，他证到了无苦集灭道吗？罗汉都不如啊！今后会有很多西藏的活佛来到成都，走到全国，乃至世界，那时候你们再看吧，会证明我今天给你们讲的话的。

此指空四谛之道理，这里指的是把四谛怎样空无的道理，十二因缘和四谛是一个道理。那么就证明我们上边所讲到的十二因缘跟四谛是没有差距的，它们之间的差距只能说是，四谛呢就是十二因缘的一个归纳、总结、精练化。这里所说的苦集二谛，相当于十二因缘的还灭门。讲得非常清楚了，就是说我们今天这里面讲的这个苦集二谛，就是前二谛，就等于是十二因缘的还灭门。好了，现在下课，明天继续讲。同时要给同学们提醒一下，关于菩萨、护法在我们课堂出现的事，都无苦集灭道了，还有什么可取、可执法呢？也不可以在外面去讲，就地不执着，把它从八识心王中消失吧。

菩萨再次以不同之法表同一胜义。为什么呢？前面已经说了，那么今天又用不同的法来表胜义，乃至这么些天来你们听到上师说了多少个六根、多少个本性、多少个如来智相、多少个真空实性，翻过去翻过来都在说这个问题，由于佛法是段片分支各摄所受，施文入义，就是说每人的水平不同，领悟力的差别不同，有的听到这一段才能悟，有的听到那一段才悟，所以观世音菩萨说四谛，那么又是为了调换一个方法来解释十二因缘之归纳之理，目的在于让所有的众生，包括能听观世音菩萨当时讲法的以及后来的所有有生命的众生，乃至于我们今天在座的同学们，都能知道佛法的真谛到底是怎样的一回事，如果在十二因缘之中不悟，那么在四谛之中也许就会悟。为了大家各自的缘起开机悟彻不同受用，所以我才以不同之说理来为同学们说法，目的在于不同程度的相应悟机，而证得开悟。

这个悟见，它的方式之差别非常大的，打个譬喻给你们听。在寒山寺啊有一个小和尚、小沙弥，他非常聪慧，老方丈师父啊经常教化他，就是说你要明白，佛就在你的身上，就在你的每一毛孔之间，就在你的每一根指头上。这给他一说了以后，他每天啊就在想，哎呀，这个佛哪里在我指头上呢？怎么是佛呢？我的毛孔之间并没有这么一个佛啊，就整天这样去找，也找不着，找不着他想算了。他看到他的师父每一次别人来打禅机的时候，他就开示了，只要有人求他：「师父啊，请求你老人家开示，我们怎样才能证到不生不灭？」他就说：「你找到你的佛身，找到如来之体跟你一样的。」有的居士就问：「这个体，是有形之物，怎么能了生脱死呢？」。师父说算了，我给你讲你不懂，你明天来我告诉你。往往第二天才去找这个大师印证，所以他叫做二日开示法师。然后他第二天就来开示这些人，一坐上来一句话都不说，当居士走近他的前面一问他的时候，他马上就笑嘻嘻地把居士盯住，盯半天，居士说：「师父，我就求问你这个佛在哪里这个问题啊。」他说：「这就是佛嘛。」他就把大拇指伸出来，人家就看了，看了半天，不明白这是个什么意思，因此回去以后也把这个大拇指这么盯住，老是想的嘛，有的就悟道了，有的自然本性就现前，就是说久而久之意念集中不散乱这么样一观啊，一念不成分别，万念寂灭，自性就容易现前。那么为什么不给人家说明你观这个是为了断妄念呢？说明就不行了，说明了，那个因地的心啊就变成幻化型的了，妄念如野马，不会停了，因为他就晓得这个是锁他的思想的，他就会这样想的：「呵，不要动妄念、不要动妄念、要灭掉我的妄念。」越灭越动念，此念灭，彼念

生，以念灭念，本身就是念，哦嚯，结果妄念整天动了道，一辈子都空不下来，所以不给他说，他就认为很神秘的东西就在那上面，专一得很，他看看的，哦嚯，妄念自然就断了。所以禅宗的道理微妙深沉得很，我今天如果讲穿了，参禅的作用就不好使了，没有什么用了。但是我是为说真如，是以另外更高更好更大的佛法来教化开悟大家，不是以参禅话头之类来教你们，因此从理体上，我选择了讲穿更好、成就更快的说法。

因此参庭前柏树子、参古椎、参木鱼、参念佛是谁、参话头的道理都是由此而来。拣一个庭前的柏树籽，就告诉你佛性就在这儿里边，你好好去看啊，你要听师父的话啊，你要相信师父啊。这里头有特殊的奥妙的，是言语道断、心性寂灭的奥妙。

再说这个大拇指比划起就是佛，结果这个小沙弥随便怎么都悟不到，硬是没有办法。悟不到了以后，在这种前提下，他无法开悟，不能悟就算了。有一天有个居士又来了，来找方丈，来求佛法的，他们师父就不在，就小沙弥在，那么他们师父呢就躲在后面的帐沿后边，因为他很有神通的，藏起来的，我讲这个故事给你们听，我是不想给你们就是了。那么他就藏在那儿，结果居士就走进来了，就来问，就说请找你们方丈。小沙弥说：「你找他啥事呢？」居士说：「我主要想问他佛的这个问题到底在哪里啊？什么叫做佛？」小沙弥说：「这个问题嘛，我知道嘛。」他说的，「你问我就晓得了嘛。」这下他师父呢，就藏在那个帐后边，就拿了一把尖刀，非常利的，以神通观照到，就晓得小沙弥要搞这个动作。然后小沙弥说：「你好好听，我给你传法，你赶快给我顶礼。」这下居士就给他顶了礼，就说：「小师父啊，

你一定赶快告诉我，到底什么是佛。」他说，「你连佛都不晓得，这个嘛就是佛嘛。」嗨呀，他把他的大指拇比上，刚刚这样一伸出来的时间，他师父啊，那是证道的圣人，「哗」把刀一下甩过去，一刀就把他指拇砍成两截！「轰」一刀就刚刚齐这儿砍断。一砍断以后，他就「呼——」痛疼了，看到是他师父说：「你快说！什么是佛？马上说！马上说！」，嗨呀一怔，他又说：「这就是佛。」他又拿大拇指出来，呵！拿出来没有指头了，他师父说：「回答返照，当时就明白了的嘛。因为他师父每次用功的时候是用左手在比，所以他也用左手在比，一拿出来指头已切掉就没有了，回光返照一下就明白了佛性，对师父跪地谢恩，师父说：「回答我。」小沙弥说：「指头本是佛，佛陀亦是指，待到无指时，当下见佛子。」

所以说啊，佛法的道理奥妙无穷，尤其是在明心见性这个问题上。当然我们讲了这么几天好像都没有说到明心见性。佛法里边见性是很深沉的一个问题，哪里是随便就能彻应得了本性啊！如果有人说当下加持你，给你彻应本性，那无非是骗子、妖人之说。佛陀为了让众生见性成佛，都说了二十二年的般若，当然《解脱大手印》的法是另当无上顶级的。还是转入正题吧，一般在禅宗里面先要求悟，也就是先要求你悟到这个道理，由如如不动的真空佛性里头住下来才能称为定，定下来自身产生观照般若的作用，然后察尽定力愈增愈长，通过意识的沉静，就是把意识空没完，末那意和阿赖耶都被空没完了以后，才进入正智般若，就是无上般若的境界，在禅宗里面是这样要求的。但禅宗也讲究悟，特别是渐悟门，先从理上入手，鉴析，渐渐而明理，以理而达悟。大家小心，有些祖师把八识心王阿赖耶作

为佛性，这是有问题的。

那么在法相宗里面又不同了，唯识宗法相，是先从理论上告诉你是怎么样一回事，怎么样一界是什么一个关系，因明现量的实质存在是什么样子，真空佛性到底什么样子，是从文字理中告诉你了道理以后，然后使你从理中去明白，然后再去修行察照自己的境界。

净土宗呢就干脆不给你说什么明不明心、见不见性，就是好好念个「阿弥陀佛」，把戒律给我守好就行了，要知默念弥陀是收心，把阿弥陀佛念好，一心不乱地念，阿弥陀佛就来迎接你。只有一个诚敬的希望，就是说，静下来，只有好好念阿弥陀佛。但它又有它的弊病，它的弊病是什么呢？就是有个贪着，贪着阿弥陀佛来接他，如果说念到一定的程度，确实阿弥陀佛要来接的，这倒是千真万确的事实，但尽管是如此，毕竟是深入化城之境界，并不高，除非得到上品上升，我前几天讲过三种等级，其中极乐世界只能算中等等级，是十万亿严净佛土之一佛土，还有报身佛土，那就是更高的等级了。

报身佛土不是升极乐世界的什么中品中升这些圣人去的，中品中升是没有功夫去得了的，仅一个色究竟天，非大圣德都是去不了的，没有这个本事去。说到这儿，那么同学们又想了，上师讲了半天佛法，又讲回头了吗？什么啊，既然是圣人哪里还有一个体要去呢？这个问题是一个很深的问题，我在这里不想给你们多讲说，但是我要提示你们一下，佛法并不是要你们空，空得来什么都没有，毫无意思，寂灭到一个鹅卵石、一匹地砖一样在地下摆着，不是这么样一个意思，

它是一种大乐无边全体得用的享受，所以同样有它的极乐之体用，那么这个是证到一定的功夫就知道了。你们想一想，如果什么享受都没有，只有一个空无一物，修行来干什么呢？

再说到净土啊，净土境界，念佛为了收心，那么当我们的心收断，万念俱空的时候，那么阿弥佛，一佛又不成分别，因此自然又空寂下来，又进入本性了，也就是说，念佛在佛的身上不存分别的时候，实际上连佛都又忘了！你不相信，你们可以去体验，想到阿弥陀佛是什么样子呢？首先告诉你，祂踩的是千叶红莲，祂有千叶红莲放五色光明，以红光为主，照遍十方世界，手托紫金饶钵，是左手托紫金饶钵，右手是接引手印，接引众生，身穿三衣，是三件衣服外红内黄，外边是红衣服，里边是黄衣服两件，阿弥陀佛眉间有白毫，身是红珊瑚色，赤脚板，不穿鞋的，头顶有佛髻，三十二大丈夫相，八十种随形庄严，六十四圆音，放二重光照，身光和头顶圆光，遍满虚空无分别，左右有观世音菩萨和大势至陪同，只要阿弥陀佛出发，两大菩萨就要陪同一起来接引众生，那是上品上升祂才接，中品是观世音菩萨接，中品里面的由观音菩萨接，下品就大势至菩萨接，上品就阿弥陀佛接，但不是三个等级，是九个，每个级别里有三等品升，下品下升、下品中升、下品上升大势至菩萨接，中品下升、中品中升、中品上升观世音菩萨，上品下升、上品中升、上品上升是阿弥陀佛接，分了这么几部。

你说，观世音菩萨讲了这么半天还没有阿弥陀佛伟大？佛菩萨都是平等的。观世音菩萨堂堂一个正法明如来，为什么要到那儿去？因为阿弥陀佛是祂的上师，就是观世音菩萨的上师，晓得不？所以要去帮祂，就这样。同时再告诉你们，五方五佛观世音菩萨都要去帮，祂要化身到祂们

那个地方去，因为菩萨嘛就是以渡众生为己任，那么祂是佛啊，看到众生可怜了，退化下来功夫不是退化了吗？不是这个意思，作菩萨，是名为菩萨，实际上是如来。你说上师，退化下来的省长，但是他又退下一截当个县长，自己站祂是利便下来的，就相当一个省的省长，他还是他的省长，直接领导他们，见识群众，直接看到他们种田啊、插秧啊、工厂操在县长的位置，就好去照顾、直接领导他们，见识群众，直接看到他们种田啊、插秧啊、工厂操作运行啊，就这个意思，他作为省长就不行啊，去了以后要欢迎他的嘛，（同学笑）所以情况就变了。讲到这里呀，就说到净土的功用，你说上师藉《心经》来讲真谛才麻烦呢，讲讲讲的又给我们讲一段佛法上的道理，说到其他宗派去了。我告诉你们，我这个上师，我想我虽然水平低，跟你们差不多，但是总还有你们需要学习的，不然我就不会给你们说法了。讲其他宗派有其他宗派在此说法中的妙用，同学们千万不要认为我跟你们的水平差者不多，就认为我说的法不一定是真理。我要提醒你们一下，《藉心经说真谛》已经说了有二十万字了，虽然还有一半没讲完，你们比量一下，我差你们多少？我已经决定在今后这部书出版的时候，我会以真诚感动的心行感召佛陀来虚空，给我们降下真正的佛土甘露加持此书，给众生带来离苦得乐，终证菩提的果。我与你们差不多，到底差多少？你们慢慢理解吧。这一点我还是清楚的，原因何在？我就想随说般若之谛，使你们多学一点佛法上的知识，圆融其《心经》的真谛，因为万法终归般若啊，这里边的道理是很深的，所以今天我在讲这些法之前，肯定还要谈一些有关其他的佛法方面的事情。

归根结底，念净土宗它达到的是什么目的？它就是以意念、万念归一了以后也会明白空性的

道理，明白空性的道理以后，才会证悟自己的本来面目，不生不灭的法身。

华严宗到底又干些啥？我们顺便就谈谈华严宗。华严宗主要是修观，同时华严宗是华严法界境，就直接入观定向，步步沉入，那个不是要你不要分别，而就是止观，同时华严宗是华严法界境，就直接入观定向，步步沉入，那个不是要你不要分别，而就是要把佛分得很细微来观，最后终寂于空境之中，以有摄空，是用这个方法使你证到佛性。观修法门太多了，小乘又有小乘的观修，比如止观、数息，其妙用在念与气上用功，念与气息合二为一，入气出气分明观照，以止达观，以观固止，意销于穴，于穴不动，随气了然，清澈分明，意不散乱，不入昏沉，观止平等，是为正定。如果止上无观，观中不止，则是禅病，具体微妙还当细说，此不多叙，好了，其他宗派都不要去谈，要谈一下也谈不完，喜欢闻听密法的善士有很多，呆子和疯子更多，因此我现在就简单说一下密宗。

密宗情况就变了，密宗修法的层次甚多，方法甚多，它有直接修空性，有直接修报身，有直接修化身的，有法报化三身齐修之法。但是密法称为真言宗，是为什么？因为它离不开持咒语，它用咒语的力量加上理论的修学和观修的境界，利用咒语驱赶一切罪障，进入空境。等我谈到后边，我要专门给你们谈密宗。那么有人对密宗不理解的，尤其是很多高僧，天台的很多高僧，我不是全部否认，净土的很多高僧，同时还有云门、曹洞宗的很多高僧呢稍微好些，我说是高僧，不是针对普通人，是高僧啊，但并不是圣德尊者，不要含混一谈，他们对密宗都不太理解，因为他们不知道密宗是一个啥东西，一般开口就说，密宗唉呀咒语、念咒的，念咒的来了，他们密法的藏传佛教，就把它说得太简单了。这里

还是继续接着讲正题去。

这里所说的苦集二谛相当于十二因缘的流转门，所说的灭道二谛相当于十二因缘的还灭门，就把它说清楚了。菩萨再次以不同之法表同一胜义，是为了渡缘生异别之不同众生。什么叫缘生异别众生？因为众生是因缘生法所生，是随业力而所生，由于因缘生法就各有不同，层次就有高低，因此叫缘生异别。缘生异别都与情识牵连着的，不是单列的，直接不可能缘生异别的，比如说今天随地就给你们开示一个缘生异别的现象：

我们今天刚刚一上堂讲法的时候，那么就由她们两个来把持这个录音，结果在录音当中，由于一位弟子呢就做好了准备工作，心就比较沉静，但是由于只看眼面前，就没有看到半截的线那一头还没有接上去电源，结果我的法开始种因了，但是她就没有收到果实。这一边收到了果实，何以故收到果实？由于她种下的种子是完美的，符合顺业因缘的道理，就是说她把所有积聚的具体方法全部做完了。那么那边呢就缺了一截，结果法开始讲了，由于没有电，磁带就没有动，而且没有动，她还竟然泰然处之，杵在那儿如如不动，没有及时告诉，因此就没有收到。为什么没有告诉？这是由于她本人的情识关系造成的：第一恐怖畏惧，怕说出来上师马上呵斥她，第二想赶快找到，看毛病是否能及时解决，想把它隐瞒过去算了。最后没有办法了，慌了神了，才赶快说，这就是我执之表现，产生了我执的表现以后，就带来因缘上的缺陷。所以我就举个警喻啊，这里就告诉同学们，做每一件事情都得要慎重，都得要符合法

度，才能有圆满相应的缘生。

因此在众生当中，缘生异别各有不同，千门别类，变化万端，差得很多，各有欠缺。那么在这里，我把话给大家讲清楚，是不是说这个录音没有录好，那么我们这位同学水平就很低？她不是，这只是打个譬喻而已，至于学法的水平，她的水平还是很高的，只能说在做事过程当中各有缺陷，那么每一种缺陷，它的因缘就不相同，因为这要收的是共业之果，也是两个同样能产生功用的录音机，但结果他们发挥的作用不同，作用不同是由于心识所致，因此差距就产生了，这是举的世相一个例子来告诉大家。但在修法上的缘生异别就不同了，有的人种了恶业，有的人种了善业，这从中差距甚大，因此呢就要用不同的方法、不同的法门才能渡脱他们，要相应其行所、相应其法义，才能得到解脱，所以胜圣择决法的妙用，因果观照护法是在依缘定夺啊。

苦集灭道名四谛，谛者真理之意。就是真理的意思，就是说真实不虚、实实在在，没有半丝半毫虚假的意思。《大乘法苑义林章》说：「谛者，实义，有如实有，有如实无，有无不虚，名之为谛。」这几句话同学们可能会理解到，谛呢就是实义，那么这个实义呢就有如是实在的，有如无，但其无即是实，故知有无不虚。有，但是它又处于无境之中而不虚，就是真空实相之道理，空有不二，如如而在，实为解脱谛，执境为实则落入世相之谛。名之为谛，谛有多义，解脱之谛、世相之谛，就是说有与没有之间不得其之间这个真理的所得要义就名谛。苦指三界内生死诸有苦果，苦呢就是三界内的生死轮回当中众生所处的一切苦，只要不相应你一切身心的、惹起烦恼的等等都称为苦，为轮回众生处于其中受诸逼苦不得解脱。正因为是轮回众生受之诸苦不得

解脱，那么这就是苦谛。苦谛为轮回众生积聚享有果显。

集是指集聚三界内，一切惑业所显之烦恼苦因。也就是把三界内的所有一切惑业、一切虚假不实之世间有为而能带来的行业，积聚藏身，自然为之所用因、坏因、不好不坏之因执而不放，造成烦恼这么一种苦因。六道轮回众生具足贪嗔痴烦恼，由无始之无明痴恼驱使造作积聚诸业，其业之因将招聚三界六道之苦果，谓之集谛。就我们人啊，包括六道众生个三界之中，不只是我们人处于这个人世间，还有处于天上的，还有处于非想非非想天的，总之，三界前面已经说清楚了，凡处于地狱也好，饿鬼也好，等等，都是由于无始的无明业力痴恼啊，愚痴、烦恼的驱使造成行业积聚，种因结果，自然成为一切诸业。其业的因就招聚三界六道的苦果，积聚以后啊，三界六道众生的苦果，圆满于每一个众生的身上。这里的圆满是指苦集之圆满，就是积聚收集在一起，身上的直至末那意识方面的，精神上的、物质上的，都积聚压力，这就叫集谛。

灭谛主要是指的是灭除，即五趣二十八天之寂灭，意为出三界而不生不灭之乐果。灭，主要是要把五趣的所有众生得之一切集谛的因果业力全部灭掉空寂，包括二十八天的所有众生从心上和物质方面，一切积聚的业力都得灭除掉，那么自然就出离三界，就证入不生不灭的乐果了，乐果就是一种胜义的意思。此胜义即是指解脱，也就是灭除掉积聚的业力苦果后所证之谛。

灭是寂灭尽之意，指涅槃。做到寂灭断尽以后一切苦因积聚灭掉，就自然证到涅槃，就证到罗汉果的圣人，才能断除一切烦恼业力。所以啊，不是指每一个人都能断掉，而要证到罗汉果

的人才能得到寂灭的境界，而脱离得了生死痛苦，达到解脱轮回境界。没有证到罗汉果的众生是不行的，哪怕是神仙，学道家等的，达不到这个水平，只能证点神通而已，五大神通，只能有一些变化，移山倒海之类的，呼风唤雨、腾云驾雾的本事，但是生死问题照常不能解决，或者是脱离我们人的生死，但免不了天人的生死。

道在此，意修道证出三界之乐因。道谛，它的意思就是说明修道脱离三界的这个因，我们先种因，有因才有果，因跟果两个要分开。指三十七道品啊。道者即道路能通之义，行涅盘道路之资粮，有三十七种，如四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道。就是说，道嘛就指道路、径道，能通的道路，行取目的地的通途。这个问题啊在整个我们人世之间很多人把它混淆了，学佛的人说我现在在修道，别人就说：「唉呀，他是学道家的。」这样理解就错误了，道是任何一门一派包括世间法都要说道，办一件事情能顺利畅通的办好，也是一种道路通达的现象，如果说作为一个科学家，他能从初基因素而得到实证业果的科学，从中就经过细微的笔墨和思考，以及外缘相助和内因的关系形成的一种道路、规律路线，企业家能办好一个厂、生产出一定的好东西，也就是要从办企业开始直至选定产品等等方面产生一条总的成功的道路，而当中还有若干支分的道路，都能说是他懂得了道。但我们这里指的道是胜义的道，这个道是苦集灭道，指罗汉证到的道，罗汉所要走的这么一条道道。有同学现在想，我的上师啊，你讲些什么啊？我们要成佛，我认识的某大活佛他都是大菩萨，我也要成菩萨，我才不要罗汉的水平呢，这档次太低了，我不要！上师我今天给你们明说，你的那个大活佛是个尊者

转世的，我知道此人，确实是菩萨，但是下不得水，因为是泥菩萨过河是什么下场呢？你听清楚，你说的那法王活佛连阿罗汉的边都沾不了，罗汉是什么境界？要怎么才能证到罗汉，除掉什么，具备什么，增益什么才能具备阿罗汉果，他根本不知道，他只会说传承、断灭什么，增益什么？你那个著名大法王尊者，连一个化虹身的基础拙火定还修不起来呢！好了，不给你们学了些什么比手印、说假话骗外行，还是说阿罗汉走的路吧。

罗汉走的道路是什么道路呢？有三十七种。这三十七种不是说有三十七条路可以去走，而是必须三十七条一起走，综合一条大道，如四念处、四正勤、四如意足、五根、五力、七觉支、八正道。这里三十七道品讲起来也要讲很久，我不想给同学们一直讲这件事情，这个专门有书卖，你们可以到文殊院去请所谓高僧们讲述的三十七道品看啊，当然上面的问题很多，知见也有问题，但我不作评论，我不能拉偏主题，摘叶寻枝影响开悟。小乘法说，欲出三界分段生死苦果，须断见思烦恼，集谛苦因，欲断见思烦恼，必修出世道品。这说小乘法，罗汉这么一个境界的佛法道理各人得到不同境界的分段受用，成就的大小差距不管你怎么样，必须要断集谛苦因，就是要把积聚之一切惑业、一切见思烦恼，见就是所见。那么他们的观点和概念，就是说凡是你要想成就、了生脱死的话，要想断生死的苦果，就是说要把一切而得之于思的烦恼，要断集谛苦因，就是要把积聚之一切惑业、一切苦因全部断掉。欲断见思烦恼，首先就必须要修出世的道品，就是如何出离我们这个世界的道品法，那么那个道品就指的是三十七道品，三十七道品同学们可以看一看，作为参考是可以的，

但我不主张你们主修，要专心修我传的法，你们应该直接由大乘进密乘，进金刚乘，当然最好是进今后的《解脱大手印》，这是以后的因缘了，即身成佛嘛。当然我所指的即身成佛正如前天有几个同学问我，这都是几个学得比较好的学生，老学生啊，他们就问我，我就给他们解释了即身成佛的这个问题。这个即身成佛在密法里头随时提到，当然上师这一说就好像我就是密法，好像只要是佛说的法，我们就尊重，各法有各法的好处嘛，只要是相应根器就好嘛。那么说到密法呢当然就说密法，密法处处论即身成佛，有的就说：「这不实在，咋会即身成得了佛呢？」有的说：「不对，密法确能即身成佛，而且很多大德都已经成就了。」所以这里呢，我诚恳地给同学们说，要即身成为像释迦牟尼那样的佛是没有的、不可能的、没有。为什么说没有？因为下一任的佛弥勒菩萨都等着的，祂都还没有证佛，祂都要在龙华会上来成佛，我们怎么能谈得上即身成佛呢？这个问题就告诉我们，我们要即身成佛，首先第一具备这个信心，这是本身的内因，那么从外因来说，有了这个信心我们自然去争取法界的一切资助，至少可以成为一个菩萨，这是取缘的种因，这是一个心境关系。在同时，如果真的要想即身成佛，恒心发定，那么佛所具备的是三身四智，又名四身五智之境、现量大圆满无上觉地，在密法中没有现量大圆满，密宗的大圆满至少要十二年才能成功实相，乃至十二年都无法大受用。密法就有修三身四智的法，它虽然没有证到像佛那么伟大、无上，但至少能即身有法身、报身和化身的境界，因此是这么样的成佛，是代名而言，以表三身四智之成就，如果要成为与佛陀平等根本不可能。

成就，昨天我有个老弟子，还是快到九十了，他就提出来了。先给你们申明一下，你们不要去乱猜度啊，因为听我这一次说法没有他。他说：「这个不能说成就，上师。」我说就是要说成就，因为点一根香都是成就。唉呀，他就觉得我说得非常好，因为成就本身没有界限，如果我们不承认点一根香都叫成就的话，那么除了释迦世尊都没有成就，除了以前的古佛都没有成就，凡是菩萨就没有成就。为什么呢？这自然就没有中度阶段之分歧取舍了嘛。比如说，我们现在念了一堂经，就有一堂经的成就，磕了一个头，就有磕了一个头的成就，顶了一个礼，就顶了一个礼的成就，做了一件好事，就有做了一件好事的因业成就。要说成就，那么究竟涅槃全知大用的无上成就是佛。所做的每一件事情它都有功德，有功德就叫做这一个功德的成就。至于我们所指的成就，就无非是说了生脱死嘛，那么能了脱这个生死就称为成就，只能说今生证到了生脱死的成就，但是还要争取成为与伟大的世尊那么无二无别的胜义、无边之境界，要证到那样就叫做彻底圆满成佛，就叫住阿耨多罗三藐三菩提的正等正觉境，那个是最高成就法身无住大涅槃全知起用，圆满报身不生不灭无上庄严，无所不能起用，无量化身利益渡脱一切众生起用。

那么在密宗里面所指的即身成佛并不是那个最高成就，但密法的祖师们，不是我在批判他们，他们有部份人就已经误解了，他们口口声声我的即身成佛法，我今生就要成跟释迦牟尼一样。是错误的，绝对的错误！连表显智慧般若显用的五明都不具备，乃至一两明都没有，竟然狂称宣论即身成佛，沾边吗？大家自己去想。今天我站在这里给同学们纠正过来，因为弥勒菩萨不

管怎么说，总比你们强，总比这里面的同学强得多嘛，总比西藏的大法王强得多吧，强巴佛祂还等着龙华会来成佛才能圆满三身四智呢！就是这么一个道理啊。

所以，一说到修密法呢，那么就要讲即身成佛法，即身成佛无非就是三身四智的境界，能得到所修而证到一定的程度。佛可以变无量化身，你可以变二、三十个，至于法身的问题，那么就要讲即身成佛还是干慧地菩萨、初学菩萨或是登地之菩萨，那个就是层次境界的问题。同样一个法，不一定大家都学得来一样的，首先要看各人的根器和诚心，诚心啊就是一种信，有信才能生愿，有愿才能生行，信愿行才能进入戒，才会守戒，有戒才会产生定，有定才会产生慧，所以说有戒定慧三学不可分割。

那么信愿行、戒定慧去进取，大家都是一样的法，结果各人取得的成就差距就很大了，这件事情就跟世间法是一样的。比如说大家都是大学毕业的，那么他们的文化程度相差是很大的，有的可以马上考试写文章随便考取，有的就没有办法考取，甚至于有的连题都还闹不懂。世间法上的一切，世间法上的所谓的成就大小跟出世法上的义理是相同的，只能说证谛不同而已。因此大家就一定要争取证到最高的成就，希望越过初地菩萨，登他个几地乃至于十地，当然你们能证到等妙觉就更了不起了，这是看各人努力。

我主张在这里的同学们最好是不修罗汉境界，要直超菩萨境界，见思断尽，即得灭谛涅槃之乐。这是三十七道品的罗汉境界。要断尽见思，那么这个涅槃的乐果就得到了。世间之人，个个喜乐厌苦，若得离苦得乐，必须发心修行道品，否则永住轮回三界苦因。就是说凡是世间上的人

啊，世间上的众生包括轮回当中的其他众生，我们的同学们，个个都喜欢快乐的，讨厌苦的事情，都喜欢自己幸福，不喜欢自己痛苦，那么如果说我们要把这个苦的甩掉，进入快乐的享受，整个时辰都在快乐之中，就必须要发心修行三十七道品，否则的话就永远要住于轮回三界，三界就是苦因，哪怕你就是天上腾云驾里头去，就住在轮回当中，随便你好厉害，还是在三界，个个是轮回众生，个个享受的是三界雾还是三界里头的众生，因此上八洞的金仙个个处在三界，个个是轮回众生，个个享受的是三界的苦因，最后得堕落，当然我指的是当年他们修道之时，现在比如说吕洞宾还要回去用佛法教他的师父汉钟离呢，这些故事就暂时不给你们讲了。

但只修行道品乐果，并非大乘。修行道品的这个乐果不是大乘，若得证到菩萨妙旨，须悟无苦集灭道谛，照见实相般若。这里是给我们讲啊，只是修行道品啊，不是大乘菩萨的境界，如果说要证到菩萨的妙智，观世音菩萨讲的真实之谛的旨趣，就必须要悟无苦集灭道谛，照见实相般若，要见到我们自己的本来面目实相般若的境相，必须要无苦集灭道，就四谛都应该无，应该照见实相本空。懂得这个道理，而且实证这么一个道理才能照见实相般若，证到实相之法性境界而不得其境界之着。

以上所说苦集二谛是世间因果，灭道二谛是出世间因果，苦谛是世间的因，灭谛是出世间的因。菩萨说此四谛告知舍利弗，乃为告知诸有缘众生。就是告诉一切有缘的众生，祂不光是给舍利弗说，还给所有有缘的众生说，使其知苦断集。为了

使他们明白苦集要断，为灭而修道。要入此之路，并说明四谛假名立，就是五蕴、十二处、十八界等都空灭无相可断，没有一相可存。

观世音菩萨已经把它说得很清楚，就是说四谛呢本身是假名立的，本来面目里头空性根本没有什么四谛、什么十二处、十八界、人、我、男女，什么都没有，说到这里同学们就可以回光返照了，那么讲了这半天是针对空性而言，明白空性的道理，于理中当然四谛就不存在，但是明白，要证到空性的道理，转化为实相无相，四谛才真正的不存在。但是这里往往又不需要你去证，甚至于叫你不需要明心，因此这就牵涉到一个大乘的境界、上乘根器的境界的悟道。那么我们做不到这一点，至少我们就修道去证它，以法去得到这么一个境界，所以就要修行。修行是十分重要的，修行学法自然会入道，自然会证到般若的境界，自然会证到实相境界，无相可得，法身现前真自我，自我显证到空寂五蕴、空寂十二处、十八界，自然证到实相境界，无相可得，法身现前真自我，自我显两不碍，本体如来观自在。

众生受无始无明盖障所迷，妄真分割，得不到悟证本性，故无明烦恼，生死捆缚，落于世间因果，认为有苦可受，就落在世间的因果里头来了，那么为啥落进来呢？就是由于无始无明业力盖障，障碍到以后，就落在有集种因，认烦恼生死为实。众生啊，尤其是我们人啦，受无始无明的盖障迷到以后，又要提醒同学们，就是这个无始无明业力盖障啊，你们是懂得的了，我不能紧到一直重复给你们讲了，那么知道无明就知道它有好厉害，所以由于迷到以后就落在世间因果里头去了，就认为一切都是真实的，所有一切都是真实的，我们现在坐着是真的，肚子饿了是真的，所有

切是真的，这是现实的，甚至于口口声声这样说。这是由于受缚而执着身心六根，色受想行识五蕴不断，才造成现实的，人的烦恼就这样变为生死流转不息，并且说它是非常实在的，乃至于不只是语言上说心里想它，体会到也是实实在在的，都是由于无明烦恼所致使而造成的。

其实苦集二谛，如十缘生假合幻有，实相本无，所以无苦集二谛。从真实理中告诉大家苦谛跟集谛这两个谛啊都像十缘生假合幻有存在，缘生和合属一切有，缘生灭散属一切无，就是无常性的道理。那么它是十缘生和合一样的，如梦、如幻、如乾闼婆城、如虚空花、如旋火轮等等，因此实相本无，是空寂的。我们世人在世间上就是如此，所以无苦集二谛，没有苦集二谛。

声闻乘知苦断集，修道谛以证灭果，求得涅槃。这里就是说声闻罗汉，他们知道苦以后就要把这个集谛断掉，三界积聚的一切苦因准备把它断掉，那么用什么方法去断呢？就以修道的方法，以三十七道品的方法去修证，灭掉这个因果的业力，然后空寂求得涅槃的境界，就是求得涅槃、无余依涅槃、无住大涅槃，总之是证成就的一种境界。而认为所修之道所证得者，即是菩提，有出世间因果存在。因为声闻乘啊，由于修道，修道就证道了，证道以后，他们自己就认为这是修道修来的本事，修道修到什么本事了呢？修道成就了，我现在能变化无穷，能不受阎王老爷管，我再不死了，所以有一个有法的概念。有法的概念产生，自然而然地就有这个出世间的因果存在了，只要有起心动念就有因果，你还有法当然又有因果罗，因果这个科学啊那是逃不脱的，只要你起心动念就要落入因果，只要你认为是出世间所证之果谛、果道，那么又是因果了，因此声闻乘有出世间的因果存在的。

今明苦集二谛本无，我们今天明白苦集这么两个谛本无，就是说苦集二谛都没有了，哪里还有灭谛和道谛呢？因的，故亦无灭道二谛。就是说灭道两谛都没有了，苦集在这儿，没有集苦在那儿，那有什么要灭呢？没有东西为本身没有集谛，就不需要去灭，没有集在这儿，没有集苦在那儿，那有什么要灭呢？没有东西灭什么？不需要灭，那么就不需要去修道了嘛，修道不是就多馀的事？修道修什么呢？修道的目的就是为了灭苦因嘛，而了知集聚本无，苦因亦无，故无所灭。

所以上述法要讲明，当体是空，因此我们讲到当体是空的道理，最近几天都在开示这个问题。无生灭，无涅槃可得。就是说没有生、没有灭的，本身真实理中连涅槃都不可得，本身也没有涅槃可证的，生死即涅槃，生与死就是涅槃，烦恼本身就是菩提，烦恼即菩提。烦恼本身就是菩提，菩提就是谛义。释迦牟尼佛在菩提树下边成就了道，因此称祂的成就大觉圆满就叫菩提，我简单地给大家解释这个菩提啊。故尔无苦可离，无集可断，无灭可证，无道可修，由于一切自性本空，故无苦集灭道。因为自性本体是空的，所以说就无苦集灭道。要知道无苦集灭道，唯圣人悟彻而所有，凡夫却知其然而不见其本然，其本然即是指心即是性，故说心性本乃一体。

无智亦无得。以无所得故。

下边接着讲「无智亦无得。以无所得故。」无者，没有的意思，无智亦无得者，即无般若之智可证，而明空理，亦无菩提之果所得，故名无得。就是说没有般若的智慧可要去证的，也没有什么文字般若、实相般若，也没有什么观照般若的智慧可去证得，那么明白这个没有可证而证得

的空理呢，同时就没有实相境所存在。没有实相境所存在呢，就没有菩提的果所得。有实相境落入名言，有实相境落入名言以后就自然又进入凡夫因果，所以说无得之得才是真得。有学不明白，在那里皱眉头，听不懂了吧？要知道空性真如，本无相体，故空相亦无，若还有相有空，则是有为分别之相，是意念所生，故空性无相，无相则无得，因之，故名无得，所以讲到这儿真理之谛它叫无得。

何以无得？此指声闻所证涅槃，是自心本具，心头自己所具的，乃为不增不减自性光明，分段无生之理。声闻他们自己不知道这是自身本具的佛性所显，但是菩萨知道声闻所证到的涅槃是自心本具的，就前面比喻讲的电灯泡啊等等那些道理是一样的。分段无生之理？上述已经阐明，由于他们虽然证到的本性、本体是同一体，但是证有浅证和深证、彻底圆证。浅证就是分在深段之中，深证就分在深段之中，中证就分在中段之中，那么只要有差异，就有分段。无生的道理就是不生不死的道理，那么，声闻、缘觉他们自己不知道的，实质上是没有变化、本体一样的道理，只能说是有分段之差距。

犹如室有一电灯而关闭于内，则不见灯，然电灯亦复在室内，不多不少。就比如说，一间房子里面，它四方无缝，你又看不到，挂一盏电灯在里面打开灯，那么这一盏电灯本身就在室内，由于你没有见到它，它又少不到的；它本身存在。我们的本性就相当于一盏电灯，关闭在我们的六根、五蕴、十八界尘境之房中，但是它从来没有少过，本性还是在那里面，只能说关闭了，这个门没有打开就看不到它，就相当于电灯，你没有看到，但是，虽然没有看到，并没有损它毫毛

的，同样不多不少。那么开门现灯，灯亦复无得，因室本原具有灯，未开门之后灯无得，没有多一电灯给你。就是说你把门打开了，看到这个电灯了，就相等于我们回光照、察见本性以后见到它了，它没有多得一个样子，因此济公和尚才说到了：「依旧水连天碧。」就是说依旧是那个样子，道理就在这里。你虽然没有见到它，是关着门，它本体不动，你今天虽然见到它，开门了，但是它本体还是不动，所以这里面不但不增不减，而且是无可执着。

众生自性与佛无二无别的，大家都是如来，人人都具足一个法身，现在无明、本来无失，光明智悟，他本身没有得，本来面目没有损失的，光明智悟以后，这里指的光明是修行得佛法的境界，并不是灯光或阳光之光亮，明白光明自性以后呢亦复无得，因此一切盖障、业力把我们遮盖到了，本身就是你自己的，得什么呢？

今天有个同学就问到我了，他说：「上师，唉呀，我现在晓得了，我的本性还没有失掉，我、我要证到它，我要把它证到。」我说对，你要用功把它证到。其实他说这话完全不明真谛，听都没有听懂，无论什么情况本性都不会失掉，证到没有证到，同样是他自有的，因为我呢，讲多了也不好，他能这样说都很不错了。当然，这个同学呢，他其实是很诚心的一个同学啊，人很好，但由于一时迷惑了，就不知道他还有本性。而本性是丢都丢不掉、找也找不来的，他以为早就失掉了，我修了这么久的行，中间难免犯有错误，以前犯的错误，本性不晓得损伤得好吓人哟，也许污染得不像样子了，也许快用完了，他认为。同学们能笑，我很高兴，就证明你们已经

有悟境了，就知道本性是无失无得的一个道理。就好比是自己有财产，那么偶然把它忘掉了，这财产不晓得放哪里去了，以为失掉了，实际上它本身没有失的，这个财产同样在那儿藏起来了。因本源不动，主要原因是它本源没有动的。忽然记忆，认为得之，实质未得，因本原属自有，故无得为得。本身是自己的，因此叫无得为得。自家财产祖业所具自有，非为外来之物，故本无所得故。又比如同学们的身体有多少条块骨头，那是真的，是事实。有人跟你说你身上有多少条骨头，你不会相信，因为你没有见到这些骨头。但不是你没有见到，这些块骨就少了，当拿医学标本人体骨架给你看到的时候，你才会发现，这些骨头确切真实不虚。看见时是那么多条块，没有看见时也没有减少，想加加不了，想丢丢不掉，故称为不增不减，本无所得。

此理告之声闻法界，自性本具，并非向外驰求所得。这里就告诉声闻法界啊，罗汉境界，自性呢本身是自己具备的，不是向外驰求所得的。那个声闻法界的罗汉呢，他们有一个最大的弊病，就是所证到的一切法都是证来的，断了我执而不断法执，不从理上知道，不悟证理体一味，所以不能大树连根拔，去摘叶寻枝，因此今后还要转世，再去当罗汉，罗汉又去学法当菩萨，菩萨又再当、再学、提高再提高，一直证到佛的境界，时间太长了、太长了。还有一部份同学还这样说的，我无所谓，我只要成个罗汉算了。我跟你们说，你就成一个罗汉，你下一辈子还同样还要学法的，你跑不了的，到那时间你要后悔，你同样要去学。

就正如美国一位大德，他说的非常好，他说：「很多宗派的祖师，他们趾高气扬，其实一窍

不通。」他指的是祖师，不是指的普通大德啊。有的祖师说：「我们这个宗派，根本就不需要即身成佛，我们现在，能证到法身真空的境界，大乘菩萨，足已够了。」他万万没有想到，到八地、九地菩萨的时候，他们就规规矩矩地要来学我们其中的一部份法了，当然并不是指更高的法啊，更高的法是唯有佛陀才拥有的，那是属于佛陀掌管的，这种法据我知道目前在娑婆世界上还没有传。到十地、十一地的时候，他们就必须要来学了。为什么？因为不经过这个阶段，休想走到北京城。因为北京城的一环路上必须横插过去，才进得了天安门，等于是那个环路把你环住的，绕住的。有人说，我不需要，我就直接在这儿城里头玩就是了，我当了中央的委员长，我不到北京去住的，我就在这儿成都就是了。他不晓得这委员长必须要到北京去开会呀、研究工作，当常务委员会的时间还必须坐在那儿，那么要坐在那儿，就必须要从一环路上插过去。也就是说，所要学的法必需得学，学到以后才能证到佛的境界，这是个必然路子，必然的行程。

那么今天，学罗汉修行的人是如此，学净土念佛的人今后也要如此，就正如我们学净土念佛的人想到管他呵，我学念阿弥陀佛就是了，我都无所谓的。他还不晓得，到了极乐世界，马上阿弥陀佛就要给他讲《心经》的奥妙、般若奥妙，就要给他开示第一义谛。今天上师给你们讲的就是第一义谛，般若是第一义谛啊。任何一个佛菩萨都是般若生出来的，我给你们讲清楚，所以般若为诸佛之母，生诸佛的母亲，你只要想成佛，最后成佛，你能跑脱吗？你能？如果你能跑脱，不是由般若而生的成就，那无疑是未了生死的外道人士而已。那么我们现在就能听般若，你说多好？直接就可以直入了嘛，听到般若，我们再加上自己的行持修学，如果有缘能得到很高的法义，当

然能争取即身成佛，这就了不起了。罗汉就不晓得，所以菩萨就告诉他们，不要向外驰求所得，就是你们本身是你们的佛性，给他们举了例子。

大家于此当注意几个问题，本经文中有「三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。」见此经文浅智者会产生疑惑，认为明明诸佛皆有所依所得，然何此说无般若智、无菩提果可得，岂不是最大的邪见断见之理吗？这个问题要好好听了啊，因为在这个经文里头啊，就有「三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。」就是说，三世的诸佛，都是依般若波罗密多才得了阿耨多罗三藐三菩提的，是得了阿耨多罗三藐三菩提，并没有说无所得啊。见此经文，那么没有智慧的人呢就产生疑惑了，今天你这个上师讲，处处是无得，无得才是得。人家都要依到要得，三世诸佛都是依了的，只有你说无得。因此，要把这个问题弄清楚，就得细心来听。不细心听，就会认为明明诸佛有所依、有所得，第一有所依，依傍、依靠，第二有所得，得到、拿到，然何你们说没有，没有般若智、没有菩提果，连这样的果位、果实都没有，你这不是邪见、是陷入断见吗？修行恐入断常坑，断见就要彻底毁灭的，要堕无间地狱的，那么你今天说了半天，你喊我们去堕无间地狱呵，无所得？好了，同学们好好听啊。

其实上文已讲明，般若的智慧啊如虚空日光，它无知照射，平等所照，无分别照，实相境乃无体之相，所以它照的这个具体的境本身就没有形体的，无体之相，实无智相可得，无得之得是名般若。无得的得才叫般若，无得无得就没有般若了，就空入断见，无得之得才是般若，也就是说，得而不执才叫般若。经说有得，乃为教化众生，于文字理中而立

方便诠言假名之便。那么，经书上告诉大家有得呢，就是为了给众生讲清楚，告诉大家真理，然后只有立文字才能说明证得一个什么东西、什么东西，这是经书诠言方便告诉大家。那么这里并不是说，无得就跟这些普通人一样的无得，它是要无得之得，你们要弄清楚啊，要证到无得的一种得境，证到有得的得境就变成罗汉，就有法可得，所以说结果就得这个执圣境，故落入有为得相中，所以不能大解脱成菩萨。故《楞严经》说：「圆满菩提。归无所得。」《楞严经》一句话就点明了，如果彻底圆满菩提，归无所得，所以才有「上无诸佛可成，下无众生可渡。」

有人也许会产生更大的疑惑，认为般若讲到最后智果无一所得，就是说智慧也没有了，果实也没有了，唉呀，学个啥东西哟？全都是空理，而净土宗却说，有西方极乐世界，有阿弥陀佛，有观世音菩萨等诸多菩萨，无量的精舍，还有华藏世界，楼台亭阁，宝树宝池，圣凡相处，有礼有节，处处都是有的嘛，乃至听佛菩萨开示第一义谛，到底哪一个法门是真的哟？哪一个法门才好啊？哪一个法门成就最快啊？哪一个法门最大啊？这简直是矛盾得很。同学们要把这个好好弄清楚啊，不然就要误会的。那么，般若讲到最后什么都没得，没有要得的理趣，没有所得的法相。刚才已经告诉大家，那是般若智不存分别而所悟，照实相无相之境而无所得，无得之得的境，是这么一个道理。所以说它这个空理是空，空而不执之空理，空而不执之空谛，空而入空相无相可执，万相万变，无相不显，应无所取，全体大用，就是真空妙有之道理。

那么净土宗说的，有西方极乐世界，有阿弥陀佛存在，有观音菩萨、大势至菩萨、很多诸佛海会菩萨在那儿，随时说法，分九品莲台，有精舍，还有华藏世界，站在华藏世界以后啊，就可

以看到我们这个地球，但神通未得到的不能回来的，可以到华藏世界去玩耍，到了华藏世界，你只要想看至于那里的人是有礼有节，是十分礼貌的，他们之间是莲花，他们那个莲花，你们要好好听清楚，是不是因为这个莲花胜义之境啊，大得很，下品下升莲花都有一个县城那么大，所以说在这个莲上，在那个鲜香夺目的花土地上啊，然后修建楼台亭阁都要胜过北京的故宫百倍之力，因为那个房子首先要放光的，要放出透明五彩之光体，变化无穷。说到光，光有多好看吗？嗯，光就是好看。成都的灯会你们可以去看一看，就可以体会到光的美，所以你们就可以想像了。

因此这个西方极乐世界极乐就是处处乐，从来没有烦恼，如果你到了极乐世界，被佛菩萨把你迎接去了，你修行的功果确实能达到那个地步，那么只要到了中品境界，你都能神通变化无穷，甚至于可以周游世界到处玩耍，上品境界就更不在话下。而极乐世界的众生还可以到其他的世界去，比如说到梵天，进去玩一圈，早上去，玩一圈回来，然后才赶早饭吃，都不在话下。哪衣得衣、思食得食，思房有房，一切外境随心所转。

有人会说不对哟，上师啊，咋会嘛，那个不太科说他们，就是我们这个人世之间，就有这样的圣者大德，能任运自如，能思什么得什么，比如说

啊，曾经有一位学佛的应该怎样称呼呢，至少他是一个掌握很高的法义的行人吧，那么他在为他的弟子修法的时候，天降甘露，甘露从天空飘然而至，迎请来在衣钵里头装起，这个就可以说明什么呢？就是说明啊，思什么就得什么，在凡世间都如是，到极乐世界不是如是吗？因此极乐世界那个生活啊，嗨呀美极了，行树罗网，发微妙音，整天处在幸福之中。你说，哎，我喜欢我家里的人，我母亲、我爸爸，我都喜欢的嘛。我告诉你，那个时候，只要你想哪一个，哪一个就在你那儿，马上出现在你面前。他们不是在你那儿像一张死照片一样，痴呆呆地把你盯着，不是那么一回事，他们要跟你说话、做事，他们要发挥他们的感情，把它说穿了，就等于是把你这个地方搬去，就是与你平时生活中完全没有差别的实际情况。

还有一个奥妙，如果是凡夫的境界，到了那个地方，佛菩萨把你接去了，你同样不喜欢那个世界，你喜欢住你家里头的房子，那么马上意念在成都市就是成都市。比如你白赖，你想做生意，就做你的生意就是了（众同学大笑），你的朋友就会来找你的，你知道的人他们都要来，这是千真万确啊。

宽净法师去了以后，就产生这个境界啊，他看到有一人家大院，嗨呀，怎么有世间上的房子呢？正在奇怪，观音菩萨就让宽净法师去问，法师就去问庄园里的人是怎么一回事，那个主人啊，当时惭愧无比，他说：「我留恋世间，我想我的庄园。」他的苏州的林园，全都在那儿，而且他的太太、他的儿女忙得欢乐，他家里的丫环，喔哟，祝寿呵，闹得天翻地覆，他的生日的

嘛。结果看到观音菩萨去，简直吓慌了，吓得赶快现出原形，那么这些一下就不在了，所有境界就还原了，他才惭愧地对宽净法师说，他说菩萨都批评我两次了，哎呀，我世间的凡俗思想太重了，实在惭愧。说到这儿他脸都红了的嘛，就是说他还没有达到最高层境界，还留恋世俗。

因此极乐世界是最快乐，它为什么快乐？原因就在思想意识能想一切有一切，包括整个世间的城市都可以搬进去，就地出现，所以就等于没有死的，还能任运自如，思衣得衣、思食得食，你说，人怎能比得上呢？何况那种境界是中品境界，还不是十万亿严净佛土之上品呢。修净土宗，是好的法门，但是，凡是要成菩萨，要越过净土的境界，要超过，必须超过净土的境界，然后才能进入最高最高境界，才能彻底摆脱一切烦恼，才能三界纵横，任运自如，去渡脱一切众生。同学们一定要深造，今后《解脱大手印》的法，才是最高级的啊！那是无与伦比的嘛。我给你们说啊，同学们，你们作什么想，你们当学生的是应该的，不管你们岁数有多大，到九十岁的同学同样，再小的也一样。但是，作为上师来说，还是惭愧的心理。我告诉过你们，我就跟阿王堪布一样，祂对祂的弟子讲法的时候，祂就这么说的：「我是一个普通众生，与你们无二无别，只能说我多读了两天书来教你们而已，我绝不认为我就是菩萨，我阿王堪布有什么比大家高贵的资质啊？」阿王堪布讲得对，虽然是大菩萨，祂应该这样。昨天黄老同学对我说的话，你们还记得吗？

说到这儿，我天天越讲越多、越讲越多，同学们就想到，我们上师肯定很不简单，不然他怎么会说这些呢？要说渡生，他就在这儿渡我们的嘛。我给你们说啊，同学们，你们作什么想，你们当学生的是应该的，不管你们岁数有多大，到九十岁的同学同样，再小的也一样。但是，作为上师来说，还是惭愧的心理。我告诉过你们，我就跟阿王堪布一样，祂对祂的弟子讲法的时候，祂就这么说的：「我是一个普通众生，与你们无二无别，只能说我多读了两天书来教你们而已，我绝不认为我就是菩萨，我阿王堪布有什么比大家高贵的资质啊？」阿王堪布讲得对，虽然是大

（一同学答：「记不清楚，说了很多，他说过很多次了，不晓得上师指的是哪一次说的？」

另一同学答：「我晓得，他昨天说的，主要内容啊，他说的：『上师啊，我几十年前跟虚云老和尚在五台山广济茅棚闭关，老和尚对我说，世界上有高僧，但真正了得本来的圣人太少了，其实惭愧心修行是应该的，因为没有完人，今后你会遇上一个与佛陀无二无别的因缘。从那个时候起我一直在找这个因缘，汉地、西藏、日本，法师、法王找得太多了，没有找到，今天我终于找到了，上师的五明佛法至高无上，我要求的东西你都满了我的愿，你老人家就是佛陀，不然怎么会几千年只出了你老人家一个人达到了真正无碍的完美境界呢？你老人家不藉求于众生之学识，就是佛陀。』其实我觉得慧辉师兄的说法非常正确，我也是这样的想法。

我听了你这些话，真有些吃惊，你怎么有这种想法？你们大错特错。我相信有一天也许会有人称我佛陀，但那个时候我并没有变，我照常是现在这个样子，没有增，也没有减，还是你们的服务员。我是什么不重要，我是一个普通惭愧者，我的衣食住行都是众生他人带来的成果，我走的路、住的房，就是现在录法音的录音机，也是他人造的，我与众生分割不开，所以我可怜，必须依赖众生，依藉他人，我要如十方佛感恩一切众生父母。有同学说，难道释迦牟尼佛陀也要依藉他人吗？同学们，你们听清楚了，释迦牟尼佛无上伟大，但是你们却忘了，佛陀说法的场所是谁供养的？佛陀托钵乞食又是谁呈供佛陀的？所以我处处以佛陀之行为己行，以众生为父母，依众生、利众生啊！我今天告诉你们，也就是告诉同学们吧，世界上从古至今，没有出现过完美的人，社会上流传有这样一句话：「你算老几？」其实用在我的身上最恰

当。我算老几啊？我是学而知其理，学而得其行，学而立其本，不但全世界找不到一个完人，也从来没有过这样完美的圣人，任何圣人都是依学而立其道，不藉学则道无法弘传，也就是必须继承先有之学，而后方立，必藉于众生先具有之学，方能为众生说法，使可为生熟受，他才听得懂，否则你讲的道理，他会一无所知。不要说我这样的惭愧者，就是伟大的观世音菩萨或阿弥陀佛，乃至释迦牟尼佛都必须藉他人之学识而为演义，才能为众生所用。如施众生用语，也就是说佛陀们如果不藉用众生之语义，则不能弘法渡生。仅凭这一点都不能说不学不藉众生之语言，不藉众生之理趣，否则面对众生，佛陀则无法可说。我举一例说明，同学们就懂了，比如要为众生说法，就必须了解众生的语言，了解众生的文字。仅就语言文字，就是众生自己的，是人类自己经过长时间逐步逐步从生活中积累起来的，变化无穷的语言，这并不是阿弥佛陀教大家的，而是众生自己的，佛陀要给人们讲法就得先藉用人类的语言文字、文句来开示，如果不藉用人类文字文句、生活性能、文化等等来开示，那没有一个人能知道佛陀在说什么。如佛陀离开人类的文化基础，就根本无法阐扬四谛、八正道、三十七道品，也无法说般若妙谛，这些都必须建立在人类的文学用语、辞义会话上。比如佛陀要开示宇宙，说到电无线电、飞机，这些名词都是人类自行创造的，不是佛菩萨造的，也不是上帝真主发明的，要解释就得藉用人类的资产，而不是佛陀发明的，因此无论是圣是凡，找不到本来完美不藉他用的圣人能为众生说法。当然佛陀绝对知道这些名词，而且无所不知，全体通用，但是在众生未学会用语之前，佛陀讲出这些语言来是没有用的，也是没有人能听得懂的，除非这人已经在这之前学会

了的，否则就会语义不通。所以真理中就只有一条，众生必须先学会用语道才能为众生说法。又比如，不懂英文的人，佛陀跟他用英文讲法，他根本不能离开众生的一切已知境思去渡众生，必须得藉用众生的所知基础。其没有任何人是完美的，佛陀虽完美，但也必须依众生缘起才能起渡。对于我界上无尽的知识，都是我要学习的，学习他人的，学会了才能藉用，否则我来说，就一般了，世记住，我的自性与佛陀是一样的，但是永远都是众生的勤务员，惭愧者，要奇怪，怎么不学佛陀，要学众生呢？这个问题好，听我说吧同学们，如果不众生的思规、生活习惯，就不了解众生，就无法与众生通达，那样的话，佛断、心性寂灭的法身佛了。要明白法身佛是渡不了众生的，法身无言无相，学众生所学，藉以众生所用。我永远都是惭愧者，不完美的啊。只要有众生习他们才能相应他们，也才能利益他们，进而法渡他们。

你们对我的尊重是非常好的，可是我是抱着一个惭愧的心行给你们说佛法，我说佛法虽然惭愧，但是理不惭愧，你们尽管放心了，这一点障我是没有的，我虽然连初学菩萨都不敢当，但是初学菩萨的胆量是没有我的大的，放心好了，我不会把法讲错。初学菩萨有五大怖畏，我一丁点儿怖畏都没有，我随便说，因为我首先无恐怖，我也不需要那些烦恼，我只想到的是要给同学们结下缘，我要尽我的力量和你们共同进步，我学习你们的语言，了解你们的习性，来为你们开悟安心，你们学习听懂我说的真谛，这就是我的心。

因此，极乐世界所出现的一切现象，处处是乐，就叫极乐，哪里还有掺杂有什么恋呢？没有啊。我们家那个老人家，生到极乐世界以后，他走了，后来有一天，我们的老母亲就说他回来了，他们看电视的时间，就把那个氢气球啊，就「呜……」就抱在那个电视上搁着，把萤光屏给他们挡住的嘛，拿开它又拿去搁着，我说那不是啊，你不要乱说了，我说你把一个到极乐世界去的人说得太不值一分钱了嘛。他回来还像阴魂一样的啊？我说他回来是不容易回来的，但是他可以召之我们即去，召我们去了，虽然我们在跟他俩说话，但我们不知道的，他那个是佛力所仗而显的圣意、圣境，晓得不？是这么样一回事，跟真正的圣者回来了是两回事的。有没有回来的？有，虚云法师呢，生兜率天，你知道的吧？

（慧辉答：生兜率天呢，那个宽净法师一样的可以……）

虚云法师，不是宽净法师，很多人都知道他生的是兜率天，因为虚云法师还没有生兜率天之前就已经到兜率天去听弥勒菩萨说了法的。

（慧辉答：是，是啊。那个、那个，那个云门师他就到了兜率天。）

对对对对。

（慧辉：云门师去打牌，到灵谷塔去打牌。）

但这个兜率天啊，又比极乐世界要高级罗，我告诉你哟，那个享受就更高了，所以说学佛要讲享受的啊。你们会说，哎呀，上师天天要我们不讲究，要离欲，这又要讲享受。那是成就以后的享受，好不好？这么样一个道理。虚云法师生兜率天，我再给你说这个道理啊。那么其中有一

位法师，我也不给你们讲名字了，他呢，学法学得很好，他就再三发心生兜率天，兜率天与其他的天不同，兜率天它虽然名为天，但它不光是天，因为弥勒菩萨现在祂的世界，它分了两层，分内院和外院，外面是天，内面是院，内院才是弥勒菩萨所住之地。祂的世界还没有成功，没有圆满，所以祂就暂寄住于兜率，以祂的佛力化为兜率内院。祂的世界在什么地方？就在我们这个娑婆世界，叫龙华会。那么，释迦牟尼佛在我们这个世界上成佛的时候呢，这个世界没有化为极乐世界，释迦世尊那个法会叫灵山会，灵山会已经完了，今后该弥勒菩萨来化这个佛境，所以现在祂没有地方，祂就寄住在兜率天，化为内院在那儿住。

那么祂这个佛力所付，厉害得很，兜率天由于是天人所住，那个地方有情欲的，所以说生兜率天非同小可，如果我们在座的同学，你们有本事，你们就发心到兜率天，要轻易发心，因为只有一条，只要有一分淫欲之心，只要有一分淫欲之心，都会堕到外院，堕到外院就走不进内院，所以有人，同样到兜率，那么马上就堕到外院了，堕到兜率内院去，没有本事最个问题是非常重要，各位来接你的，而且往升兜率内院往往是靠自己的功力去心了到时候兜率天人要讲的，有一个老师兄，他就说他能行，他说我非要到法，我要去。有一个上师就说：你去不得，你不行，你的功力不够，还有你有淫欲心，你至少还

有一分。他说我没有，他自己认为他满有把握，有一分啊，沾一点点边都不行，结果果然，他那个时间圆寂了，就告诉大家，他说：我马上走了，我给你们说清楚，我去了以后马上就回来告诉你们，我已经到了内院了，他说的，我回来跟你们讲，我一定亲身再来，不转世了，直接由兜率驾云再来。他去了，结果一年、两年、三年都过去了，还没有来，大家还在骂他的嘛，一个吹牛大仙，生死倒是生死自由，肯定不晓得跑到哪里去了，投生去了，转世了，看起来这个佛法功力不太真，不是特大的，没有证到炉火纯青的还是不能生死自由呵。好，大家就说这么一个道理呵。正在说的时候，另外一个师兄又修成功了，他说，我要生兜率。大家说你再少去吹牛了，你看某某师兄就骗我们。他说我不，我去了以后我一定来给你们报信，好，结果他说完以后，大家搞了一个庆祝，办了素席招待他的，吃完了以后，给大家宣讲一台弥勒菩萨的《瑜伽师地论》的精华，讲完以后，打上盘腿，跏趺而坐，他一闭眼睛就是一道白光飞出莲花就走了。这一下一走了以后呢，还是一年、两年、三年都过去了的嘛，嗨呀，一直等到第三年，大家还是同样骂，说是算了算了，兜率生不得，还是到极乐世界，又是一个说假话的人。大家就在失望迷盼的时候，哦，突然他来了的嘛，听到天乐齐鸣，异香扑鼻，空中现若干道彩虹，嗨呀，他就下来了，飘然而下的嘛，整个人体都变了，形象简直奇美无比，身高几十丈，然后就看他摇身一下就现出原来的原身，大家就说，你师兄呀，你回来啦，嗨呀高兴得很。大家就说你看到某某师兄没有啊？就是那个说假话的？他说我看到他的了，他说他很痛苦。那是咋的呢？他就说，那个师兄他生到外院、外天去了，到外院去了，但是我给你们讲，我生到内院了。大家就说你怎么一直不回来嘛，

弄得大家都改念头了，都说到极乐世界去。哎呀，他说，你们不要怪我了，累惨了，我生到内院以后，我就立刻参加弥勒法会，我去了以后就给弥勒菩萨老人家首先顶三个礼，我就围着祂转了三圈，然后祂给我摸了头，我就跟祂请了假，我说我马上要回去告诉我的师兄弟们，祂说你去吧，我立刻就回来了，我用最快的速度回来的。下面都三年了，我给你们说，你看。他说我在路上，我看到××师兄他很痛苦，我给他说的，你好好继续再学嘛。因为那是个境界，升不进去就看不到它。

比如说我们现在还有一位高僧，他曾经就到五台山去礼拜，就到了文殊菩萨的内山。哟，他一走进去，他看到奇花异草，异香扑鼻，黄金为地，嘿呀，他觉得好安逸啊身发大乐，所有境界都变了的嘛。嗨呀，他高兴坏了，他说算了，别忙，我来，这个里头才是我住的嘛，他踮转屁股回来把行李一取到，一切境都没有了，找不到刚才的圣地了，那不是他的境力所现。其实像这种人，已经还是很有希望了，但是还没有断，还执着他的世间财物所牵绊！因此好坏、执着他的东西！为最终照常落到原有的凡境轮回中。

因此我们的同学，我给你们讲，你们存分别心、执着心的人，我给你们讲清楚，你们成问题得很，非常成问题。世间法都没有断尽，你还想成就，怎么可能呢？所以这理，就是说佛法里头啊，讲了几天般若，给你们穿插一些其他的佛法享用境起来你们就会觉得佛法的道理就在其中，并且可以滋长正见、开发智慧，不是说空完以后什么都

不存在啊，这是讲法性的理，法性理证到，最后才能证到乐上的果，是这么一回事。

因此，极乐世界是真实不虚，要听阿弥陀佛开示无上甚深般若的，这完全是事实，兜率内院也是事实，那么我们今天讲的般若真空也是事实。所以我现在告诉同学们，告诉所有善良的一切行者：佛说八万四千法门，三藏经律论皆是大宝真法，般若净土亦复无虚，都是了不起的佛法，般若跟净土都无虚的，都是实在的。

因为般若乃至高无上之大法、无等等法，就是说，它是至高无上，没有哪个法敢凌驾于它之上，你生兜率内院都不行，都不敢和般若竞争，它是无等等法，故非凡夫二乘所能悟得之妙义，更非二乘境界所能了证之实相。说到这里，你又不能讲了。这两天都有同学问我，就说：「上师啊，般若是不是就是理论？那么所讲的理论去证到功夫？」我说你们不要去猜度，只能依法去体验、去修自己的行。这里明明给你们点明白了，不是凡夫和二乘能悟得的妙义，你先考虑一下你是不是二乘罗汉，你是二乘罗汉，你连这点本事都没有，你还谈不上悟般若，只能说悟得浅一点，也不是说你们彻底不悟，但是我相信，我给你们讲的，你们很快就要悟了，悟即证的情况，那些人根器就不一般了。

不容易悟的原因是佛经义理过深，过于繁琐，加之没有细解，这是一个；第二，以前的法师讲法，很不容易切合世俗之谛，用世俗语言来说，有时候或者是讲得过长，多背书本文字，立谛

混乱，论学名言，空洞组句，就要把你倒弄昏，背过去背过来，背些「真空即是妙有，妙有即是真空，无所得相即为本体原原不动，无住之相，其相非相，入观照而不观照，其观照之功用不得用行果之理去测度」啊，摘抄一些龙树、提婆师徒怎么缘起性空，无着、世亲兄弟又怎么空有缘起论道，结果与所讲经文毫无关联，你搞了半天懂啥？就这样讲经，被这些混世经教子倒弄，这但也是莫名其妙，因为法理本来就是混乱的。所以说，我们要把它像摆龙门阵聊天一样，依经顺讲的叫什么经啊？这是针对那些之乎者也以焉哉、对文学有深厚研究的人，他们就容易听一点，题，显道确切，有的又要随文入理，这样翻去覆来、送去折来，你就会知道，啊，般若是什么样一个味道，是怎么的，那么我们要以什么方法才能取得它？这是一个方法的施用，应症下药的微妙啊！

般若妙理非常深的啊。因此佛显净土化城，为摄三界众生而说方便，到了极乐世界还得更上层楼，听佛开示第一义谛，此第一义谛即是今日所讲之般若，非是离此般若另有他法。你看，这里就讲得很清楚了，佛为了众生的成就，就显的化城、示显化城。化城显出来以后，就是方便之义，喊你们走啊、走啊，到那个地方去呵，走到那个地方，然后又再来渡你更上层楼。初山起步啊，是不落轮回的了，就是说再不受轮回生死的束缚，但是那个凡人地待云峰，极乐世界并不是究竟地，是化城地，圣人跟凡人一起伙着在那儿住的，但学起法起来困难得很啰，那个地方学佛不像我们这个地方如果修得好可以一生证般若。在这里我要给大家讲一下，同学们说你是不是在这儿乱吹牛呵，上师啊，故弄玄虚呵？上师在经场上是不敢故弄玄

虚的，这是严肃的地方。

（这时突然魔障前来扰乱，同学们有些不安。）我们就不多说了，继续开始讲，不管它一切魔障，只要我们以我们如来的正行正见，就会彻底战胜它的。今天如此，以后也如此。

阿弥陀佛那个世界啊，叫极乐世界，在极乐世界学法就非常难的，很不容易得到成就，我们这个地方如果说是修一天，那个地方起码要修几十年，功德才能积聚得到。因此，凡是在极乐世界去学法，要讲的是好多亿年、好多亿万年才能成佛。同学们明白了这个道理以后，那么就要三业相应的认真修持，就在这个世界上证到第一义谛、般若的道理。其实要到极乐世界太简单了，有一种金刚力的大法禅修，当天学法，当天开顶，当天就可以往升。可惜因缘不成熟，所以到今天闻所未闻。但是我相信，同学们有一天会听到这解脱大法的，无论是金刚禅还是般若道，或者念佛法门。

行者当明，凡正法佛陀之教，皆不可诽谤的，并且在我们这个世界上修学，还有其他的法门可以修学的，因此任何法都是不可诽谤。所有同学们，我就告诉你们，这几种法都是不可的，只要是如来正法。明般若者亦应修持净土，要互相察照着修。何以故？什么原因呢？因为般若义理往往高深莫测，恐行者数他人珍宝，中阴现前不得作主。就恐怕同学们呢数他人的珍宝，学一些口头禅上的功夫，在中阴现前的时候自己没有办法解脱，然后走到阴曹地府去。如是，修学瑜伽行者，或更高层佛说顶圣法之行者，那么这里指的我们修密法的行者，就指的瑜伽行者，其中部份修密法的啊，因为这里面还有修其他宗派的

行，同学们，除修加正二行之外，就修加行和正行以外呢，还应同时修破瓦（飞迁法）作为万一「中阴」现前而不能生死自由时，临时可以破瓦迁转神识，往升净土。破瓦法它叫做飞迁法，主要是拿来作为万一我们在临死、「中阴」现前的时候，自己没有功夫了脱生死、没有生死自由的本事的时候，临时可以用破瓦法的办法把自己的神识迁转到极乐世界去。

那么这个破瓦法是一个什么法？这是密法之中的净土法，普通净土法是要念阿弥陀佛了。一般的破瓦法就是观音破瓦，那么还有一种破瓦叫做光明破瓦。光明破瓦和观音破瓦我都用过，我拿来转过亡人，用光明破瓦转过，用观音破瓦也转过，力量还可以。但在佛法当中呢，称光明破瓦为观音又为破瓦王。但是不管哪一种破瓦，都能让亡魂到佛国极乐世界或天堂去。但是如果知见不正也会到三恶道中去的，同学们你们现在晓得破瓦法大，但比起顶圣法的金刚禅那就太差了啊，至少差千倍吧。这个佛法我现在不详细给你们说啊，这是《解脱大手印》的法，是佛陀的无等等大法，正因为是佛陀的大法，所以我这个惭愧行者，无法在佛陀未亮世前给你们讲得清楚的。虽然不太清楚，但是也随今日之缘提一点吧。金刚禅未到极乐世界之前就会神识出体，自由飞空任运而往，是一种换体修禅法，是百分之百到佛国的。

因此呢，净土跟这个般若，它们是不同层次的两个渡生的法宝，它们之间的关系是依互而成的。互相依存的，互不应缺，更不可谤两者的差别。甚至于三者、四者、五者、六者的差别，不可诽谤华严、法相、云门、曹洞等诸宗派，只要是佛建立的佛法的宗派，我

们都应该尊重，不能互谤。主要在于随根器的大小、深智与浅智，或菩萨跟罗汉之因缘和合相应之契机。他们之间具体应该和合相应的是哪一种机，自然学法就会相应，就会很快的得受用。

现在有人说密宗破瓦法是不可信的，这种情况，有很多人啊，就说密宗破瓦法根本不值得信，那么我认为这是个最大的错误。为什么说它是最大的错误呢？第一、我敢说，说这种话的人，一定没有深入过密法体验，而是只深入了显宗，或研学其他宗的教戒，或者未实修过破瓦法，没有专门去修过破瓦法，因此不了解实际效用，所以呢，不了解实际的具体应证。因为没有去检验过，就没有权利来说这个话，所以他才信口开河的，想怎么讲就怎么讲。讲这类话的人，有大德，有宗派的祖师，都说过这个，但是我们不要跟他们一样的，他们说什么法不好，那么我们不应该跟他们一般见识。为什么我们要如是？他不明白者不为过，何况我们六根不应该执着它这些。总有一天，正如我给你们讲的，他们还要来学这些法的嘛，这就是自然现象嘛，比如修密宗法的人，几经转世后，最终还得步入《解脱大手印》修法，否则要开真正的五明圣智，只能空口说假话，要实证现量境是不可能的。如果不这样，北京的一环路就穿不过去，要进北京城，必须要走那个路啊，这是一个阶段、一个过程啊。正如我们从成都要到新都，那么你非得从那个公路上走啊。法摆在那儿，就是表不同层次要证取佛的那个位子的不同相应行所而所立的法义，也是解脱成圣、成佛的必然规律，也可以说是佛对因果照见的结果，这就是佛立下来的真宝。

密法，在释迦世尊的时候，有人说没有，怎么没有呢？释迦世尊的儿子，罗睺罗嘛，他的亲

生儿子就是学密的嘛，密行第一嘛，只能说其他的弟子没有教嘛，因为他久，好教育，所以随时教他密法就可免他乱说，当然还有其他的因缘，这是只有世尊才知道，因此，罗睺罗是密行第一。但是佛陀教的密法，与西藏传的密法有不同之处，佛陀教授的，是纯正佛属派的精元，佛属派也就是在无宗派之分的纯正佛教佛学佛法，直属于佛的教法。那么后来，密法又传下来，成就的人已经够多的了，就是说各个法都有各个法的成就，但是也有迷信的密法，我们不可相信它；也有所谓的政治性的密法，我们不可相信它，什么土司、王爷所遗留下来的，他们的亲属们，所谓的活佛、法王、尊者，实际上搞政治一套，这种活佛的法，我们不可相信它。我们要相信善良的行说、善良的法义、真正的佛法、符合教义的密法。对掺杂地方民族鬼神综合的密法要慎重，也要择其善者，行其佛义而为之。

那么第二、他根本不了解密宗是怎么一回事。就是说，他不晓得密宗到底是怎么一回事，只认为密宗就是持咒。开口就说：「哼，密法的人，念咒语的。」我在宝光寺曾经几年，这个寺院是学天台宗的，那么几年当中我就晓得，一说到密法，有人就说：「哟，你们念咒语的，厉害哦，密法念点咒就厉害哟。」我一般听到也不多说什么。我说，你们说我是啥法？他们说，你是密法嘛，我都听说你密法很厉害嘛。我说我告诉你们，我啊，我叫佛法，我不知道什么叫密法，我也不知道你们什么叫天台宗，但是我告诉你们，我就愿意和你们讲。所以他们的法师们啊，包括他们的和尚，没事就来和我辩论，结果连半个月都没有，都要求听我说法。后来，普云法师，原来汉藏教理院的教授，和我住在西花园，和真修、胜含这几个老和尚，

我这一世与他们相比是最年轻的一个，结果他们要听我开示，开示完了，就随时动员我，就说：「上师啊，你应该做我们宝光寺的方丈，否则我们的佛法就完了。」我说：「我不能当方丈，辛寂法师是个好方丈。普云法师，你今后才该当方丈哦，你那么有学问，太虚大师都看得起你，请你当汉藏教理院的教授。」他说：「哎呀，我哪里能和你相比哟！我差之天远哦。」我说：「我跟你讲，我没有宗派之见，我这个人呢，还想在艺术方面、在科学方面、在哲学方面、文学、医学等方面做一些事情，如果我当了方丈，陷进去，整天就坐在那个法台上，滔滔不绝地，提起一串佛珠，披起一个袈裟，那才成了站庙沙门了，那我就不好做事情了，但是我非常尊重你们。」

结果那个时候我才了解到，很多出家人啊，都不懂佛法，为此，我是感到非常痛心的。现在，我们一走到一些大庙啊，比如说文殊院这类的庙，那是很正宗的，很正宗的丛林，应该是佛法的正宗，不应该有邪魔外道出现，但是，每一天，这个文殊院的门口，随时随地出现测字、算命、搞封建迷信的，甚至于骗取钱财，还有化妆济公活佛、什么观音老母在那儿跳去跳来，像这些怪力乱神、神棍巫婆，都是一些坏人，都不是真正的佛教徒。真正的佛教徒，是不会去诈骗任何人的东西的，也不会出神弄鬼的，甚至于连弟子供养他的东西都不敢收，因为他怕错因果，影响成就。我们是孜孜不倦地、要修正自己的行为，这才是一个真佛教徒。愈是这样，我们的福报会愈高，高得来是难以想像，因为诸佛菩萨会赋予给我们。我们愈自私，我们的福报就会愈低，低得来十分的可怜，因为诸佛菩萨、天龙八部、三界护法圣不会扶持我们。所以我才说要把自己的自私心放下，要为世界的吉祥昌盛，无私的奉献自己的一切，这才是我们佛教

徒应该做的事情。有的人不会听，就说，哎呀，我们上师呀，是个政治人，你看口口声声讲政治。管你说我是啥，我这个人无所谓的，你说我是政治也好，反正，我的观点就是断除自私才能断除我执，断除我执才能断除法执，要断除自私，就得先从四无量入手，这就是我的观点。我会把四无量给同学们作开示的，我们怎样去修行、怎样去进取。

因此呢，佛法上啊，我那么几年寺庙生活啊，让我深深知道，出家人也是很麻烦的，要乱讲佛法的。有一次，我跟我的两位学生，走到一个观音寺去，那个地方，嗨呀，佛法的雕塑之像是十分好，还有唐代的壁画，可以说是先有那个庙才后有宝光寺，它的大殿的建筑也是超过宝光寺好多倍，就是从艺术角度来说，佛像也是塑得无限的庄严。此时就来了一个叫二师傅的，他们喊他二师傅，他就来给大家作解释来了，很懂佛法的样子，走上来以后，用手这个做了一个半躬礼，然后就开始对我们演讲佛义：「正中央所坐的释迦牟尼佛，你们看到佛的两边有两个，那是祂哥哥、祂兄弟，祂哥哥跟祂兄弟是很诚心的学佛法，跟祂、听祂的话，所以就跟祂坐在一起成就了，下面这个男的、这个女的，这就是祂们妈，这就是祂们爸爸，祂爸爸跟祂妈不听祂的话就不能成就。」唉呀，我一听啊，我寒心啊，一个佛教的正宗教义被捣弄得这么乱，还竟然是二师傅说法！哎，加上我还听到什么看到阿弥陀佛就明心见性啰、什么一道白光射来就明心见性啰，甚至于当今还有个魔头，那么很多人都怕说她，一塌糊涂，她简直是胡说八道，愚弄行人。不是上师在这儿骂她，她招摇撞骗，在世界各国串通一切愚痴之至者，臆说佛法，扰乱视听，进行各种破坏。别说是佛法，她就连一个文字般若都没有闹懂，我给她的评价就是啥呢，五明不谈，就

只说文字这一明，她都可怜，写的文章可以说连一个题，她连题都对不了。比如说，说明心见性的问题，性嘛，看到隔壁一个人在解手嘛，在解小便嘛，你就了，你们说？她竟然说到啥程度，一会印成书这么讲，唉呀，我不一味可去相信一个什么半罐水在那儿乱编一套的。我在这一定要专听上师讲，我的同学们都知道来，专门来问上师，我这个上师，我的同学们都知道上师。不怕学生到外问我，不懂我就给你们解释，问么我教你们的时候是可以学地学习，并且你们要去多闻多学同学们，我今天在给你们讲法，藉《心经》来说真谛师，得了特级勋章的大师，中国是独一无二的，你们应该想到，上师，他这个人我们不管他，那么，我们要管我是不是上师，你们要听法、依法，听法的道理了法的，那身份分文价值都没有，在佛法的面前就是义不依不了义，明白的道理就依，依义不依语，道理几遍无所谓，关键要听懂那个道理。在这里给同学们说的呢，就是佛法上啊，一定要依佛的教导

去寻思、去听法，那么今天，我给你们讲呢，藉《心经》来说如来正法，也不是要想到上师说的如何，而是佛法的道理如何，应该这样听啊。

现在我们还是回到密宗这个问题上。说到密宗啊，当然藏密宗也掺入了一些本土宗教，总之密宗是建立在显宗的基础上，就必须要把显宗弄通，在这个基础上的更高一层的基础。密宗的金刚上师（师资规定为必须显密俱通）五明具足、或更高者妙谙五明，这是要求见到真正的实际成果，一条一项摆在那里印证的，不是空背诵几句名目五明而已。我们只说它的上师就是了，它的上师，直接传法、灌顶，又称为金刚上师，它有师资规定，就是说上师必须具备的资格规定，是必须显密俱通、五明具足，或者是更高一层的妙谙五明。要达到妙谙五明啊，那不简单，五明要达到炉火纯青的境界，而且显教和密教都要圆融无碍，才能当密宗的金刚上师，这是藏密的师资定论，不是只念咒就叫密宗上师。如果更高的法，还要以六种圣德师资为标准才算数。今天在这里提醒同学们，这是定论、定论，必须如此！可是难过啊！众生可怜！从古至今，法义规定金刚上师要显密俱通、五明具足，但是除了佛陀，哪一个真正证到了显密俱通、五明具足了呢？我想了很久也列不出这样一个人来，因为找到的祖师中，所取得的成就也无法与凡夫专家的同类成果相比，比不过啊，同学们啊！我不能把没有做到的事变成他某某做到了啊！因此我为众生而难过，为没有的事说成有而难过。馀下的话我就不说了，还是照藏密的说法而说吧。

如西密一般学法前，密宗分东密和西密，西密学法的时候，必须先要学五部大论，你们好好听到啊。五部论呢，就是：因明论、中观论、俱舍论、般若论、戒律论。将此五部论熟读于心，以意识分别、以般若智照而予以思辨，然后集场论辩而无碍后，方可学密加行。就是若干人聚集在一起，互相扯出问题，或以因明三支论、或以生死二支论提出，或以色空无常论等等导向起辩，进入千变万化之疑诘难习，互相对答，然后才可以成为密宗的学徒基因，才可以传你法，学咒语、学手印、学身、口、意三密的功夫，这是在西密里头一般的规矩。

同学们一听吓倒了，嘿呀，完了，五部论我一窍不通，看来我不行。其实学五部大论只是某些寺庙，还有的寺庙还要学十三论，乃至一百部大论，甚至更多论学。你们情况有所特殊，我是指的密宗的上师至少要经过这个锤炼，然后才可以进入学密，教摇铃打鼓，晓得不？就开始学起法来了。并且这个里面还不简单的，还要修四加行，那四加行的名堂就还深得很，很不容易，要差不多十年才整得完。就算不修四加行，遇到内密大师，算你走运，就可以免掉四加行修其他的法，或者修其他的免障法，那就是另外一回事了。我就只说西藏的寺庙，学密的规矩是学十三种论或五论乃至百种论，你说好吓人？你说一百种论要读多少年？我们大家可以想像啊，在显宗的行者只要融通俱舍一论即可称之为大德，就不简单了，就时就可以称为巨匠。显宗只要整懂一门，能把它学好，就可以称为大德，同门还不够，还当不到学徒，难道说它是念咒语就了事吗？

因此我们不言即知真密行者的学问了，他们的学之法破瓦之功效力用是很大的。几十年以前从西藏来有大德贡噶仁波且、圣露仁波且、独噶仁波且、根桑仁波且。我们这里面，有其他的好几位同学见到过贡噶仁波且，都是到汉地来传授过破瓦开顶，往升的人很多。你见到过贡噶仁波且没有？

（慧辉答：我很久，几次都见到，在成都几年都见到，在昆明那几年都见到。）

圣露仁波且呢？

（慧辉答：圣露仁波且，民国二十一年，亲自就在南京毗卢寺受圣露上师的金刚亥母灌顶。）

啊，好好好，灌金刚亥母顶。

（慧辉同时说：还有，贡噶上师，贡噶上师也传的破瓦法。）

呵，都传了的啊，那个上海的蒋维乔跟你同一个上师那里学过法吧？

（慧辉答：在民国二十五年。）

（慧辉答：蒋维乔同我同在一个坛场，在圣露上师那里学破瓦法的，蒋维乔同我一起。）

那个时间，他们在哪里呢？（慧辉答：在南京毗卢寺。）

他在哪里灌的呢？

（慧辉答：在南京毗卢寺，圣露上师。）

啊，好好好。

（慧辉答：在南京毗卢寺，圣露上师。）

好，那么，这些仁波且大德，他们就来汉地传过破瓦法。尤其是贡噶仁波且，他对他的弟子

进行灌顶的时候啊，两个小时至三个小时就可以开顶，把头顶的大乐轮打开，自然就能流出黄水，然后吉祥草轻轻插进去，一按就是软的。为什么要开顶？人的灵知心识啊，用功才从那儿飞出来，两、三个小时就可以打开。那么当今世界呢也有，他们的开顶呢，快的两天、三天弟子可以开顶，一般七天都必须要开顶，这个有专门的书籍。这是藏密法中普遍都了解的破瓦法，但神识能不能往升，这是不确定的，因为与修行定力息息相关。

在我所得知的，有专门的圣人，这一位圣人一开顶是刹那之间即能开顶，不是一般的青烟，开头就直冲青烟上顶，如云团滚动，然后马上叫你脑壳冒青烟，而且马上叫你脑壳直放，达到这种境界。当然这不是破瓦法，而是金刚禅、泥丸道果法。就是开了顶了还得经过很多法师或者仁波且测证，确实证明才能算数的。为我的顶也没有开，就这个呢说来也是空话，因为全当没有说，毕竟你们又没有看到过这种开顶成就者。藏密里头有巨德持明尊者，是很了不起的，可在十分钟左右为弟子开顶，这位大德实为世所罕有。据文传说持明者是大得登巴（意思呢就叫做取藏者）。取宝藏的意思，专门来取法的。凡是得登巴，就是莲花生大师的弟子，有大得登巴、小得登巴、中得登巴，他是大得登巴，大得登巴就是莲花生大师二十五大弟子之一，就是随着莲师来的。因为莲师来这个世界上弘扬密法，魔也同时化身即来，所以莲花生大师为了对付魔，就带上了祂的徒弟，祂的徒弟同时就跟着祂化身，最有本事的有二十五大王臣，就跟着来了，那么还有中得登巴、小得登巴。所以说啊，这个护法是很不简单，因为魔的力量太大

过于，有时候它是无明中而来啊，何况还有各种魔，就只是西藏的本土教就够麻烦了。故知如是威神渡生菩提示现，若非得登巴者，于普通大仁波且焉能有格取之。如果说他不是大得登巴，怎么会有这么大的威神示现呢？这在普通仁波且是没有资格办到的。当然，当今我们就很难很难地找到像这样的大德了。那么不等于说，他开了顶就是了不起的大德，因为我在这里我又要想声明几句了。其实这世界也有几分钟开顶的巨圣，乃至掌握了比破瓦法更高得多的大法，为了证明我说话真实不虚，但又不是自赞自傲，主要是为了表法义，我想在此证明一下这个开顶的情况。我们这里的圣凡居士（智光居士）啊，开了顶的，是哪一年开顶的？你说。

（智光居士答：是前年。八月十五。）

好，他给他开顶那一天，开顶那一天我们这儿哪些同学在场呵？

（一同学答：我在场。）

（智光居士答：八分钟。）

几分钟呢？

（同学们答：八分钟。）

这些同学他们都在场的，八分钟。

（智光居士答：对的，八分钟。）

好，就开了顶，然后插了香了。同时呢，江西师范大学的教授、江西省佛教协会的副主席慧辉老人，也给他开了顶的，给他开顶是九分钟开的顶。是不是九分钟呵？

（慧辉答：是，是。）

这个居士，也给她开了顶的，多少分钟给你开的？

（居士答：十八分钟。）

十八分钟开的，因为各人的情况不同。就证明这个破瓦法确实是真，不是假。哦，这里讲了半天，意思是不是说只有密宗最高？这是不正确的，其实真正最高的佛法，唯有佛陀才知道、才拥有，当下灌顶，当时就会进入虹身世界，但这佛法是唯一佛陀所属的，比金刚禅还高还大，这样的成就莲花生大师也没有。这讲法太空洞了，藏密宗的人听了不舒服不高兴，不高兴也是事实。能让弟子当下进入虹身世界，随进随出自由无碍，这种至高无上的顶圣大法怎么也假不了的。原因很简单，要让弟子即时进入虹身佛土，就在当天当时，这是没有办法假的，这不是大圆胜慧大圆满的化虹法，修的时间长，当下摸不着看不到，学到假的就假了，学到真的也要修很多年，包括大圆满精髓诀窍、大圆满深道六法，一千个人修能有一个人进入虹身佛土都难啊！我说的是事实，你们不高兴也是这样。这就相当于藏密法中处处说圣德必须五明具足，结果如何？一个实例都找不到。我就不讲了，讲了也没有先例，等因缘成熟有先例的时候，才能说明问题。我刚才给同学们已经讲得非常清楚了，我是一个惭愧行者，没有这个法的。

很多修学密法的人，似乎都听说过，密宗里面最高的法，依于四部瑜伽，应该是无上瑜伽部。金刚部中的最高法，著名的有「无上安乐师白金刚」、「狮子金刚」、「时轮金刚」、「密集金刚」、「大圆满」、「心中心」、「大圆胜慧」、「无修瑜伽」、「一味瑜伽」、「不共道果」等法。当

然这些法，确实是密宗里面的上乘顶级佛法，但是这些法往往流传于教派之中年长日久，自然遗漏，残缺不全，乃至彻底走了样，已经不是传承中的原味佛法了，所以才会见不到有名有姓的真正有佛法实证功夫的圣德。有实例展显的大法王、大活佛，确实目前找不到啊，同学们！当然这些大圆满之类的顶级大法，在原始法中本来就是至高顶峰的东西，那么为什么竟然不如《解脱大手印》中的法呢？其实《解脱大手印》中的法，并不是说《解脱大手印》中的法跟这些法没有关系，而是根本就是这些法的完整精髓法。比如现量大圆满，在《解脱大手印》法中，是佛陀的直接传承，是完整的，无缺的，它比密宗大圆满法多了手印，多了咒语，多了一个特别的传承加持力，尤其多了现量证道力，所以灌顶特别不同。密宗大圆满需要修十二年也许才能证境，而《解脱大手印》中另有这些特别完整的东西，就可以让弟子在接受灌顶的当时，就现实地亲自进入虹身佛土世界，当天就能证到密宗几十年才能证到的成就。又比如一味瑜伽是密宗的法，而在《解脱大手印》中也是多了一些特别的非密宗尊者们能有的东西，但是就能让你当时成就。又比如密宗萨迦的道果法，也只是在《解脱大手印》中多了一点特别的奥妙，现量的咒力，但是就能让受法弟子当下亲自得见圣境，自己神识妙用，空有真如理体一元。其主要原因还是法照常是原本共通之法，但妙在完整性与传承的加持完全天地之别，所以在真正的完整的密法中，要几十年修证的法境成就，在《解脱大手印》法中只需要当天，当下即可获证。但是失传的密法，哪怕你修几十年、几百年乃至几千年也很难成就的，因为法本来就不真了。同学们，这只是给你们讲道理而已，现在因缘不成熟，也就是法缘未熟，没有这样的巨圣来

传这些法。我很惭愧，不懂这些法，至少现在我讲不出来。但我知道佛教中确实有这些法，但是与《藉心经说真谛》的般若是分不开的，所以大家要把这几十课好好听懂，一当今后出成书，要把书认真看懂，那个时候《解脱大手印》的大法就在你们面前的。相信我吧！

听到这里同学们要注意，我们并不是靠破瓦法去成就、成佛，归根结底，我们要修炼般若，照见真空实理的境界，这才是我们应该学的佛法。不应该当逃兵，应该来世界上多为众生做一点好事，尽我们自己的力量，在不要违犯法律自找烦恼的前提下，去做自己的一切事情，学自己的佛法，证到成就、证到果，证到真正的般若。如果说是临命终时都不能解决，就可以靠破瓦法的力量去处理自己的灵知心识，这就是我的观点。当然能否学到更高的法，那是各自的因缘了。

明白了这个道理以后，我们就不可以信口诽谤佛法，信口像有些所谓大德，由于学识不够，或者见地没有到那一步，就开始诽谤，这样就错误了。

我刚才说的密法，它既然是真经、真知实见，那么就绝不是三言两语能说得清楚的，密法的上师要具备显密俱通、妙谛五明的境界，才是一个真正的金刚上师。我们要具备这几条，以什么去衡量他？现在重庆也有上师说，他显密俱通、妙谛五明了，结果一问，哪里是什么上师呢？是一些社会上的气功师，搞玩意儿玩的，玩杂耍的，那叫做什么玩意嘛？他也在封他是密宗，他其实是想利用密法，把佛教的招牌打起，进行他的气功活动，或者是气功撞骗活动，这一点同学们要提高警惕，我对气功是反对的，那是心理学的有为受用幻相，最终毫无用途。

我在这里有一个简单的建议给大家说一说。气功不外乎就是能为人体或心灵解决一些小毛病而已，这是由心识的定力产生，实际上文气功并没有气的关系，武气功有气的作用，但都是无常中的事，说穿了就是凡人的作为而已。有人也认识到了气功不是高深的学识，就冒充什么密宗弟子，就以他的气功功夫，说他是什么密宗。重庆过来的很多学佛的行人啊，他们感到很痛苦，现在拿给气功捣弄。

最近有一个人见到我，他供养我钱，我说，我这个上师不收钱的，我这个上师是看到你可怜，我把我节约下的工资给一点给你倒是对的，你赶快给我收捡起来，你向我有什么所求？他说的，我只有一个求，他说你怎么糟法的？他说：「有一个气功师，他说他是密宗的大师，就来给我讲密法，讲到半夜，他就坐在凳上，就自己开始说了：『好，你看，看清楚了，我坐在这儿，就是观音菩萨坐在这儿，就是观音菩萨变的。』（众同学笑。）结果呢，那个人呀就五体投地了，就什么话都听他的。而且他那个气功师呢大概又是个半罐水气功，结果这一教啊，麻烦了，就弄来一家人整起病，可怜得很啊，小孩也弄来痴呆一样的。就跑来跪在我的地下，我说你不要给我跪倒。他说：哎呀，大师啊，我晓得你呀，我们都知道你是国际大师啊，海外都报你是巨德啊。我说，你不要这样说，我不是什么大师，我和你是一样的普通的人，只能说从学识上我可以给你们解释一下，要学佛法，不要学迷信，要理性，从科学的角度去理解它，千万不要相信鬼神迷信之说，不可执着怪力乱神。他说，人家说是观音菩萨，我今天就要印证一下子他到底是不是观音呵？如果是观音，我咋敢得罪他嘛。我说，观音菩

萨是观听声音，你自己的本性证到那个境界以后，万法不执着，观听圆明以后，你就是观音。我说并不是把你的境界除过另外有一个观音，至于佛界是有观音，但是，那是不会来的，如果观音菩萨来，那一天你就成就了，你都神通广大，我今天还见不到你呢，因为我是凡夫嘛，我们两个凡夫见凡夫。他听到以后啊，十分感动，他就要求听《心经》。我说，实在对不起，《心经》我只能给我的部份著了讲义，我请一本给你没有问题的，但是今天你不能听《藉心经说真谛》，我学生讲。因为说老实话，虽然是佛教信仰自由，源在于中国有中国的宗教管理制度，不得大片去宣传。从科学的角度，有机会我可以单独给你谈谈。你一来了，你们重庆成千上万的人带起，我说成啥体统呢？耽误工作嘛，首先就要把工作做好，吃饭穿衣问题解决，能用福利，能一家安乐和爱，尽量地把自己的身体搞好，才谈得上研究佛学，再进行修行，而后学法。我是从这个角度啊，我给他作了半天的开示，后来还给他讲了一些真正佛法的道理，他非常高兴。

所以气功这个东西啊，确实不是一个东西，但是呢，他们不打起气功呢，往往又没有办法去冒绷，如果说是拿显密俱通、妙谛五明来对照他，就太可怜了，五明提不出来放在那里给大家看的。

那么，这个显密俱通、妙谛五明，上师编的吗？不是我编的，这是密法的师资定义，凡是大活佛都知道，小活佛也知道，而且不敢不承认，就算能传法都不一定够师资，因此这是有标准的，不是我乱说的。这些学气功的冒充密法的人，我说句不好听的话，他们真的知道啥叫做密法么？那么显密又是指的啥？他们知不知道？啥叫显、啥叫密？最基本的理论怎么讲呵？即使他们

懂得了一些五部论，显密俱通也不过是最基础的，基础得不得了，五部论、显密俱通、妙谙五明的条例和标准去衡量他们，因为有很多。

对这些人，我看最好我们以一致公认的显密俱通、妙谙五明的条例、标准是用来表述高僧大德证德、证境深浅程度的，就是说，必须要以这些标准条例去表达他们的证德和证境深浅程度。我说句不好听的话，连这些都做不到还冒充啥佛法、冒充佛菩萨，那岂不是笑话吗？所以经常有些人说的，哎呀，他的智慧高喔，那工巧明好厉害！我去看，画个画连人家美院的艺术家都比不上，那是什么工巧明呢？美院艺术家是凡夫，他还是充为圣人，你用这些去一照就把他照到，所以不要轻易去相信。它是条款性的定义，而不是我们概括性的用语言赞誉几句，说些虚话就上算的，是一条是一条摆起的，任何有说客本领的骗子都不能逃过这个条款性的定义，随便他好厉害的高手。为什么？因为密宗的规矩、师资定义就讲得很清楚，显密俱通、五明具足，这才是密法的上师，否则就不是密法的上师。当然，这方面的定义也不是我嘴巴上说的，下来我可以给同学们翻书，翻密宗有关的书籍给大家看，十部密典，铁案规定。那个书是上师写的？不是，是出版社出的，甚至于是古代出版的，不是上师编造一本书在那儿，不是这个意思啊。经藏上也是这样讲明了的。

在当前，还有佛教界的四众弟子为了称赞某位大德或自己的上师、仁波且、法王，为其塑造道德、品质，往往就忘记了释迦牟尼佛的教导，就不加思考的随意作评定，动辄就是我们上师本事之大，他善良慈悲，你看面容都好慈悲哟，我们上师是显密俱通，五明具足。个个都这么讲，

西藏的活佛也是这么说，动辄就是显密俱通、五明具足，有的人连个车票都买不来，还五明具足。（同学笑。）哎，我不是乱说的，我们这儿的了道同学，他就知道，那佐钦寺的大活佛，是不是嘛？运东西，还不晓得咋个弄法，还五明具足？福报都不具足，走的时候，我看他们可怜，哎，我觉得太可怜了，我把我卖画节省下来的钱又拿来支援他们，我为什么支援他呢？我认都不认识他，我也不可怜，众生需要帮助嘛，我是从这个角度考虑。但我又贪着他什么呢？我认都不认识他，我也不想见他，他也不知道我是谁，所以后来他也很感动，他看我拿钱给他作车费，我叫吴问道给他带去的，是不是？

（吴问道答：上师加持了他五百元。）

给他带去以后，他很感动，快点把他金戒指抹下来，要拿给我，叫问道带回来。我说戒指要快给他退回去，我又不是想要他金戒指的，我要他金戒指干啥？管他怎样，他也是佐钦寺的仁波且嘛，帮他是应该的。

他们有时候造文赞颂、表达他们那些大德超常入圣的境界，一概而论显密俱通、五明具足。我要说的就是，赞誉高僧大德当然是一件非常好的好事，但绝不应该违背释迦世尊的教导，去打诳语、说假话，有时候骗人，为名利、利养自己，去塑造假的事相来麻痹众生。应该实事求是，这是我们佛教徒的基本道德问题，否则会越益返障，会玷污佛教，给高僧大德脸上抹黑，还会给社会造成误会，以为我们佛教徒打诳语就是修行，说谎言就是行道，那么世界上这些人会认为佛教人是搞吹捧、舔贴，跟十字街头卖打药的人没有差别，如果说是这样子，就把我佛教越说越糟

糕，严重的还会带来一顶骗子的帽子，让人们远离佛教，不信任佛教。当然只有靠圣德来拯救了。但同学们要明白，这世界上哪里有那么多圣德呢？而且被污染的佛教，只是圣德还救不了的，还得大圣德才有可能回生，可是大圣德能修百法明门黑关择决法，哪里容易找到啊？大圣德能修百法明门黑关择决法，巨圣德能修先知预言，现在谁能修？我也修不了。我这个惭愧者不知今后能不能成为圣德，能学到这个法。跟谁学，那还用说吗？只有跟巨圣德学、跟佛陀学。佛陀不学任何法，而万法随众生法缘而显，法缘成熟的时候，祂就拿出来了，是佛陀本备的，随众生根器而备。由于佛教界的各种乱象已经成了祸害了，影响了真正的佛教佛法。只要这个黑关择决法上台，假的就真不了了，真的就假不了啊！这是一翻两瞪眼的事。如果一个冒牌货色，只会讲假话，说空洞虚理，他就不具备圣量择决观照力，所以他就根本不敢对弟子修择决法。不具备观照圣力，又怎能从弟子书写的一百道文书中，提前预言弟子将会从中摸拿出什么文书来呢？一当弟子拿出来的不是预言的那几道文书，那这位假圣人不就当场丢脸现眼，大闹笑话吗？当前的人没有这福报，我也没有这本事。古代的莲花生大师、玛尔巴大师、宗喀巴大师有这个功夫，当今世界的法王活佛就很困难了，因为真正的大圣德是哪一个？谈何容易啊！所以不敢说出这个法来，谁愿意一翻两瞪眼、当场见真假呢？我看除了真大圣德敢，假的根本想都不想听到别人提及黑关择决这个名字，因为自己做不到。怎么面对呢？不是很为难吗？除非跟我一样，做不到就做不到，自己本来就平俗之人，但我必须依法敬法重法，如法说法。

实际上在佛教界呢，几百年前就出现了破坏教法的现象，这是对我们三宝最大的破坏啊，最

大的破坏。是骗子妖人、邪恶魔鬼把我们佛教推向深渊的初因举动。为什么是初因，实在是非常难过要推下去谈何容易，那是众生的业力所致，福报所归，但是它至少要种下初因，的事，不管怎么说，种了因必然就有果啊。

佛教是人生与宇宙的哲学，是一个至高无上的真谛，是科学的至高实践论证，佛教不含虚假、不含妄词、不含污浊，它是光明、正定、无邪纯净的事理谛论，至于佛学就不同了，佛学只是从学术上的一种理相学习，佛学与佛教两者一体，就是事理相结合的般若谛道的谛论。但一定要清楚啊，同学们，谛论毕竟只是理论部份，如果没有佛法和修行，只是佛教和佛学是毫无作用的，根本不可能了生脱死。因此，佛弟子应该处处严肃，要把自己树立成表率，要付之实践，成为众生学习的楷模，首先就要实事求是，就要断除自私心，真正达到自觉觉他。要树立成楷模，大公无私，这是最基本的，才能逐步说得上怎样去修行。我们自己如果连假话都还杜绝不了的话，只知道整夸张啊、浮躁啊，开口就说我们上师是显密俱通啊，闭口又某某大德五明具足啊，一口一个不实之词，这样怎么能谈得上觉悟呢？觉悟二字戴在他们的身上，那简直是破天荒，自己欺骗自己。凡是欺骗他人，种下的就是欺骗自己的果，所以得到的结果是什么呢？同学们自己去想吧，要成就要解脱，千万一点也不可以欺骗他人。同学们，这是因果不昧的，种什么因结什么果，这是宇宙中永恒不变的定律啊。

当然，这其中包括有另一种人，就是人云亦云的，那些浅智未开敷的人，人家咋说他跟着咋说，所以把整个社会造烂完，他们随波逐流，就属无明造业，就是无明缘行给他们带来的造业，

他们的正确态度是应该及时考证真伪而为论定，只要知道世间上的高僧大德，真正堪列显密俱通、妙谙五明的确实是凤毛麟角的，屈指一数，即能察见真伪，尤其是大圣德，更是稀有难得，至于巨圣德那就别提了，做梦都难做到啊。只要是仔细观察一下，某人是不是显密俱通、五明具足的。说到这里，我还要特别说明，那些被人赞誉为显密俱通、妙谙五明的所谓的圣者啊，在未经择决定准之前是不能立数的，算不到数的，千万不要去听，要自己亲身察照对照。关于择决此类的圣德，就是我们怎么去选择这些圣德，佛教经典有严格的明文规定，条款性的定位，它是有条款性的，它这个东西，不是虚辞，一就是一，二就是二，所以我们不难于鉴定，就有具体方法去鉴定，圣德比大德还要高，但择定他是要考试的。

就通显者来说，显密俱通，先说通显啊，也要分深浅，通密者呢，同样是这个道理。通显不通密呢，就称显通，就是说已经通了显了，就是显教，显教方面，除了密宗，其他称为显教，称为显通。通密不通显呢，就称密通，就只通密。但是学密法要显密俱通，要懂中观，因明、俱舍、般若论、戒律全部要懂，才能把真正一个密宗理论读通，才能有资格去教化弟子。显密二者全通，那么两方面都不缺席了，才称得上显密俱通。就算是显密俱通了，也只是理论而已，这并不说明该师就掌有佛法了。比如整天都说拙火禅定如何从三脉五轮升降，密轮如何种子字发火，顶轮又是什么种子字降菩提相达起用，说得天花乱坠，但是他能体温增高吗？难找啊！哪里能随便戴个帽子就说是真正的大圣德呢？

就拿五明来说吧，五明的规定，有五条，你们要懂，这是五个条款啊，通一明不能称通二

明，通二明又不能称通三明，必须五明都全部通，完美无缺的，与世俗上专家的本事必须平起，乃至超过专家学者，每一明都不可以低于世俗的专家，这样子的人呢，才能称五明俱通。如果说五明未达到超人类同科目的高度，不能称妙谙五明，五明要达到同科别的高度。比如说你是学医的，那么就要拿一个医学专家来跟你俩个比，你要达到他的高度，就算你通达，如果超过他，那就是妙谙医方明。只是说我会医点病呵，我懂点跌打损伤，我懂一些拿脉针灸啊，我今天给你搽一下子药酒，那个不算五明的，要达到那个高度才能算，要与专家平级。

为了能说明白一点，我们现在就来把下面的分门别类的说一下，以经论来简略给大家注解一下。什么叫五明？你们好好来对照，今后你们就不会随便看哪个显密俱通、五明具足的空调子口号了。首先看他懂不懂？这五条够不够？显宗他学的啥？密宗他懂哪一部？就不可能被任何人把你们骗到了。就我刚才说的，这不是上师说的要必须，因为师资规定就是这样的，佛书上的，我可以翻书给你们看的。首先规定的是，凡是密宗的金刚阿阇黎，就是灌顶的上师，必须显密俱通、五明具足，如果没有达到这一步，就说明该师，这一位上师是要打问号的。除非另外一种情况可以例外啊，那就是圣德或大圣德。这是为什么呢？因为圣德是拿真正的证德证境圣量来证明自己的身份，比如他的功夫已经超凡入圣了。至于什么程度才是圣德，这是今后因缘成熟的时候就会有巨圣来讲了，今天惭愧者的我无法讲这部份，我都是惭愧者。现在讲不出来，为什么？没有这本书还是完全不懂？惭愧者能知道些什么呢？你们怎么想都行，我不行，不知说什么好。好了，我们就先说显通。

称得上显通的呢，是在精通经、律、论三藏教理的前提下，要经、律、论三藏教理都通，在这个前提下，必须对佛之至高无上的真理，就是般若，有所了悟，至少要觉悟到般若的真谛实相，这一点是必须要的。精通经、律、论三藏的前提下，还要对般若真正证到，证到它的实相境界，深与浅我们先不去管，但必须要证到，证悟空性的道理必须要具备。对于显密俱通者，必须要深厚了解因明一部论、中观又是一部论、般若又是一部论、戒律又是一部论、俱舍又是一部论，至少这么五部论必须要懂得，并要受金刚阿阇黎灌顶，以显密灌顶和内密灌顶。灌顶里头有显密灌跟内密灌，还有密密灌也就是胜义内密灌顶，是三部大灌顶。能了解瑜伽部的层次，乃至无上瑜伽部的法义。只是瑜伽部的层次还不行，密宗里头还有无上部的法义，还要通过显密、内密、密密的灌顶，同时五部大论必须通，三业要一起修，还要证到生起次第、圆满次第、生圆不二次第的实相受用，得证般若，最后要得证到般若，以至于在雄辩大会上登场论辩，经、律、论教义圆融无碍，要达到这么一个境界。还要登场辩论的，圆融无碍，在教化弟子的时候，随机说法，百问百答，无碍圆通，不离经句之道，不能随便乱说，离开经、律、论之主题单句在那儿瞎说，什么「这是个菩萨，这个菩萨就是密宗了」，不能乱说。要合乎经、律、论的教戒，所以说不能脱离经句而说法。融汇菩提的道理，以经句而融汇菩提的道理，其证境证德呢，纯青无瑕，证境证德要干净无瑕，乃至是三洲感应，就是说能可以呼动护法菩萨，三洲感应，方能称得上显密俱通，合会于法，道行表里超乎凡情。你说好吓人？你们现在去对照一下，我们当今那些所谓冒绷的，难道还有这个本事吗？当然，显密俱通他们可以含糊地去说，因为外行人，佛弟子，特

别是初学佛之人，是不懂佛法义理的，所以容易蒙混过去，但是五明具足就不行了。如此，我们扪心自问一下，按上述的规定有几个能达到显密俱通呢？这个位子有几个人可以坐上去呢？有的行者只知道戒律、因明或者是俱舍，研究透彻，有证德、有证境，那么只可以称为高僧大德、善知识，绝不能称为显密俱通的大德大师，这是没有资格的，就是说只通这几论都不行的。

至于五明大德，更不易混淆视听了。因为有五条明确而严格的规定，哪一明都必须超出常人的同行者达到的造诣，就是说，每一明都要超出常人的同行者，比如说工巧明，要看你雕塑的艺术胜过世间画书画的；你修建房子，就必须要胜过世间画书画的；你修建房子，那么你随便修出的房子要高雅，胜过普通设计师的，这才称得上高工巧明，还不是专门去学呵，不准专门，学来的五明不算真五明，是自我从般若智慧发出来的才是真的五明，真知实相五明。比如医方明，绝对要超过世间名医的本事，要你超过世间名医的本事；工巧明必须超过世间工艺高手的水平，那么假使我们跟世间的画家啊、雕塑家啊、高级工程师等的技术水平平等无二的话，只能说是你在这一行中具备了技巧，但是绝不能安上「妙谙」二字，你跟他们平等都不行，只能说具备了这方面的技巧了，何况你懂都不懂，还谈五明？为什么密法里或圣者都是菩萨转世来的，或者是今生修成了菩萨的。你们口口声声要证五明？这说明什么呢？难道这是佛法吗？同学们听明白了，要知道一点，凡是大德萨，难道还不如凡人的聪明吗？如果凡人都比他行，比他聪明，比他有能力，他还能称得上开了智慧的吗？开智慧难道没有表现的具体实际的成果吗？只是口头说空话，连凡人专家的本事都不

如吗？如果他什么都不懂，只会讲空洞戏说，无论他的地位是大师、大活佛，都说明此人并非圣智慧的大德。而五明其实并不限于医病、工艺、辩才文字、因明逻辑、内证功夫，五明是包罗万象的，凡是世间一切有为之相所表现好的一面即是明。所以五明具足也说明问题啊，同学们你们要好好想这个问题啊，含义甚深，耐人寻味啊。

真正的妙谙五明啊，应该是对这五条以般若妙明而所开敷的智慧达到圆融无碍的造诣。我简单讲一下，不要讲多了，这五条就是：一、声明，要求在文字、语言无所不精，文字语言上无所不精，其表现是博古通今，还著书立说，诗词歌赋，文章演说，辩才无碍，不加思索就出口成章，并且字字珠玑，段段妙理，周全圆润。如果某高僧大德跟善知识的文章语言辩才没有达到上述这个标准的时候，就不能称声明。你们说这个声明谈何容易？没有达到这一步就不准称声明这一步。

二是工巧明，你们好好来听啊。就是我们的智慧能达到圆融，能操纵世间有为法的逻辑结构，表相宣色，包括表显一切所能见的现象以及在色调上，就是工艺吧、艺术的高超嘛，种种精道工艺技巧上无所不备，所有一切。就比如说，这不是说在宣传我呵，比如说广州的装修工最有本事，但结果最没有本事，前些天来一看，这个房子装得一塌糊涂。我就稍微给他点拨一下，那儿要用什么茎，这儿要用什么花，他们一下就嚯哟，你是干啥的这么厉害？我说我就是干这个

的，我把名片拿给他一看，哎呀，我早就听说了，你就是大师啊，哎呀，他说我很高兴，他说你一定要指点我们，你现在随便说两句，我们的门框都变了的嘛。那么，这就是表相宣色的关系。我们怎样去表相宣色？怎样去理解一件事情？是从五明智慧当中所产生。当然，我这个东西呢，谈不上五明，肤浅得很。

那么五明当中呢还要包括种种精道的技巧工艺，无所不备，包括工、农、商、学、书、算、计度、数计、音乐、雕塑，就是雕刻等等，也就是说，农工商学等全部都包括，还有营造一切工艺之美学技巧，尤为抓神定位，丝毫不差为至高。就是抓神定位，看到某人一眼，可以马上用个泥巴都能把他塑下来。只要到哪里，苏式林园的房子一参观，立刻回来可以造个东西出来胜过它十倍。就是一切工艺吧，总之叫做一切工艺。譬如雕塑，见人或物，即能以泥巴等来塑造物像外形，外塑造其形象，内凝发于神采，马上就要把它弄出来。又如书画，除能造其形象外，更能寥寥几笔或者是万千笔，而能使这个具体的物形，人虫走兽、山河大地、水草虫鱼、花木土石无一不信手挥来，乃至于工巧明到炉火纯青的程度的时候呢，闭着眼睛都能画画，根本用不着看，「霹雳啪啦」地闭着眼睛就可以画一幅很好的画出来，蒙着眼睛，拿个布口袋来蒙到，晓得不？比如画鱼，画鲤鱼，很多画家都能画，但是工巧明，但不能称妙谙工巧，要妙谙工巧必须超越画家的程度，这才是叫做工巧明的妙谙之高度。就是说，凭他的概念、般若智慧即能展现。如果此项工艺都没有圆融，或者跟世间法上同行某画家、某画院的画家一样，就只能说你通达工巧明，就不能称「妙谙工巧明」，只能说叫懂得工巧

明了，不叫妙谛工巧明。凡按「妙谛工巧明」标准而论的话，就必须超过世间同行专家的工艺技巧，而且五类都得超过。如果是某高僧大德或者善知识，某某法师或者是某某居士，他在这儿冒绷，但在这方面造就平平淡淡，就不能称工巧明的，工巧明就不能称了，先别说五明，一明一明的来对他，就会了然究里，看出真假。

三呢，就是医方明。医方明者，就是包括西医、针灸、艾石、内科、外科、儿科、妇科、跌打损伤等等以及按摩、火罐等，就包括所有这些啊，必须超过世间的名医，才能称妙谛五明其中一明的医方明。如果与世间的医生平等医术，只能称为通达医方明，不能戴上「妙谛」的帽子，还是叫通达，不能戴上妙谛。如果某个高僧大德、善知识，或者大居士，他们在这一方面不具备以上的条例、层次规定，当然就不属此类的例子了，就不能说他有医方明了，甚至有些人连药性都不懂，病也看不来，脉也不晓得怎么摸的，不晓得左手肝胆肾、右手脾肺命，三焦一向人中齐，胞络同归入贵方，六经阴阳五行生克制化一无所知，更不晓得望闻问切、金木水火土之变化，不知道八卦一坎、二坤、三震、四巽、五中皇、六乾、七兑、八艮、九子离之道家、文王异数，他们怎么谈得上要去医病、妙谛呢？这只说中医。西医里头的开刀术，就更复杂了。那么，总的一句，必须以高明的医术技术去对照他，怎么能谈得上是医方明呢？如果他的医术不具备这一点的话，那么就没有医方明。如果与平平淡淡的人一样，只能说是通、懂得，不能称为妙谛。就算妙谛了，也只能是医方明一明之妙谛，还并不是五明全部都妙谛了。所以妙谛五明谈何容易啊！西藏的密宗讲究这一点，其实这并不是讲不讲究的问题，而是成圣必然的智慧开敷规律现

象。要说真正妙谙五明，无论是法王还是大德活佛中，真正要把他们找出来应证，那就只有讲不下去了。所以往往是口头讲的五明具足，至于妙谙五明，根本还没有见过，这是事实啊，同学们。释迦牟尼佛说，菩萨在五明中得。也就是菩萨一定得通五明，说穿了，菩萨必须具备超凡人的智慧，否则即非大菩萨，要不然就得拿出圣量功夫表法应证，比如济公活佛，并不精通五明，但照常以其道量证明他是圣德、阿罗汉。

第四条叫因明。因明是逻辑学理体，因明要善解世间、出世间一切因果关系，随便指个东西都能讲出它的因果道理来，对有为法和无为法的因果关系要洞察入微，识解谛相。所谓洞察入微呀，就是能观察到它一切细微的变化，能解出它、认识它的真理的相用，包括它的因缘生法，怎么样因缘和合而生的关系，三世一切有为相互之间的关系不错谬之真理为因明，如果说某某高僧大德对此项平平淡淡，不能称通达因明，更不能称妙谙。

这里，补充两句。上一明说到的是医方明啊，这里又说到因明了。在医方明名法上，我刚才不是给你们背了几个八卦和伏羲、黄帝、文王的卦爻啊，包括易理乾为天、天风垢、天山遁、天地爻、风地观、火地晋，这些等等啊，这是六十四卦与八卦关系，我们先不去说它了，阴阳八卦、河图洛书，这是道家之学说和文王周易之学说、易经的学说，我们不立在佛教里头来说的，这是顺便打的譬喻，先说清楚。不要说我们这个上师左道旁门了，开始给我们宣扬外道了，这是随便在五明当中提及两句关于医术方面的多种原理。其实这些也是有相当的科学性的，只能说还

在有为法中打转，不能了生死而已，不是究竟法，是有为无常法，是成住坏空的。好了，不要浪费时间了，我开始讲内明吧。

五，开始讲内明。主要指佛教修学的内证功夫，显宗论谛之道的内六根，所对六尘的境，识随中起，十八界故，了解其因缘和合生法，实相本空，以般若的智照，察见觉受行识，就是色受想行识，声香味触法，全部都是无自性，本原无生灭，人天宇宙，理体一谛。又，内明呢，在瑜伽行者当中，可以这么说，身中之大千世界无二无别，心风明点的原因，但你们没有修过心风明点，这里只有少数几位同学能知道啊，就是说内起心风明点，你们就不懂了，就能洞察其生老病死因缘生法。本体实有，当体是空，如是的道理，于有实证，并能运用周转，自然得心应手，内运神气空乐不二，外展圣力境随心动，三洲感应，于无所住、不生不灭，是为通达内明。如在此道上，一窍不通，或者寥寥肤浅的知识，毫无内证功夫，即称具有内明者，实「未证言证，未得言得」，乃罪过无穷。就是说啊，如果在这方面，没有具体证到超凡功夫的人是不能称证到了内明的，这方面是不能冒绷的。如果按照《解脱大手印》第一心髓「上师海」部份的规定，那就是神通出显也都不能纳入内明标准的，而有另外正宗的定相规定。我真的是话讲太远了，这是不该提到的，同学们，先不要去理会《解脱大手印》吧，毕竟现在这个法缘未熟，不能讲。

至于妙谙这个问题啊，必须要圆融以上五条规定，缺一不可。就是说五条规定都是缺一明就是少一明，缺一明呢就称为四明，那么就的，一条都不能缺！无论哪一条，只要缺了，缺

称通四明，缺两明呢就叫做通三明，我们就如此这样类推下去，就可以察见他是真、是假。因此佛法上，随便你怎么冒绷，你是绷不起的。这几条就是规矩，大德必须显密俱通，五明具足，但不一定要妙谙，至少你要与专家平等，才能称五明具足。

说到这里，同学们会不会产生误会？你们误会也好，不误会也好，反正我一切都是为你们好。我刚才说了，我希望同学们都到各地学习，又并不是要专门要来听我这个比任何人都差的上师讲解，上师又不愁你们供养，你们供养我的东西，我都退给你们了，所以，唯独的就是希望你们解脱，其他的我对你们没有什么所求，说穿了，就是为你们服务，义务的，自愿的！

那么，所谓对我产生误会是什么？有人说，你们上师就是具备这么几条了？不错，这一点不瞒你们说，五条都具备，但是，我并不是说我就是妙谙五明，我虽然具备这么几条，而且这几条都是赫赫有名，但是，我自己照常是十分的惭愧，你们不要以我这个人来作为领纳之主，你们听的不是我这个人的口音，而是语密讲说的法义，你们怎样认为怎样好，我无所谓，我不存分别，只要你们进步就好。至于你们对我的认识，深者见深，浅者见浅，认识的高度凭你们自己的运气，这句话是一句土话，不科学的笑话，但是令人深思。我不想给你们多说多了，那么我的目的还是跟你们共同进步，共同学法，今后就不要轻易地走错了路，拜错了庙门。这里不是说要同学们不去找别人，我的意思是说，凡是高僧大德，都应该向他们求学，多闻多见，闻思修学，但是，要

以正知正见、般若智照去察见自身真如真性、实相般若。要明白佛陀传下来的行与法，多多少少也让后辈大德学了点，你们想去跟谁学就跟谁学吧，凡是佛法都是跟我有关的，这是很奇怪的说辞，有一天你们会懂的。因为我只有佛教这一派，没有其他独立性教派。

我的观点呢，是对一切宗派应该不存分别心，只要它是真正的释迦牟尼世尊的教义以及宗义和法要，尼世尊所传的佛法而后人继承下来的，也就是佛教之正法，不管哪一派的教义、释迦牟我们都是要虔诚地去学习。所以说，不存分别对各宗和各派，就是我们学佛法的一个宗旨。至于你个人的根基的大小，你的缘起关系，那是因缘，另当别论的因果问题。

说到佛法的差距问题啊，我不偏向于任何一个宗派，只能说是以最真诚的佛弟子忠实的境界和不打妄语的这么一个思想，给大家诚恳地把法义讲清楚，明白了这个问题以后，我们就绝不能信口去诽谤任何一法。

有人曾问我何法最大、最易渡脱众生？我顺口以歌唱回答他：「解脱手印大，现量法顶佳。换体金刚花，泥丸开圣驾。诸多未闻道，破瓦普通法，可升极乐家。念佛稳步爬，般若法最大，涅槃不离它。大小二乘巴，戒定慧三佳，实修一并抓，依缘发根芽，因果不昧斜。」并顺口赋诗一首曰：「解脱手印绝顶尊，无住我法般若心。顿超直入依缘聚，菩提佛性归一乘。」

也有人问我，就说：上师啊，法里头分大乘、小乘、中乘，简分大小乘，什么法都有，到底哪一派的法是最高、最好呢？总有一个差距吧？而有时候听上师讲起，也听其他的高僧大德在说，求法是非常困难的，尤其是西藏求法之前，要做若干种艰苦的苦力劳动。我们汉地的能海法

师进入西藏求法，到跑马山皈依降巴格西，降巴格西给他灌顶是他背了半年的水，把背都磨破了。密勒日巴祖师受到了很大的折磨，为了修坛场、修房子，整整花销了五年的时间，背都磨来生蛆了。有的甚至于考验几十年，包括古代的皇帝，要想学密法。但是，那些高僧为了避免皇帝的权威，就只有采取应付办法，就说等你的行持完了我就教你，但结果他的行持都还没有完了，后来又学不成了。其实皇帝没有遇上真高僧圣人，真高僧圣人不会这样应付的，一定出自菩提大悲之心愿，真诚对待，希望皇帝、大臣和一切众生早日成就。当然既然有人这么说，这一系列的问题都告诉我们，行人刚一进入的时候，同样传给了他佛法，为什么又不把有些特殊的法传给他们？可见这个佛法里头是有差距的，是有大小的，是有疏聚的。我今天就给同学们讲，如果从世相而言，佛法是有差距的；从真谛而言，共证之理是没有差距的，因为共证的道理实相啊，毕竟就是了生脱死的圆满真谛，佛性就是平等的，人人都如佛、如释迦世尊那么伟大，怎么会找到差距呢？所以就绝对没有差距，都是遍满无分的胜义境界，只要证到无上觉地，就是一样的。

但这里面，要证到无上觉地，确实还是不容易的，所以就分出了罗汉、菩萨。菩萨和罗汉之间又分果位和地位，到最后进入等妙觉。当然，法确实是有差距的。据我所知道，有一个时辰成就的无上大法，这不是大圆满法，也有当下升起拙火定功夫，这也不是瑜伽拙火定，但是这些法，至少今天我讲不出来是什么派的，当然脱离不了是属于佛教这一大派，只不过这是相应于形所、根器，看你的法器的大小，然后去受持。这里面就要牵涉到每一个行人

对佛菩萨的恭敬和对真正的大圣上师的诚信发心以及自己在修持当中的进取，那么你的德行、证境符合哪一个，就会得到哪一个法，这是因果不昧的。比如我讲不出这些无与伦比的绝顶大法，这是因果不让我讲这些法，缘起不让我讲这些法，所以我就不懂了，哪一天因果缘起成熟了，我就学到了这些法，学到以后也就会讲了。这也是因果关系造成的，法缘的成熟造成的，法是拿来成就众生转凡成圣的，是对众生普照无分的。它虽然是不分，但是是你的行为在自己分的受灌传法，如不合格，就不会传你某种某种法，只会学某种某种法。那么这里面好像法又有差距了？不是。由于你那种行为造成学某种法、不学某种法的差别，是你的阴云障挡住了日光一个道理，所以说真心学佛，真诚对待，大悲为本是最重要的。另外一方面，就牵涉到一个学了今后产不产生受用的问题，所以有些法就不能传给你。因为传给你以后啊，往往有时候要误事的，自己不能修好，甚至还要走火入魔，乃至于自己的境界不高，把无上甚深的法义拿去乱讲乱说。

因此上呢，在法上啊，它总体的真谛没有大小，但进取过程中它是有很大的变化的。比如说有些法，你拼命修，修一辈子才能往升极乐世界，而另外的法修几天就能往升，所以，自然的大小差距就出来了。说到这里，我就必须要告诉同学们，学佛法，是不能夹半点沙的，也就是不能带半点不净心行，否则就学不到大法，就是学了也不会有受用。

注意！这是神圣的经文开示的场所，这是十分严肃的。

我是费尽辛苦地在向你们传授般若的真谛有很多不该讲的法，我这一次都跟你们讲了。我明确跟你们说，本来是不该给你们透露的，但是这里面有两、三位修行比较好的，所以说致使我必须要开示，是这个原因你们才能听到一些真正的般若和佛性的妙义。那么我说到佛法的平等与不平等，修法怎样进取才能得到伟大的佛法，这方面的例子在西藏密法里头甚多，哈哈，《解脱大手印》就更妙玄高深的啰。不是要你们来尊敬我，你尊敬了我，我还是那个样子，你不尊敬我，我还是那个样子，你不尊敬我，关键是自己修你们自己的行，把你们自己的证境证德达到一定的程度，自然才会解脱。

我们学佛法要知道是来之不易的、不容易的，如果产生了分别心，产生了轻慢佛法的心，我明确地讲，不但你们修不到甚深的佛法、得不到甚深的佛法，而且得到了你不会有受用的。刚才我说到了，佛法是不能夹沙的，你可以骗上师，你可以骗你的法本，但是，你全部骗的是你自己的心行，心行会产生障盖，覆盖你的自性，自性本来光明无垢，是你的不净业将其覆盖。为什么？因为自性、般若里边是不能夹一颗沙的，只要掺与一点世俗之因，它的缘起也就不会成熟的。

在这里，除了修持很好的同学，有部份同学我要告诉你们，你们自己如果犯了什么错误，完了以后，自觉地忏悔一下，否则一切都完了。不是说上师管不管你们的问题，关键你们通得过护法圣那一关吗？我只问你，通不过，那么你们可以知道，面子倒暂时顾到了，结果那一天下来就一切完蛋，一切都会完蛋。所以必须要给你们再三叮咛，要诚诚恳恳地求法，诚诚恳恳地于恭敬

中，向诸佛菩萨求学，要无私地修持，把自己成一个纯净的、真正能受持大法的法器、做菩萨的料子。

上师在这里讲这些事情，或者是批评你们过火的地方，我是指的部份同学啊，我是从内心里面确实想到你们的进步，因为这类的同学已经有好多个了，不只一个，把学佛当成世间法上在处理一切事务，最后是不能得解脱的，自己欺骗自己一生，我们已经下了决心，为什么要不诚意呢？这是非常严肃的问题。

关于佛法的分别问题，我现在已经讲清楚了，那么不管是哪一宗派，定义已经定下来，我再来给大家分解世俗的见地。世俗见地就是以世间法来了解佛法在今生所取得的进度和成就关系。有的人说，我不要那么麻烦了，我念佛往升吧。你没有把念佛闹懂啊！就是普通念诵阿弥陀佛，最快的般舟三昧弥陀净观，都要一百天才能生效，能不能真正成功达到往升还不一定呢！那么这个就快得多了，何况这个专修般舟三昧弥陀往升的，还痛苦无比，一般的人承受不了，要身体十分的健康才能修。那么，这个破瓦法还不需要那么长的时间。平常念佛是最慢的法门，虽然如此，但是它最为稳当的，就是说念佛，「南无阿弥陀佛」，或者是念其他的佛，虽然速度非常的慢，临终成就、临终往升，但是非常稳当，除非你犯了戒，或违背经教，或诽谤了圣者，或破坏了正法。如果是行正修持念佛，一心不乱地念，不容易走偏差路的。而凡是要了脱生死，无论何种法门，都必须依般若方可证涅槃之道，就是说只要你一说到要了生脱死，就必须要依般若，不管是小乘、大乘，都要进入般若境界，最后必须般若的圆满大涅槃，诸佛菩萨证到无上甚深的佛

法，都得依靠般若，脱离不了般若，般若成了诸佛之母，出一切佛菩萨，出了般若的法最大。至于一个人应该学什么样的法，或大乘、或小乘、或密法、或净土，都必须依戒定慧而勤修三学，缺一不可。戒定慧三佳，就是这三个是最好最好的法，乘，都首先得要守戒，要有定，要产生慧，才能得到受用。至于你应该学什么样的法，初生的芽因之缘。这是因果的关系，是科学的相应观，不斜不边的道理，不可用分别心去观照。这里啊，就跟我们说明了，要修般若境界，必需奠定前因，还要看你的根基种性，要依缘，有缘学什么样的法，才能发根芽。因果呢，是不昧不斜的，因为因缘是建立在因果上面的，你该是什么样的法器就是什么样的法器，只要是你的缘起符合，不管学什么样的法，就能得到你相应的这个法果，就证得法道，其中就包括证德证境。这个道理呢，是因果不昧的，是因果的规律，所以叫因果不昧斜。

第二首诗说什么呢，第二首诗是说凡是解脱轮回、了生脱死、最终的成就，最快的法是《解脱大手印》中的法，这法中就藏有般若的无上威力，一切三世诸佛菩萨皆由般若而生。但行者应当对内六根、外六尘，均不应该起心动念，存分别。不应该着境，成分别之见，如断除一切分别的话，则无我执，无法念，就没有法执。在没有法执、没有我执的无得圣境现象下，无法念，就无真可现了，自然就不可能现出专门一个真空法体。现出真空法体，实际上就没有真空法体了。无真自证真如，没有真空法体，还落入外道。至于禅显诸宗净土或密宗。就是说禅宗也好，显宗也好，其

他一切宗派和净土宗，或者是密宗，都是不同摄化有情的如来正法，这各个宗派都是不同的摄化一切众生的如来正法，而这些法都是根据众生之缘起而分别示现的。也就是说你们该学什么法，那么它自然就有相应的法给你，这是诸佛菩萨的观照，在胜义中产生用意，给大家赋予的一种福报、出世间的福报。故什么样的缘呢，就应该学到什么样的法，这个因果关系是不昧的。但记住，这一切缘都是随心行种种因结果，就会转变的，也就是说，你完全可以把学小法转成学顶圣大法，乃至学到佛陀传的最高无上一个时辰就能成就的绝顶无上之法，因果感报一切，种因结果修行如法，就能成功。宇宙中的一切都不是宿命论，而是因缘生法。所以我们的同学们不要认为你根器差、不行、很难过，这就错了，你完全可以成大菩萨，只要从修大菩萨的行去实修就行了，没有做不到的事，简单得很。做好了自然就能学到大法，得大成就。

话还是说回来，如了得菩提佛性，万念归一，一归无念，般若智现前呢，实相境就照空了，于无所得地，方便之一切诸法，皆一法摄尽，全体大用，故尔呢菩提佛性才归一乘，也就「归元无二路，方便有多门」的道理。到最后，不管你学什么法，能于般若之中得到全体大用的境界，自然归到一乘的道理。要归到一乘有很多法门，在走路的过程中，就各有不同，犹如我们今天到这个佛堂里头来，在这个地方听法，大家采取各种方法来的，有坐汽车的，有骑自行车的，有步行的，而来又有先有后，络绎不绝，归根结底，同时聚在这里坐下了。那么，来的时候你使用的交通工具不同，就相当于你学法不同一样的，但是，归元无二路，走到这里没有第二条路的，就是必须走进这个大门，走进这个推拉门，然后坐到这里，每个人坐到每个人的位置上来，然后听

学佛法。目的是共同都坐在这里，来的方法，各人有各人的方法。我们学法就等于各人的坐汽车的可以刹那就到了，走路的是最稳当的，但是走得是最慢的，虽然很慢，但不容易出问题。汽车就容易出问题，开得不好，那么就会辗到人，甚至于自己碰车。就是说有的法虽然很大，但是学得不好就要碰壁，反而自己碰堕落。那么念阿弥陀佛就相当于是走路，坐汽车就相当于学某种特殊的法，这就是佛法的道理，他们归根结底都是一个目的。走路虽然很稳当，但如果中途走得过慢，行进途中夭折了，就要出问题的。走的短路还好，如果走一个长路，那么中途生了病，怎么办？甚至于中途了结了自己的一生，死了怎么办？结果就不能了脱。跑得快的，当然好处就大，毕竟短时不会一下死掉，所以一下就跑到了，只要把稳好汽车的方向盘和一切零件等等，包括又能修理，再加上开车不违背原则，这就叫不犯戒，不要开到人家的人行道上去了，见到树就碰啊，把自己的汽车不违背原则，这就叫不犯戒，不要开到人家的人行道上去了，见事，顷刻之间就到了目的地。佛法的道理也就这个道理，以此比喻你们就容易听懂，并不是说开车是佛法，不要误解了。所以这首诗也就彻底阐明了所有一切法最后归一乘的道理。归到一乘，无有大小，使用功法，则大小甚为之区别，就是说修法的时候大小区别甚大。我现在回归藉经说主题了，不再老是说什么密宗什么法的，你们了解一个大体就行了，还得从主题来开悟你们。

万法之摄是名为摄，实无摄之所得，故无智亦无得。就是说一切法，把它说穿了，是叫做摄，实无摄之所得，故无智亦无得。就是说啊，在佛法上，般若自性照空以后，哪里还有什么得法？因此，没有所照之智，也没有所得之境，于无所照、无所得中，而觉之见证，不见其本来面

目而住其自性光明。这句法，你们下来慢慢深思。

以无所得故，是一句总结性承上启下之语。就是说「以无所得故」这之衔，承上文之接所，抖提下语之衔接。上面经文已讲到五蕴、十二处、十八界、十缘生等，包括解脱之能证智和所证理都是空无所得，自性亦无所得，那么我们上面说清楚了，何以所证般若智、所照实相境均无所得呢？为什么说我们所证般若智慧去照的那个本性的境界都是无所得呢？因为本来面目相互彻照圆融的境界即落入分别心，或者为什么要归于无所得故呢？是你这个上师想怎么说就怎么说了？因为有所得就会落入，所以不能是细微之分别，非想非想分别，或者是证入小乘之法执分别，只要有所证无上甚深般若的道理呢。

那么这个话虽如是说，毕竟是理论，要具体做起，就是要具体深入般若去体会，要修行才能远离无始之障盖，于此般若体验，体验它的内证清净之观，才能深入般若的道理。因此，才说出了一切归无所得，到无所得的时候，众生一切凡夫执着被扫荡一空，其一切凡夫执着呢空无所得后呢，反之，即变为一切智慧、大神通、无碍变化，不受轮回世间之一切束缚，而任运一切有为法于心转用，此即成为无量甚深的，必须回光返照去彻见才能理解，理解才能更好入修。我们当证到一切无所得境以后，才会转识成智，如果不能转识成智，就未曾真正了脱生死。那么，往往我们的行人在听到这些佛法道理以后，就想到什

么都无所得，什么果都没有了，这个佛法还修来干什么？他就不知道要把凡夫的一切所有无明业力、所有凡夫执着的境相全部扫荡一空，六根六尘、包括五蕴，经过功夫洪炉所炼以后，最后自性光明圆融，才能进入圣人境界。此时进入圣人境界以后，反转过来，就变为一切有所得，一切无所碍了。

好了，今天已经开始交题了啊。就是说无所得的境界彻底证到以后，它是自己转识成智变为有所得，不要今后同学们所得的时候了？应该全知大用了呢？这样，又是执着了，转识成智是一个功夫的过程，它自然进入的，不是要你去想到该不该得了、该不该执着了，如果一要执着，马上又是凡夫。这是境界，是自然证到那一步，自然产生的，而不是要加意识去，觉得程度够了，应该使用了，使用我的能量了，使用我的神通了，这就错误了。必须要懂得一切都无所得，至于有所得时，到你证到那个时候，你想无所得，它也有所得了，不是由你凡夫心识去作的主，这就是原则，是法境道量的自然规律。

那么，变为一切有所得以后，此时就要生大用了要生大乐，乐到顶点。这里指的大用是什么？大用，首先是以菩提心渡脱三界一切众生，而于渡生之中行化一切方便之大用。就是说处处做世俗，处于菩提胜义之境，如如不来不去，而万有俱存，真心起动，心转外境，不生不灭，宇宙同体，这就叫大用。那么同时，有的同学又想了，我尽做这些事情，难道我去看一场电影都不可以呀？难道我想到哪里要一要，我用点功夫，来它一

个神足通也不行吗？当然，这是可以的，有道之人不需要用多大的力，轻轻就成功了，对我来说是不可以，因为我没有本事有什么用呢？如果你已经生大用了，你就可以任运自如，高兴怎么用就怎么用，如果得不到这个享受，我们学佛来干啥？所以学佛的目的嘛，就是为了最后解脱嘛，进入大用嘛，大乐嘛。这里的大乐，是不是昨天晚上所讲到的跟极乐世界一样的啊？不对，这里的大乐就胜于极乐世界百千万倍的乐了，这是佛菩萨的境界之乐，极乐世界是不能论比的啊，不能论比的。

今天在此，我只给你们说一种乐，如果说你能得到禅境、轻安之乐，就是能住入轻安境界，你就会产生全身大乐，那么你能住入轻安初境，都能产生局部大乐，那个是最肤浅、最基本的乐，而不是了不起的乐。可是，我们有的同学就不是这样的，当然，那个同学今天没有在这儿，但是你们有好几位同学都听他讲过好多次了，他的见地现在还没有炉火纯青，但，虽然没有炉火纯青，他修行啊还是很不错的，比我们这里边很多同学都认真，因为他毕竟修了几十年了。那么他就进入过两三次禅乐，而以此禅乐作为自己的一种安慰，那么他就以此禅乐拿来教化于众生，这也是他的菩提心的觉受，但实质上是一种执着，他还不知道，对我们来说，那是无稽之谈的一件小事，就相当于我今天从街上过，洒水机偶尔沾了一点水在我的脸上，我早都把它忘得一干二净。正因为他执着，所以这几年来就没有乐了，他的禅乐是初禅之乐，他讲给好几个人听的了，我们在座哪些人听到过？（一些同学答：我。）好了。他是说的有一天他突然一用功，头上突然乐得来不得了，乐得来叫做安逸得扳（「安逸得扳」：方言。舒服

得不得了，人都没办法控制。——录者注），他说的。（吴问道答：是是是。）他说乐了几个小时呢？（一男同学答：四个小时。）（吴问道答：他乐得来求饶。）哎，乐得来告饶，不是叫求饶。那么他就认为这是很了不起。实际上啊可惜了，如果他不执着啊，他会全身大乐，他那个是局部小乐，当然最后又发过一次。禅乐的境界是胜过世间的乐一百倍，这是世尊告诉我们的。他那个是局部，算个什么？世间之乐，最乐、最舒服的乐是男女淫欲之乐，但是，禅乐的境界要胜过它一百倍的快乐，所以学佛的人就不能去搞什么淫欲。哎，这里有些同学就吓倒了，我完了，我们还有一个家的嘛，我还有丈夫、我还有妻子的嘛，那咋得了呢？我要给你们说清楚，我不限制你们生活问题，这是因缘的关系，不属于犯戒的。只能说我讲佛法要正知正见来告诉同学们，佛法的乐境是胜过世间一切凡境的。但有一条，必须要戒的，我们的同学绝不能去外边贪恋女色，绝能互相男女滥勾搭，这是会招染黑业，灾障上身的，为了保护你们，这是上师的要求。

刚才就仅仅说到禅乐这个道理，如果你能进入禅乐，你马上世间上的乐境就没有了，但是禅乐也不是那么简单的呀，也要是业力消除，也要依法而修才能进入。所以我该我说我这位老学生还是很不简单的，他快九十岁了，身体今天还同样非常好，他也开了智慧，在文字般若上一两天的时间就悟彻了英语的道理，自己能翻译一切书籍，甚至于最难翻译的有关佛教书籍，他都能翻。例如，大足石刻，他就翻了，翻得非常好，中国佛教协会说不但意义正宗，而且文字高雅，达到了信、达、雅的境界，这一点也是值得同学们尊重的。那么我刚才所提出来的、批评他的这个地

方，是怕我们同学今后像他这样，拇指尖乐一下都安逸得扳了，这下就完了，就执着了。要无所谓，这是最肤浅的功夫嘛，执着了，就一切都完了。那么也许这位同学和我们现在在座的有些同学也已经犯过这样的错误了，我批评了，就再不要提了，不但不提，要把它忘掉，不值得提的、不值得骄傲的，它不是一个什么功夫，只能说是偶尔黑障远离，净业无住，自性现前，你证到法性的道理以后，住在一时的性海中而已。整天都处于这种境界，还要任运自如，周遍法界，那个境界才是我们要得的嘛。这点乐得来干什么？当然乐来了也是挡不住的啊！

佛法好不好？当然就好得不得了。不但大用，还要大乐，还要得菩提果，菩提果就是佛所证之果，那么也就是彻底圆满佛的境界，得大智慧，就是无上智，净慧的意思，还要大神通啊，我不知道讲给你们听过没有？这堂课没有变化。这个大神通、无碍谈过吧？（同学答：没有。）为什么我们要得大智慧？佛菩萨啊，证到那个境界以后，才知道彻底圆满的觉受，而普通的罗汉和初学菩萨，或者是普通的众生，是不知道那个觉受有多么幸福的。因此，一旦取得了初果、二果，就再不想动了，包括释迦世尊的弟子都是如此。一学到、一了脱生死、证果以后，自己就飘飘然，根本无所谓，整天享受他的幸福和快乐，运用他的神通，世尊为此感到非常可怜于他们。

那么当时，有一位维摩尊者，这个老人家，是古佛。我简单地跟你们说点内容啊，不能全依照经文讲，因为讲太慢了，我就莫如讲《维摩诘经》了。祂的智慧是无碍的，在佛的弟子里面任何人不是祂的对手，祂与诸佛的成就是平等的。

那么有一天呢，祂看到佛的弟子在城中取牛奶，大概就是阿难嘛，祂就问阿难：「为什么一大早就托钵在这里啊？」阿难说的：「我们世尊病了，我给祂拿牛奶回去。」「哎哎，阿难，你不要谤佛啊，你们世尊都成了佛了嘛，如来嘛，祂怎么会有病呢？」祂说的。嗨呀，阿难啊听到硬是面红耳赤，提起牛奶拼命地走，根本不敢停步。因为这简直是比打几耳光还要恼火，那么回去以后就算了。当然维摩居士经常为难佛的弟子。有一天听说维摩居士病了，这一备派人去看望祂，就看哪个去。派这个这个不去，派那个那一个也不敢去，后来呢，就喊舍利子去，因为祂在释迦佛陀的弟子中是智慧第一。舍利子说：「我不敢去。」就说维摩居士厉害得很，我去了以后祂要为难我的，把我问倒了我简直没有办法，我简直是无地自容。那么都不敢去怎么办？后来就文殊菩萨带队而去，因为文殊菩萨是诸佛菩萨中智慧第一，在佛菩萨当中是辩才无碍的。然后才带起八千菩萨、五百比丘，就是菩萨们和这些罗汉，证神通的、证果的，还有几千天人，就去了。去了以后，一看，嗨呀，一点点小一间屋，才方圆一丈宽，维摩尊者在床上病倒的，那么维摩尊者就请他们进来坐。八千五百人怎么坐得下呢？方圆一丈宽的地方。维摩尊者还是再请，他们就进去了，那么先就走几个大菩萨进去，进去以后就逐步都朝里头挤，结果八千五百人等全部挤完一屋，一看呢，互相还有距离，嘿，而且还个个都看到维摩尊者就在面前的嘛，而且每一个人都在这儿，一看后面呢，有自己的师兄师弟，那么反过来呢，那些师兄师弟又都觉得他们自己在前边，从来没有哪个把哪个的视线挡住，这是一个；同时，再看看房子呢，一丈宽的房子，但一看人数呢，个个在场，房子又不长大，人数又个个在场，嗨呀，这个神通就把

众弟子都吓倒了，这才是吓死人呢！天哪，这么神怪！同学们，不要奇怪，玄奇的事多着呢！乃至遇上真正的巨圣说法的时候，也许几百几十人在同一个坛城，同时听闻，而各自所听到的经还不同呢！有人听到讲的是《金刚经》，有人听到讲的是《阿含经》，有人听到讲的是《弥陀经》。还有肉体凡胎的人都能在肚子上用功夫把水烧开呢！

说到这里，我想给大家打一个插曲啊，就是密勒日巴祖师，以犀牛一角来教化惹琼巴。就是惹琼巴认为他功夫很好，因为他修空行法，得至气入心升空的本事很大了。密勒日巴祖师说我年纪大通的法义，并不高超，他就可以在空中跑，他就认为他的本事很大了。密勒日巴祖师说我年纪大了，我精神也没有了，你呢要好好学，我都不如你了。那个惹琼巴大师呢跟他一路走，毛焦火辣的（方言：不耐烦。录者注），他的意思就是这样说。那个惹琼巴大师呢这种境界啊不对的。结果走到半路呢就看到一个牛角，丢在地下的，密勒日巴祖师就喊他把它捡起来，惹琼巴就想了，嗯，我们师父，一会儿呢一个臭牛角都要，啥都要，嗯，哪里是修行的人嘛？这个境界怎么是佛菩萨嘛？就在产生一些疑想，当然这些都是他最后不能当最大祖师的因缘，他不能理解圣者对他的关心啊。他们来到了一个草原上，至于他在草原上怎样渡亡我就不跟你们讲了，结果就下起冰雹来了，嗨呀，那个冰雹下来有的比汤圆还大，那怎么承得住？要打死人的噢。惹琼巴大师简直是无法叩天，只有念诵他的咒语，同样冰雹还是要打到他的身上，哪管你咒不咒语了。密勒日巴祖师呢，惹琼巴也没去顾了，因为那段时间是顾命的时候，

师父也就忘了。但最后冰雹一停了以后，他打得来已经鼻青脸肿，全身肉都打破了，幸好因果不该他死，打到他身上的是一些小冰雹，他想唉呀，糟糕，肯定我们师父已经被打成肉泥了，他到处找一阵，没有人的呢，到处找都没有人，他就喊师父，师父你在哪里喔？刚才都在这儿，跑到哪里去了呢？这是一个草原的嘛，这下子没有人了呢的嘛，这下子没有人了呢在闹啥？我在这儿的嘛。」他听到师父说：「你喊啥？」他听到师父在说话呢？嘿，照着这个喊声找，就在这里说话的嘛。」走近了，听到在牛角里头说话呢？嗨呀，他又伸起脑壳在牛角缝里头找，我的天呐，嗨呀，那个牛角里头变成了一个呼伦贝尔草原那么大，一望无际的草坪，师父盘脚打坐在那里头，那个冰雹怎么打得到嘛！就打在牛角上。他这一下就慌了，师父那个地方，嗨呀，圣境，他要钻进去，他「乒」一声脑壳去一碰，把牛角碰老远，结果还是钻不进去，钻了很久钻不进去。师父说：「你不要钻了，你是进来不了的，晓得不？」这里就说明啊，惹琼巴的佛法还差得远，还根本没有进入无碍之变化境界、不但自我变化还转一切情界为世界的境界。

说到这里，有同学又在想了，那么小个洞，我们看到牛角的洞那么小，怎么会有一个大草原？看进去还是只会那点大嘛。这是你们凡夫心识想像的，同学们，你们错了，我今天跟你讲清楚，我现实就可以举个例给你说明，你们现在都能用你们凡夫眼识看到里头就像海阔天空，就是你们的凡夫眼识，只要拿牛角口口那么大一个镜子来，你们把它拿来打开，返转一照，后边的街道楼房全部都在里头。它不叫什么视角，视角是凡夫心识产生的，取的一个名词，它是一种特殊现象，而从科学的角度是它的光源关系所聚来的。那么说到这

里，有些同学又说，那个牛角有什么光源关系呢？明确跟你们讲，那不是光源关系了，只能告诉你们，跟镜子一样大的东西同样能摄入世界。所以啊，这就是佛法上的境界之差距。

那么我刚才在讲维摩问疾这个事情。这个舍利弗他们看到那么点大一个屋把他们全部都装进去了，这个境界就不简单的啰。维摩尊者呢就睡在床上，病态就展现出来了。文殊菩萨说：「尊者啊，你昨生病了呢？你的病怎么样了？治疗过了吗？世尊非常关心你啊，问候你啊。你这个病是怎么引起的呢？」维摩尊者说：「众生有病即我病。」就说众生未尽啊，我将长渡于他们。祂这个含义甚深，祂生的是众生的心病，而这个是胜义之心，为渡众生之心病。其实祂哪里有病？祂可以马上抛到九霄云外的。不说维摩尊者，密勒日巴祖师都能把病说抓到门上就抓到门上去，因此啊，我们见到有些高僧大德的现象，不能以凡夫心识去分析，这就是佛法的道理。

同时呢，维摩尊者又晓得他们没有凳坐，大家站着的，就问你们需要坐凳么？你们说哪个世界的凳最好？这下子这些阿罗汉就开口了，有些菩萨又开始说了，哪里的凳又最好，哪个地方的凳最好。其中，文殊菩萨就说我曾经游于一个叫须弥相的世界不是凡夫世界喔，是佛菩萨的世界。哎，维摩尊者就说：「好好好，我就借他们的凳来给你们坐。」说完以后，三万两千张凳已经都送到了，早都已经送来了。那个凳是具有神通力的，它高几十丈，高几十丈都是小事啊，罗汉都会气入心升空的本事的啊，可是，在维摩尊者那个屋里头就不行了，人升不起来，腾不了空，坐不上去，嗨呀，菩萨都坐上去了，罗汉坐不上去，弄得来很糟糕，就只有在那儿凳底下、凳子脚下站着的嘛，就那么惨。那么还是维摩尊

者教他们如何才能坐上登了，那这样吧，你们想吃哪里的饮食？」大家又开始说：「喔，极乐世界！」哎，又说极乐世界不好，我们要吃点那个十万亿严净佛土的饮食，有的说不对，要吃报身佛土的，维摩尊者等他们选定了众香国的饮食，就说：「好好好，那就招待你们吃这个饮食。」一说完，就马上在祂的病床上化现出一个菩萨，即刻就到了香积如来所在的众香国去请饮食，有四十二恒河沙数那么远。顷刻之间外边天乐齐鸣，众香国的九百万菩萨们就来到了娑婆世界，饮食全部送来了的嘛，请他们吃宴会，就从那么远的佛国世界就都端来了，尽是他们所要求的。维摩尊者又在祂的小房间里面化现出九百万张凳请众香国的菩萨们坐。嗨呀，这段时间阿罗汉才感到惭愧无比，那么饮食搁高了，他们又吃不成的嘛，就晓得完了，我们赶快要发心，学菩萨，不能学罗汉，我们这个自了汉是不行的，所以才发大乘心，要听世尊的教导，因此，维摩尊者就把他们教化了。

这儿随便说一声，维摩尊者所住之房啊，当时所住的那个房子，方圆一丈宽的，那个就称为现在的大和尚住的方丈室，所以和尚所住的房子，不是什么和尚的，不是释迦牟尼佛的，不是佛陀释迦世尊给出家人的，是居士的，维摩居士的方丈室。当然，这里呢，是说和尚所住之房，因缘缘起如是，但不要认为居士比和尚好，和尚代表三宝，要尊重出家人，必须尊重啊。但要小心，比丘、比丘尼有真的，也有假的，有没出家的人冒牌的。我今天指的出家人，是严持教戒的出家人，凡是不守清规戒律，违背经教的任何出家人都是不可依的。无论他是法王还是宗教大领袖，都不可依。无论是什么大法师、大高僧，只要违背经教，而又非大圣德资格真圣者有游戏之

显，其馀的一概都是邪师、破戒罪子，绝对不可依之尊敬，因为这类人表面穿出家的衣袍，心里面的主子其实是妖邪恶障之类，并不是三宝，所以不是见到出家人就依，最好是尊敬依于圣德，当然大圣德就最好了。如果依于巨圣德，那就万无一失了，但目前巨圣德尚未露面，根本找不到。谁是巨圣德？真正的佛陀、观音菩萨、绿度母、文殊菩萨之级别，而且要真正的，不是假化身能代表的，等二三十年也许会出现，因此同学们现在不要去想这些办不到的事情啊。有一个同学说，上师你就是巨圣德，你这是在胡说！我只是一个惭愧行者，不要说是巨圣德，小圣德都挂不上，观世音菩萨何等大悲之王，我们能学上祂一点就好了。同学们要小心啊，不要为了尊敬上师，就乱戴桂冠帽子，我必须说我不是观音菩萨，你的帽子扣错了。到底我是谁？总有前世吧？那要等水干石现的时候，大家都会一目了然的，那时候我照常叫惭愧者。

因此，我们要学维摩居士，其实祂哪里是居士啊，祂是古老的佛陀应世，所以要学，学祂就是学佛陀，学大法。学了大乘佛法才能开智慧，才能得大神通，才能无碍变化，不受轮回世间的一切所缚，才能任运一切有为法于心转用，就像维摩尊者，一切有为法于心转用，一切无为法无分遍在，此即成为无碍受用的圣者了，就是无有任何障碍的圣者。刚才跟你们讲到一个譬喻，就是阿罗汉，释迦世尊的那些弟子们，哪个不具神通？哪个不具智慧？个个变化无穷，但是结果还是不行，还是有碍。为什么有碍？大菩萨能享受的，他们就不能享受。你要说没有变化，就凭地藏王一个人，祂都能从我们娑婆世界把祂的手「嘟」的一声就伸到四禅天那么高，伸到四禅天上

去取东西。不要你伸四禅天，我就叫你伸到池子里头去你都伸不去，这池子现在就在你们前面一两丈远，你都不行。就说你们有外道的境界，那么就叫你伸到天上你也伸不去，你伸到四天王天你好矮啊，你伸到玉皇大帝的天你矮得很啦，祂要伸到四禅天，你说好吓人？但是在维摩居士那儿就已经喊丢刀了，连一个凳子都爬不上去，你说好可怜？所以，佛法要转情器二界，要具备这个功夫。

说到这里，有的同学说是不是有这么厉害？我想借用一个公案给大家解释。我们佛教的格鲁巴派里边有一个大师叫东本大师，这个老人啊很矮，个子长得很矮，他是着律仪的，这位大师。那么我不是说到格鲁巴就纯粹就赞扬格鲁巴了不起，我不管什么巴，宁玛也好，噶举也好，萨迦也好，格鲁也好，唯识法相也好，律宗禅宗也好，只要你是按世尊之法，按祖师之教，如法修行的就好，不如法修行，随便你什么巴什么宗我都不认可。有同学会想，你上师是一个惭愧行人，你又不是观音菩萨，妙觉古佛，你认不认可有什么关系呢？你有什么权利认可就正确？你不认可就是破铜烂铁吗？我作上师的今天告诉你们，包括今后能听闻我说的《藉心经说真谛》之法的一切有缘善者们，或是读诵体悟这部法著的一切人，不错，我算不了老几中，但不认可我说的法问题就严重了。我只能告诉你，有一天因缘成熟的时候，你悔之晚矣。话说回来，这个东本大师啊，曾经在西藏开一次最大的法会，当时就由他宣讲律仪，那么西藏很多呼图克图、诸古、仁波且是对他很不佩服的，就说那么矮，形象都不够标准，怎么堪称来宣讲律仪？有啥资格跟我们坐到台上耀武扬威地说律仪？这些活佛就在底下很骄傲的，但是限于

当时法王之旨意，没有办法，就必须到位。到位以后，有的对他很恭敬的，当然，有些活佛根本不给他顶礼，甚至于为难他。那么有些格西、活佛，特别是俄然巴格西，根本目中不装这个东本大师，在一边暗自好笑。更有人跟堪布商量了以后，有些圣者啊同样要搞恶作剧的，结果就给人家做了一个很高的凳，那个凳呢有一丈五尺高，位置做得非常好，然后搭一个讲台，这个讲台呢他就走上讲台，讲桌呢有一丈三尺多高，上边就摆着法器，那些法器都是用梯子爬上去搁的。东本大师一来了以后，看到那个凳就知道了，就晓得糟糕了，今天是这些人刁难我，看不起我，但他无所谓，因为他已经证到圣境，断除我执了的，只要是佛法上的事情他只是欢然的，他还很诙谐的，为了教化大家，为了帮助大家不要造黑业，他说：「哎呀，多谢诸位对我关照啊，让我高升。」他说：「但可惜这个凳子又太矮了一点了。」明明很高，他竟然说太矮了。说完以后他就用他的手，根本不用念咒语，不用比什么手印，用他的手一摊，他说太矮了一点了吧，用手一摊的时间，就只看到他的手放下来，那个凳子「嘎嘎嘎嘎嘎嘎嘎嘎」，全部缩来巴在地下一团，然后他轻轻爬上去。他说：「你们看，这么点矮我咋讲嘛？」嗨呀，所有的活佛全部吓来倒地，马上跪在地下不敢爬起来，特别是造了罪的啊，真是跪倒全身都在发抖，所以东本大师的威望甚高，很了不起。他后来到了成都人民公园来演示法义之谛相，所以藏密宗的法才传过来的，才能站稳脚根。

不只是西藏的密法，没有汉地的圣者，这方面的本事也是很大的，但是只能说有一些证圣的神通大德呢，他们已经是隐没了，没有愿意去讲，还加上神通容易害众生、害人。可惜上师没有这方

面的本事，有本事都会亮给你们看一下，哎呀，我不行呐，只知道惭愧修行，只会说不会做呀。所以只能惭愧，惭愧好，我的同学们也应该惭愧，只有这样才好修行，切不可学那些我执缠身的人。从前有一个寺庙，庙里面的堪布是一个圣德，有一天在晒佛法会上，挂在岩石上的释迦佛像突然放光，大家五体投地，认为是这位高僧的道行，于是乎对堪布倍加尊重，而堪布心满意得，洋洋自傲。前者因果，堪布第二年晒佛节的时候，就请了很多大活佛来法会观礼。堪布换了一身法袍，准备如法礼请，满以为午时三刻佛像会放光，结果等到太阳都落西山了，释迦佛像并没有放光，堪布大丢其法颜，无地自容，想一死了之，正准备悬梁之际，他的上师大圣德来了，说：「汝太可怜，成了圣德却又退步，满身私欲我执，怎么请得动佛放光呢？如此众多神变节圣物，汝不赞许，而心中只有你去年修法时佛像放光牵挂于心，洋洋得意，大加赞许，汝当好好忏悔，惭愧自修啊。」

前几天，我在行园桥上，对天空太阳录像，突然空中太阳变成两个，同学们大为吃惊，认为我这个上师了不起，是菩萨无疑。其实这是天大的误会，那是太阳偶然的光变造成在云海中的反光现象。我完全可以藉此机会把自己渲染得大红透顶，你们知道当时我怎么讲的吗？（一同学说：「我就在，那天我在，我看到两个太阳，真的！但是上师说我们看花眼了，说这是幻影虚无

假合之相，你们上师我没有这个道行，不可以胡思乱想。」）就算有两个太阳也是与我无关的，是众生的某种因缘成熟而所生幻有之相，亦复如虚空花，不可执其实有，还不如中等级别上师的黑关择决灌顶功夫，人家不管怎样，每次都能摆在台面上，给同学们活生生看到，这才是真功夫，真上师，真大圣德上师啊！所以大家今后要惭愧自修，否则起一点风下一点雨，放几道光就说是有道行，就可为人彻应本性，开悟法身，这是不懂佛法，骗子挂在嘴上的鬼话，纯属妖人言行！这是很可怜的，自私欲望的人，处处以我执而生存，把真正好的上等的圣事放在一边，而把与自己有一点关联，根本谈不上圣迹的虚幻图影拿来悬提三尺，如此下去，不知真修行，必然最后会悲惨而寿终，永无解脱之期，所以我劝同学们千万要小心，切记不要学那些我执的心行。要明白这世界各种人才都有，他们比我们强，我们吃穿住行都是他们给我的，是他们的劳动汗水心血育养着我们，比如现在大家坐在这房子里听我说般若之妙义，你们现在坐的地是工人做的，这房子坛城也是建筑师、结构师、水电气师等修造出来的，我们不是用他们的是谁的呢？包括你们今天从路上来，也是走的他们修的路。所以，我们除了惭愧还有什么呢？难道不知报答他们吗？要感恩他们，那就是真修行自觉以后，才能觉他，你们说是吗？（同学们：是！）

好了，我继续给同学们开示，要转外境、得大用的前提就必须要真正证到般若真空实相、证到真正的圆融无碍的境界，自然会渡入，那么，更重要的还是得如法修行，依法修行，修行才能证到，不然，所说的般若之谛还是叫做空理，最终不行的人理论是无法结合显于实相的。

菩提萨埵。依般若波罗密多故。心无罣碍。无有恐怖。

我们现在讲这么几句。此段说明，得成般若行境之道，为菩提法界，呢，就主要告诉我们，我们得成般若的行境以后啊，就是菩萨的法界了。菩依般若妙智而证无生定境，菩提萨埵觉有情，我们前边就讲了，这里不谈到的无生的定境，就依照般若才证到无生定境的。是依般若的妙智而证

而凡夫众生则以情想分别、有为诸法、执取分别、无为境相、不了世间诸法本空，处处我执贪取，利为己有，分别自他之利而为取舍，以心鉴境，心故缠缚，心缚则六根全缚，缚则随其因果业力，轮回受报，不得脱离二支因。这一段就主要说明，凡夫众生啊，是执依的情想分别，就执于六根六尘，五蕴不空，意识才产生分别，执着于中呢，整天抓住不放，认妄为真，自己把自己看到就实在了，所以才有喜怒哀乐。而这个喜怒哀乐，不但落实于世间之喜怒哀乐，甚至于功夫孬的，连上师教化他、批评他，他都要产生喜怒哀乐，这就更糟糕了。我是依文随机教化，凡有这方面的同学，就应该赶快改正，改正了就没有事了，不要当凡夫。因为有情想分别，就是有为的诸法之执取分别，执取了分别，执取了有为法、执取了境相，连无为法境相也要执着，因为有一个空性占去他的法性真空，实际上看起来空，而并未空，因为执了法执，没有得到真正的般若境，才不了解世间诸法本空，罗汉如是，凡夫更是如是，更不知道。

由于这种执着，就更不可能了解到世间的一切法是空的，都是无常性的，就以心去鉴境，就

拿自己的凡夫心识去观察和分别一切法尘，因此呢，心就落入缠缚。被什么缠缚？被尘境缠缚，被外尘的色声香味触法诸有尘境牵制，直至死亡转轮也昏昏然死而不觉，就是为之缠缚，甩不脱。心缚，六根就全缚，六根自然就缚境了，就成了分别。每一根发用，那么心就跟着起用。缚则随其因果业力，轮回受报，只要一缚下来以后啊，自然地就要落入因果，因为每一件事情做了就有因，一贪就是因，起心动念就是因，一有因就会产生果，所以佛法上有这么样的道理：愿一切众生要离恶因，连不好的因都要离，就是说未曾成熟的恶因都不能沾。轮回受报不得脱离二支因，只要你沾其因果的业力，进入因果之业力网，就是凡夫，凡夫就得在轮回当中互相择变，六道轮回择变，还要变你想不到的东西，因为呀，这个六道轮回是总概括，地狱、饿鬼、畜生三恶道，人道、天人、阿修罗三善道，就是六道轮回，其实胎卵湿化，还有无穷无尽的、没有名相的总的一句，就不能以心分别，动心执物、执境，心随境迁，此即产生凡夫心识，六根就被缚了，缚了就要随其因果业力，显其果报，自然就该在六道轮回里头，就脱离不了三界，因此就脱离不了生死之因，故为二支之因。

二乘之人着有心碍，虽无俗智，但不达涅盘如幻，滞显化城而着其空，空即成为心之罣碍，碍则不得自在。比如说，凡夫过了就二乘，二乘罗汉比神仙高一等，超过八仙之本事、道行功夫，但是他们同样着有心碍。为什么着有心碍？主要是他们见的法性之空相，认为是所证，不能断除法执，只要不能断除法执，自然就有心碍，就有心识，这种心识与凡夫心识是不同的，是胜

义之心识，他们毕竟断除我执，毕竟超脱第八识心王的境界，不被外境迁转，因此已断俗智了，而又如如空性之相，有定境神通之用，就是说至少能转识成智，但不达涅盘如幻，就不能知道涅盘如幻的境界，而且不能证到那么一个滋味，这个「滋味」是四川人的土话，所谓滋味，实际上没有滋味这么一个觉受的。滞显化城而着其空，他们实际上住入化城境界，而着在空相里面，认空为胜义，认殊胜安乐为法喜妙用，认超凡圣力为证圣之受用量，如此就落入空相，空即成为心之罣碍，因此空自然就是心的罣碍。碍者不得自在，故不能入证菩萨境，有了罣碍，自然就没有自在啰。

菩萨以般若观照真俗二谛，了知一切有为法如幻化，证之一切无为法也如幻，就是说不落在有，也不落在空，这么两边。归于圆融中道，中道亦无所得，不着空有二边，就是说罗汉与菩萨相比啊，菩萨是以般若观照真谛和俗谛，就是说达到了不碍智，心无罣碍也。就佛性般若实相之境和世俗六根六尘所对之境，真俗二谛圆融无碍的境界，真即是俗、俗即是真、真俗不住，是谓所得菩提胜境，而无着所得之境，不着所得，故惑不碍心，境界，这时自然了知一切有为法都是如幻化的，于此则生妙有之用而世间菩萨证到这么一个境界，这里不多重复，如幻化的。证之一切无为法无所得，上一切有为法也讲过，这里有这么两边，归于圆融中道，那么处于佛性之中而不执着，即是圆融中道。所以我们讲的是注重于中观之见，就是圆融中道的见。中道亦无所得，就同样不能得。故惑不碍心，因此一切所有、一切障业，而不碍于

心。境不碍于智，所谓一切胜境出现，而对于智不染不沾，由于不执着，故无所沾，由于不分别，故无所碍，心无罣碍，自然就证到了。

菩提萨埵（菩萨），依般若波罗密多故，心无罣碍。罣者是牵挂，碍者是障业不通，故有碍则障皆空，一无所得，故无有一法可缚，因此心无罣碍，是说菩萨依三般若的真谛的道理，自然了悟、证到、能住入诸法自性的空境，一无道不通。菩提萨埵，就是菩提萨埵啊，全称是菩提萨埵，简称就叫菩萨，就是自觉觉他觉有情，不是说哪里钻个神通变化的、什么怪人出来叫菩萨，邪门歪说的鬼神叫菩萨，供在法台上的雕像放光叫菩萨显灵，如果这样认为那就是偏见了，第一篇已说过了。那么菩萨依般若波罗密多，就自然会心无罣碍，是说菩萨依三般若的真谛的道理，自然了悟、证到、能住入诸法自性的空境，一无所得，证入空境而无空境所得，故无有一法可缚，因此没有一个法能束缚到他。他无所得，还有什么东西？什么都没有了，自身空、外境空、法空，十八空胜境都能掌握，运用自如，都不于执，任何法都不可能缚他，所以说心无罣碍，自然就没有罣碍。

凡众生处处时时都在牵挂障碍之中生活，罣为烦恼障，依于我执而成，碍为所知障，依于法执而成，罣碍乃由我法二执所显，故心有罣碍，则辗转生死轮回之中，受尽烦恼诸苦，永无了期。同学们在听这个法的时候，特别要细心啊，「无罣碍」这几个字，理虽如此讲，但实质上大家很难于做到、很难于做到。往往初基圣德都有时从无明中不知不觉生发我执障碍，把自己的利益放在前面，所以真正的大圣德太难遇到了。

我诚恳地希望你们、诚恳地请求同学们，我无有贪着地请求你们，自己回光返照，就在讲这

个法的时间，马上想一想，你们是否心有罣碍，那么心有罣碍，罣碍从何而生？我执生、私欲生，私欲生则贪得等等诸多障业生发，应该马上把你们自己的罣碍放下来，否则你们听了我讲了这么多天真谛的道理，同样是白听的，听了又不起作用。正如我前几天说的，有的同学听了以后，同样回去六根着六尘，闹得个乌喧喧，这样我就白花时间了。不是说上师花了时间要计报酬，我不需要任何报酬，你们到这里来听法，我还要给你们倒补倒贴，我需要你们什么报酬？我唯一就是想到的把佛法给你们。

凡是众生处处时时都在牵挂障碍之中生活。就是说凡是我们的普通的同学啊，在这个障碍中，有一切烦恼，处于所有一切障碍当中、牵挂当中生活的。罣为烦恼障，依于我执而成的。就是说罣跟碍两个是两回事，罣就牵挂于心，牵挂着，是烦恼障，依于我执而成的，产生的烦恼、心中的不愉快等等，这就叫烦恼障，它是依于我执而成的，就认为这个东西是我的，认为这件事是我才能办的，这件事我的重要，要重其安排，认为我的利益被人损伤，认为我的东西被人夺走，认为我所做的一切都被别人刺伤，是不可以的，认为我才能处理一切，这就叫做我执的一部份表现，总的一句，只要有心识所动就有我执所存，处处为自己。

那么同学们，说老半天，上师讲了这么几天佛法，你们难道还不愿意丢掉一点我执吗？所以我反转过来是请求你们，我为什么要用这样的词语？你们自己去思考，我是想你们解脱、想你们成就，只要你们能成就，我就高兴。要成就必须要丢掉我执，才不会产生罣，才不会有烦恼。

我今天给你们讲清楚，大乘佛法的弟子，如果听到我说这几句话，他就会顿悟，他就会真正

地把我执放下来。我们这里面已经有两、三位弟子见佛法的妙义，说出了般若的真谛的相，而且他们的用功方法我一听就晓得已经明白要怎样用功。所谓观空境界，怎样去观，他们讲出来以后啊，我非常高兴，这是我们这次藉《心经》说法所得到的成就的境界。所以我刚才说，还不说几位，就像你这样一位，我也会心满意足，我觉得我没有白给同学们讲，因此这是非常好的一个消息告诉同学们啊。

说了半天佛法，你们应该知道是在紧密的、严肃的听佛法，既然知道了这个道理，就马上要把罣去掉，不要让它产生烦恼障，不要让它依于我执而产生一切障碍，要用于实际之处，不然我说得再多，也不起作用的。

碍为所知障，依于法执而成。那么所知障，是非常厉害的，所知障能缚住一切，能致使一个人一生志向颠倒，能致使一个人一生走下悬崖。如果没有很好的法缘基础，没有很好的法事因缘的和合，所知障，它是依于法执而成的，这就是跟自己的修行有紧密关系，行持好的同学，自然会脱离一切所知障。所谓的所知障很厉害，一般的人，乃至大学问家，大宗教家都容易上它的当。

在这里也简单的说一下所知障。所谓所知就是将以前所知道的一切知识，由这一切知识作为自己的真理定论，由此所谓的真理定论而作为自己的防护武器，抗击一切外来与之矛盾的知识，也就是说把自己所学到的东西，见来的、听来的、家里面共同商榷定了的和外界书本上所得到的，拿来作为真理，就往往成了所知障，紧紧把住不放自己之前的所谓真理、自己认为这就是绝

对正确的标准，以此来分析其外界的一切事物知识，是否符合他们商量的到的道理，凡与自己现有掌握的不符合，一律持反对观点，不予接收。因此就是以自己所知道的理为正确指南，其实就是自己知道的知识成了自己的障碍，那么就成了所知障。我们这里面的同学现实就有犯所知障的，犯这种我刚才说的所知障，马上要改进、改正，再不改正你就不可能回头是岸了，会跟着所知障度过这世人生，走偏道、走错道，带着它在轮回中痛苦打转。

同时我再告诉你们，你们要听诸佛菩萨的教义即能证脱生死，听凡夫俗子的讲说就跟着凡夫俗子去，这是肯定了的。那么不存所知障，就是不要把以前学到的知识，拿来自己作为武器，修成一道防护围墙，挡住，不让新的知识进入就叫所知障，就是说前面所学的一切知识而成了你本身自己的障碍，然后自己竟然把它当成武器在用，这就叫所知障。所知障往往是每个众生最容易犯的，这个所知障是由于他们生下地来以后，接触的事物、人员、环境、知识所产生的理和相，自然感染、洗涤、浸育身心，逐步逐步装进他们的头脑里面，就形成了先入为主，无论正确与否，都认为是自己的才是正确真理，就了所知障的。所以说古一代的人跟现一代的人，他们两者之间的礼节、脾气都不同的，因为各人有各人的知识，前因知识着在了身心上，植进了八识心田，往往就拿他们的前因知识来用。

其实一个人啊，什么叫做真理？昨天有一位同学，他给了我一个东西，我把它看了以后，就发觉里面有一个什么叫做知识的问题，知识到底是什么东西？我当时就讲了这个问题。所谓的知识，怎样去追求知识，首先就是要以科学和论理的态度，让它们互相彻照，予以事理上的对比，

得出的论理与实践的事象相符合，得到最后的正确结果。这就是知识之理相，所以要见闻多广。

如果我们整天什么都不问一个为什么，知识就不可能来得是正确的。

还有我告诉同学们，每一个人都是有缺陷的，包括所有在座的，现实已经有证到很高证量地位的同学，他们都还有他们的烦恼习气，还有他们的缺点，但是所知障绝不能犯，犯了所知障，就把自己扼杀了。我在上一节，才给同学们讲到，必须要向所有一切有知识、符合教论的高僧大德们求教、学习，而不是非得跟着我这个惭愧上师学习不可。我举个例给同学们听，如果我们听到过的知识就是真理，没有听到过的知识就非真理的话，这个道理是行不通的，为什么行不通？因为你没有听到过就作为歪门邪道，就凭这一点啊，你就不可能得到真正的知识了。就相当于唐宋元明时代的人，如果你告诉他们说坐轿、骑马并不高级，要能在空中飞的机器才高级，而且时行千里之外，他们如果犯了所知障，就会一听哈哈大笑说：「这是个疯子、呆子、白痴！」乃至把你看成是怪力乱神、胡说八道！但是古代的人有的也不犯所知障，因此科技社会才得以发展，发展是从追求中来的，是一代一代人研学前进的结果。正因为如此人类才会由骑马、坐轿改成今天的坐汽车，有飞机可乘，才有千里眼电视可看，才有电器时代的方便，才有人造卫星、宇宙飞船、上月球的探观。如果古人每个都犯所知障，一代人接着一代人都持本有的知识为独一真理，把一切外来的、新的全都看为不正确的、假的，就不会去追求发展了，不认与自己所知的事理相违背的外来者，就不可能有今天的高科技社会时代了，因为不接受任何新东西就不会研究发展。

我曾经打了一个譬喻，一个人，就算是你聪明绝顶，过目成诵，你生下地就背书，那么你活一百岁，你每天都要背一本书，一百岁才三万六千本啊，何况你能活一百岁吗？你能每天背一本书吗？你能整天都背书不吃饭吗？我看你不要三万六千本书，就是喊你背三千五百本书，你也背不了，世间上也找不到，还不说三千五百本，三百五十本书都没有哪个背得下来，你说好可怜哦！但是我们世间上岂止三万六千本书的知识？你看过吗？很多知识，你闻所未闻，见所未见，你就仅仅以你学过二、三十本书的本事，那种知识来衡量其他的科学，衡量其他的超凡圣境，比如佛陀能来虚空降甘露，你一听就反感，就下定语说是假的，比如有修拙火定的人，能用肚子把水烧开，沸点一百度，你一听就说是假的，多么愚痴啊！所以你得来的绝对不能是唯一真理，也许是邪见、劣理，糊涂错论，至少是愚见！因此不能犯所知障，犯了所知障就会堕落。所知障和烦恼障是修行人无法开敷智慧而解脱生死的魔头，是世俗人愚昧无知痛苦悲惨的困墙，把你困死在里面，让你一辈子也见不到真理。比如《密宗根本十四戒》，那一定要守的，尤其是第一戒绝不能犯。其实这就是问题了。关键是，对圣者上师守戒那是如法的，是解脱成就的寻向，出显智慧神通的基石！而反过来对不是圣者的凡夫俗人当的上师去守十四戒的第一戒，那就守错了。同学们要弄清楚，如果我们依止的某一位上师是魔妖转世来的，他们出显大法王大活佛身份，一定会以密宗十四根本戒来约束弟子。弟子如果守戒遵奉如命，那就把自己守到地狱中去了。《上师五十颂》也有同样的问题。最重要的是不犯所知障，要鉴别自己依止的这位上师的言行、修为、成就是否符合他的名头身份。可惜

啊，有一个一百多条的鉴别正邪的法，还没有亮世，因缘还不成熟，也无法那部鉴解，那正邪就一目了然了。放下所知障太重要了，一切真理，只要不获得。

那么在学佛法当中，我已经亲自彻见，人人都附有所知障，尤其是有些不理解的，就只晓得做小乘，那么像这种就是以前的所知障所致，障住了，能马上丢掉所知障，这也就是最了不起的，进取圣人基因的一部嘉乐之章，生的效用，将会给他们带来无限的光明。所以说这个所知障啊，同学们不可个道理以后，就知道一切知识都不能依自己陈固性的，应该依照般若智照无观照它是不是圆融中道之理。

所知障是依于法执而成的，罣碍乃由我法二执所显，我执与法执显现出有罣碍了，有罣碍就会辗转生死轮回之中，受尽一切苦。依般若了悟诸法空无自性，于一切轮回里头，就要受尽烦恼、受尽一切苦。依般若了悟诸法空无自性，于一切法不得罣碍其心，尔际烦恼、生死、菩提亦空，故罣碍亦空。空者即无也，者，指一切罣碍皆无，而无着可执。

这里是说无罣碍。学菩萨，进入菩萨境界，证到菩萨的最高层次，那么诸法空无自性，证诸法无自性境，而无境可执，无执故无境可得。就是说性，一切有为法都空，本来无自性存在，于一切世间法都空无自境界不生取执，由于它是幻化无常的，要住入成

住坏空，所以不生取执，诸法不得罣碍其心。因此达到了不生取执的境界，那么六根对六尘，自然不生取执，五蕴空寂，就根本没有其凡夫心识存在，所以一切外来之境、内因之境，都无法罣碍其心，而且根本不可能产生这些境。尔际烦恼、生死、菩提亦空，自然就会空。心都没有分别执着了，烦恼自然就没有，生死就没有，菩提也就没有，故罣碍亦空。空者即无也，这个空就是没有，无即无罣碍，没有自然就没罣碍，无罣碍者，指一切罣碍皆无。不罣碍是指一切罣碍全部空寂，住入真空法性之中，而真空法性所得之空理都不要执，自然不执，空理本无，要有所证之理，又是罣碍，因此叫无所得。

恐怖，指一切有碍于六根凡夫心境之生死轮回烦恼痛苦，长处于无常头出头没，永无解脱之执见，也包括着法圣境、乐喜之障。就是说恐怖这两个字啊，你们要好好注意啊，指一切有碍于六根凡夫心境之生死轮回烦恼痛苦，一切凡是能障碍你的六根、眼耳鼻舌身意所牵制的一切对尘境界，致使你能生死轮回处于烦恼痛苦之中不得解脱的，长处于无常之中，这道转那一道，永远转不到头，而不能解脱的这种执见、执着的见解，就包括着法的胜境，就是用功夫用到一定的程度产生出来的胜境、法义，不管它多伟大的胜境，诸佛海会也好，释迦世尊灵山说法也好，包括神通变化也好，都不可执，其中有六种上师的圣量境，也不可执。于般若中当知如幻，于弘法时知乃妙有，故有一句话叫做「提得起、放得下。」提起来妙有利生，与诸佛菩萨相往来，乐在佛圣之中，放下时则般若真如，应无所得。上无诸佛菩萨，下无六道众生，这六种上师的证量本不该在此提到，随缘说几句而已。总之一句，一切不执着。

《金刚经》上说的：「凡所有相。皆是虚妄。」全部是空虚不实的，包括乐喜之障，乐喜并不是好事，它也是一种障碍。正如我讲到的那个同学，头乐了，脑壳乐得不得了，他就产生喜乐的贪执，意念享受其分别喜乐，所以意则生执，因此他就产生障碍，障碍又马上心有罣碍，心都罣着，牵挂成碍，到今天十年了都不丢，到今天同样还回忆起他那个滋味、那么安逸的滋味，这就是解脱成就吗？这不是啊，这是不好的，落入了执着，所以得无法控制，安逸得扳不回来喜之障。无罣碍者，即无我执，如果没有罣碍，自然就没有我执了。亦无法执，同时法执也空，因为罣碍没有了，我执没有了，法执自然就空了。于此二执皆无，惑不碍心，境不碍智，两种执见，我执、法执都没有，因此惑业不能障碍心，境也不能障碍智，障碍的所谓智是般若智啊。

无罣碍故无有恐怖，没有罣碍哪里找恐怖？同学们都可以想像，已经都空寂，心里头连法都不要、都不存在了，还有什么恐怖存在呢？就没有恐怖，恐怖即是恐惧、恐吓，是为罣碍所生出来的。恐怖包括的是什么恐怖存在呢？恐惧、惧吓，自己产生怖畏。天黑下来，黑一种夜晚之恐怖，睡梦之恐怖、生活之压力恐怖、病痛之恐怖、生老病死苦悉皆合因而成熟了不同的各种业果感报现前，而得来一切恐怖，六尘、六境之恐怖，违法乱纪招致后果之恐怖，等等无尽恐怖，若干恐怖，总之一切对你产生恐吓、恐惧的，都称为恐怖。恐怖是大小不一、类别多种，有若干种无数计量，凡夫人都具恐怖，就是初学菩萨亦如是。这里就要告诉你们了，凡夫具恐怖，初学菩萨同样具恐怖，好好地听啊，初学菩萨们，你们要特别注意，要讲你们的过程

了。

初学菩萨有恐怖的，那么初学菩萨有什么恐怖，我们下面再来具体讲，包括给他顶礼、叩头，他都要吓傻，晓得不？因为他怕折福报，他懂因果报应，他怕，晓得不？这是初学菩萨的恐怖。佛经中说，初学菩萨有五怖畏。有五种怖畏。

一、不活畏。不活畏到底是啥东西？即为化渡众生占去务业之时，则无求生计之机，行布施时怕影响自己的生活，故不能尽其所有，为之有瞻前顾后之执着怖畏，因为初学菩萨往往处于有余依阶段。佛经里头说的呀，初学菩萨有五种怖畏，就是众生在需要教化，利益众生的时候，那么他们要菩萨去为他说法。因此初学菩萨，他们要想成为菩萨，那么第一种呢就叫不活畏，就是众生在需要必须要照菩萨的行为去做，自己觉了，要去觉悟别人的时候，首先就考虑到他还要吃饭，还有一个有余依涅盘之体。初学菩萨于无余依涅盘的体也有恐惧，那个我们先不去管了，我就说的有余依，他怕占去时间。比如说上班啊、上课啊，包括他日常的工作啊、生活家务啊，怕占去时间，就怕影响到求生计的机会，所以就要想到自己的生存，就要考虑到自己的工作、考虑到自己的所谓前途，实际上它是一种畏，这种畏就是一种障，这种障就是一种业力，就是把他捣弄去堕落的业力。当然他修得好，他已经证到菩萨的境界，这倒不说了。

在行布施时怕影响自己的生活，初学菩萨要行布施，把自己的钱财啊、粮米啊，要拿去布施，包括家产啊，乃至于他自己的行无畏布施啊，还有无相布施，等等布施，总的一句，他只要想施舍这些东西，就怕。因为他的钱不多，他就怕用完，那么他的药不多，他就怕用完，行无畏

布施，给别人解决痛苦，或者他的时间不多，他想去救这个人，又怕耽误了做不做的，就怕影响到自己的生活。为什么不做？怕自己的生活有影响，没有影响，所以不能尽其所有去布施，就不能尽其所有，他的心就不能尽，他畏，不做呢又觉得不好，要做呢又觉得嗯，这个果迈不过这个畏呀，就进入不到干慧地菩萨的证量，更进入不到真正的登地菩萨的境界。

那么，这里要给同学们声明呵，我不需要哪一切众生，我不需要你们上供，上供也有这个关系，也有这个同学向我上供，我指的是实际上他能做，但他确实瞻前顾后，所谓对上师上供，本来是一种礼节，是非常好的，真正的圣德上师收了你的供养，是你的福报，但是我这个上师，由于我自己啊，觉得了什么好大的事情，因此我不愿意收同学们的供养，就来源于这里啊。不是给你们讲了这么多天佛法，我畏什么？我什么都这样说，我至少从心情、心境、胆量，从我的肤浅学识、见地以及从般若的见的指导，绝对正确无偏的如来正法。因此我不管他是初学菩萨也好，罗汉一切我都不管，我只晓得为众生说法，只晓得说般若，就是这么一个道理就是如此的啊。

二、恶名畏。行者于世间，遭受诬谤，恐受恶名，或牵连罪名，不能为和光同尘之行，生罣

障恶名畏。第二条啊，初学菩萨就是恶名畏了。初学菩萨的，虽然没有证到罗汉，就直接想学菩萨些诬谤、诬名，或者世间法上的事情，被他人颠倒转世来到这地球上，破坏圣人、破坏正法就是他们的工作。但是有一点他们没有办法掩盖他们的妖魔面目，比如讲经说法，讲论般若，他们由于没有证悟佛性，虽然他们身披大法王乃至祖师袍装，但只要一开口讲法，更是一塌糊涂，只会摘抄一些祖师的文论来填充，还搞得文不对题，你听一百遍也不知道他在说什么。因为妖人是无法阐论般若真谛的，就算到般若正果，能阐论正理，他就已经不是妖人了，妖人的结构已经彻底脱落，毫无踪影了。所以是之前是妖人，如果一当悟达到害圣助邪的目的，发生在各个方面，甚至于有时候是对上师的事情，或者某位师兄、师弟的事情、某位朋友的事情，恶人坏弟子的事情，初学菩萨就怕罪名牵连到他，因此呢就不愿意一起去做光明的事，也怕堕落在同尘之中去，堕落在黑暗之冤假错案之中去，也就是说不与你同甘共苦为众生服务。原因是怕累赘于他，就生罣障恶名畏，怕别人说：就是他，这个家伙是坏人！只背了一些恶名他都怕了。

第三、死畏。发菩提心发了菩提心的萨埵，以法不惜一切劳累，为了渡众生，为众生说法，牵渡众生走上佛门的正道，牵渡众生如何做一个真正的好人，了脱生死，这个是菩萨自己的任务。由于在初学境界之中，想作菩萨，有的已经证入

圣境而初学的菩萨，但有的在未断我执的时候，就不能自舍生命，是死畏之罣碍造成的。发了菩提心，作了菩提萨埵以后，要为法忘躯，为了众生可以连自己的生命都可以抛去，这才是真正的菩萨境界。

一说到这里，同学们谨防要吓倒，就想那么我以后还学什么法呢？你要弄清楚，你真正的是菩提心，真正的是为众生的事情，是无私的境界，你不会死的，十方诸佛菩萨都要加被于你，但是你首先就要不怕，要无私，要为众生去渡脱他们，而不是在行道时，先考虑自己的利益，把自己排在第一位，把对众生更好的东西，由于与自己无关，就排在后面，乃至提都不提，不为众生安排用场，以此心态去说法，这就不行，就是凡夫心境，就是我执而生自私，而必须要具备真诚无私的境界，要做到这么一种境界。你是有私心杂念的，损害众生的利益生命财产，自私自利的，当然你不但不是初学菩萨，你就是一个世间法的坏人。所指的是初学菩萨，初学菩萨，他是断除我执而无私境界，为众生，不是为自己，那么他证得到，就是超初学菩萨，证不到，就落入死畏的罣碍，处于初学菩萨。

第四、恶道畏。于行持中，恐堕恶道轮回，于不善法而成分别对治处之，意令不生，是执善恶分别之有罣碍之恶道畏也。我们这里面，有菩萨、有初学菩萨之境，还有胜学菩萨之境，同时，还有这个似进入初学菩萨、似进入登地菩萨境的这种同学，我这里又要好好的告诉你们了，我就是在说你们，就是对你们说的话，就你们面前这几个，坐在这儿的你们，为你们说话而影响到以后的若干年的众生。你们在行持中为了怕自己脱离不了轮回，了脱不到生死，结果学了很多

的佛法，那么这些佛法固然学了，但是于不善法而成分别对治处之。为什么学了这么多法，整天还口口声声地喊：上师啊，您教我一个法！上师啊，您教我一个法！只要上师慈悲教了他，过了不到两年你问他，我教你的法在修没有呢？「我都忘啦，上师啊，您再教我一个吧，另外一个嘛。」整天不晓得到底在搞啥，糟糕透了，简直是糟糕透了。当然有的呢，他自己有一定的功夫，他抓到一两条，他呢对佛法存分别心，想到这次上师给我教的是灌了顶的，那一次没有灌过顶，这一次给我讲的是禅理，禅理不对，我要学密法。那个呢说密法不对，我要学净土。哎呀，整天啊各种法的分别，甚至于对上师的法义也产生分别，哪一个法是正宗的，哪一个法是不正宗的，乃至于还同学之间互相打听，你学的那个法怎么样，那么我们上师他又是怎么样的，你们觉得上师哪一次传法的时候是最厉害的时候，他总想找一个很好的机会，从中学到一个最圆满的法。所以于不善法而成分别对治处之，这是非常严重的问题。还有的同学莫名其妙，自己看到一些什么手法，连手法都没有弄清楚，就给它戴一个是什么金刚，那个是什么法义，还听一些话来，然后就拿来问，问了就说，您传我这个法，您传我那个法，真是幼稚到了极度。

今天上师本来不应该以这种态度来对同学们讲话。学法，不管什么法，关键在于你诚不诚心，是不是依世尊的教义而行持的，不然我教给你再多，你三业不相应，你学一个，破坏一个，到最后，什么法都不能得到受用。比如说这个手印问题，你在外面捡一个手印，这一下就想来，上师啊，您教这个嘛，甚至于连上师说的什么法，他还要分析，嗯，我们上

师他比过这个手印，他就是学这个的。哪里有愚痴到这么一步的？

有的同学是世法分治，更糟糕，哎呀，我们上师最近福报好高啊，就来了。怎么运气来了呢，最近你看外商又来，你看还有那么大的老板都来找他求教，画展又产生了。嘿，想法多哦，一系列的。我告诉你们，同学们，这是你们最大的错误，不但是不善法对治处之，而且对世法都成了不正确的分析，也是一种幼稚的表现。

比如，我这里就给大家解释啊，同学们，外商来的问题，我回答他的是：我是常处于不增不减之中，不是说我今天给你们讲了真谛之法，我福报长增，我老实告诉你们，那么我几年前写《心经讲义》的时间就不上算吗？就无福报可长吗？你怎么来给我解释这个问题？第二，外商来投资，为的是建立保健品厂，这个厂不是我的厂，与我毫无关系。这个厂厂长也不是我，什么都不是我，只能说这个厂长里面有我的学生，他们在受我之教化而已。老实告诉你们，同学们，不增不减，办不办这个厂，我也不向他们要任何东西！因此这是你们凡夫心识分别产生的现象。

第二，关于汽车问题，现在这个车的因缘，难道是现在产生的因缘吗？它不是现在的因缘，而且早就是这个因缘了，但是你们不知道，因为上师根本不愿意给你们讲，我不像同学们整天嘀咕我怎么，我怎么。我怎么？房子修了我还没有住呢，我还想让同学们在这听法为主，我随时产生惭愧之心，我怎么能住这个好房子呢？我说，我惭愧，我惭愧，我就拿它来做佛事，我自己怎么能有资格去住它呵，我都是这样讲的。我们修行嘛，在修行为嘛，怎能用世智的法义去看一切问题呢？

还不说别的，英凡给我当了那么久的秘书，我还没有告诉过他有什么事情、什么发展。比如

像今天这个画展问题，他看到我在签字，准备去日本和各个国家办展览的导逼着我把字签了，话说转来，难道是现在才发生的吗？这是以前就在进行的事了，并不是今天说法才发生感召的画展啊。

也是前年，台湾伦理道德协会要求我到台湾去更正台湾的伦理道德了，他们伦理道德协会的秘书长亲自来要求我，就说只有您能来纠正我们台湾的伦理道德，我说但是要注意，我来纠正你们的伦理道德，那么不要把我当成带着政治眼光来的，我不参与任何政治，只说伦理道德，只说怎样纠正、怎样为人类服务，减少战争，为人类谋福利，促使世界的和平，这才是我应该做的事情。那么他们听到我的一番教导以后，十分高兴，回去商量了很久，后来就决定请我到台湾去。那么我为什么没有去？他们当时啊对我待遇太高，我不敢去。你说上师产生怖畏了？不是这么一个意思，我想我有什么资格，他们当时啊把我弄到比福利大楼的总统间去住，我是一个学者，我是一个讲科学、哲学、医学、艺术、伦理道德学的这么一个肤浅的学者，我应该同甘共苦的和同学、和教授们住在一起，那种享受我是不能去的。当然他们这个举动是对我的一种尊重。其实我根本不值得他们尊重，我去讲伦理道德，同时也去学伦理道德，要明白同学们啊，我这个上师太一般化了，要学的东西多着呢，每个人都有我要学习的东西，台湾有台湾人的知识域界，西方有西方的精华可学，白人、黑人、黄人各种人都有可学的优秀成果文化等。因此我今天就告诉你们，我们永远都要有一颗惭愧的心，忍辱的心。有这种心，才是真正的学佛的心行，也才是真正的佛菩萨要大家做的。

你说上师才怪，在收买人心吗？随便你们怎么认为，认为我收买人心也好，我本来就不需要你们要赞扬我，赞扬我，我像没有听到，诽谤我，我也若无其事，我就在行我自己的道，我不管你那么多，我就是我自己、讲说正法的我自己，因为我深深知道，我需要怎么利益众生，所以我有我自己的行，同学们跟我一样要修行磨炼自己，没有可骄傲的，自己是一个小不点。有同学发言了，他说奇怪，上师怎么是小不点呢？五明妙谙天下第一，显密圆通无人能比！你怎么知道我天下第一五明？你怎么知道我显密圆通？我谁也比不了，但是你们怎么想我挡不了你们。就拿五明中的工巧明来说吧，我画的画是小孩子的水平，这世界找不到一个画家水平比我差，人家的画能卖几万元一张，我的画一百元一张都没有人要。我在宝光寺的时候，来了一位王画家，看我正在画老虎，他在一旁看不下去了，就情不自禁的说：「嗨，不是这样画的，来，我教你画。画虎最重要的是每根毛都要分明清楚，俗话说：画得清，虎精神。要数得清全身有多少根毛。你画得太浑了，感觉到有毛，而不分明。不好，不好。不好。」他看了我在熊猫上题的诗，更是难过，皱着眉头说：「你不要多心，让我说两句真话吧，你这诗不行，明天给你写一首好诗来，那才叫艺术文学一体相达才子佳人。不要紧，我现在来宝光寺工作了，我会慢慢教你的，你的基础还不错，学得会。」我说谢谢你，王老，请多多指教。（一同学问：这位王老师的诗是怎么写的呢？有多好啊？我们可不可以听一下呢，上师？）好了，不要听了吧，这已经说明我要向任何人学习，我是小不点就行了。（另一同学：「我们还是想听一下，可以吗，上师？）好好好，你们想听就听吧，我先念我为熊猫画赋的诗给你们听，不然我们会被说成没有这首诗了。」）

们听，让我想一下啊，时间久了，有些忘了。这就是惭愧者，记性不好。好像是这样的吧，不对不对，还是先念老王的吧，他第二天拿来他的诗，问我如何，我说我很惭愧，他说好，惭愧就能学到东西，而且学好东西，我就喜欢你这种好学之人。他是这样子写的：「山中几只大熊猫，黑毛白毛还撒娇。饿了就吃青竹叶，白天拉屎晚睡觉。」（同学大笑）当时这位王老真让我深受教化，这就是人性啊，感受要学习的东西多啊。老王当时说：「你看我写的诗多透明直接，一目了然，所谓诗，就是语言的精华，我与太白诗仙写的差不多吧，他写两个黄鹂鸣翠柳，一行白鹭上青天，多么精练入情。我写的山中几只大熊猫，黑毛白毛还撒娇，真是太合韵调，这两首诗各占文场。你看你写的，什么『天生尤物小灵精，山谷幽处竹叶亲。夜静三更同蜷颂，晨清溪畔笑影情。』这样你不觉得别人听不懂吗？什么尤物，又变成了精，竹叶又不是动物怎么会亲呢？不要多心啊，不要多心，我为你好才教你，你不要多心啊，我还给你写了第二首更好的熊猫诗，你听着我给你念：『熊猫就在动物园，吃饱睡觉醒了玩，游客个个爱参观，看得不想吃饼乾。』（同学们大笑）不要笑了，百货中百客嘛。这王老还有呢，他把第二首诗念完，就要我当场写一首熊猫诗。我觉得很奇怪，就说已经有了，不写了。但他再三说写一首，一首就好，一首好了。我实在不愿意浪费时间，说已经有了，我写不好。王老说：「你写不好才要写，写了我才能教你嘛。」我还是没有写，结果他生气了。我看情况不妙，怎能让他人生气呢？由我动了他的无明烦恼，实在不应该。为了安慰他，我只得同意说：「我写，我写，你听好了。」他又突然说：「一定要说明熊猫的颜色，住在山里面，身体肥，喜欢吃竹叶，正如我写的：两种颜色是黑白，见到竹叶喜欢

得慌。人称肥态真宝兽，长住山里不下乡。你看如何，一针见血吧！你念，你念你的诗。」说心里话，我有些莫名其妙，啼笑皆非。鉴于他刚来到宝光寺工作，毕竟是众生求当应啊，只好随口吟念：「黑白猫熊体优隆，不与人往卧山中。饥啃秀竹桃枝弄，岂共凡俗谈诗风。」他听了以后说：「有那么一点意思，但是还不真切。」（同学笑）这样的人我们修行者同个惭愧者，永远的众生的服务员。无论对方怎样，我都应该为他服务，他心乐即是我们要行持的。水平高低不重要，重要的是不可伤害他人。我的水平本来就不高，所以才是普通行人，惭愧者。因此我要学，要好好地向一切好人学，我今天是你们的上师，我都要向道你们不学吗？学好的，丢坏的，当然最重要是依佛之教法而学，而实践，重在修行。第一个就是行，行就是行为，因此这个房子的名字才取为行园的，看到它随时就想起我的行，那么在这个室内挖了一个池子，把它取名为问心池，从世俗来讲，我随时都要想众生对我的关心，对我的敬仰和爱护，我自己要在学识上作出成就，要问得过我自己的良心、菩提之心，所以才叫它问心池。从胜义上来讲，我们要找到我们的本来面目，要彻问我们的实相真理，以般若智照问出实相境的真谛来，因此叫问心池。

说到这里啊，就告诉同学们，不管怎么样认识，总之佛法上啊一定得从行上修起，如理入法，不要于善法而成分别对治处之，不能产生这么一种境界。意令不生，是执善恶分别有罣碍之恶道畏也。那么同时，也不能住于空乐之境，执着住入空乐之境，则产生有相所得定，落入有为

相乐所生境中，但亦不能执着善恶二境智分别。如执善恶分别，则执善恶分别之有罣碍，善恶分别不执着则即真空，执着则产生罣碍，就进入恶道畏。需不执着，要无为行善，无为离恶，心无罣碍而行。

五、大众威德畏。初学菩萨有大众威德畏的，凡行菩萨道者，首先得为渡众生而担负如来法担，以自觉觉他为务，若逢机缘成熟，有人集众祈请开示，于有善解法义人前，不敢畅论，惟恐有失，生大众威德之罣碍而所畏也。这个大众威德畏啊，我看到很多说法的都是大众威德畏啊，一上台以后就乱背诵，按照书本拼命地背，背过去就是真空妙有，要找到你们的心，心就无所得，一切都没有，就不要怕。真空妙有、妙有真空，还是这样。那么有的呢也讲得很好，比如说我们这里的黄老，他就开示得非常的好，啊，开示得好，但是由于年纪太大，再加上他是江西人的声音，所以很不容易听懂。这个就是叫做障碍了，那就了不起了。不是指他这个老年人啊，说这个老人家有大众威德畏，这个不能概括在里面了呵，对他不能产生这个想法。但是慧辉同学啊，你虽然九十岁的大德了，你也应该认真学习，不可听了我的赞叹心生狂傲之念，否则也会当下落入凡识之境。佛法太深了，你慢慢听我说法，会一天比一天强盛的，最终得到大成就时，你就真正认识我这个惭愧者了。我告诉你吧，那时我照常是惭愧者，要知道这娑婆世界释迦牟尼佛是佛教教主，无论是谁都应该尊敬佛陀，弘扬正法，利益众生。好了，还是书归正题，说大众威德畏。

那么大众威德畏呢就是说，凡行菩萨道者，首先得为众生担负如来的法担。佛的目的就是要渡脱一切众生，祂发下了如是的大事因缘，那么这个法担，就让祂一个人去担吗？一个圣去完成吗？我们学菩萨的人应该替祂担负荷担，要为众生说法，首先自己要懂得佛法，要进入初学菩萨的人应该替祂担负荷担，要为众生说法。那么要为众生说法，首先自己要懂得佛法，要进入初学菩萨境界，但是真正要讲法，要作为法师、正知正见的法师境界去讲法，起码是九地菩萨，我先给你们讲清楚，八地菩萨说法都是缺陷甚大的。但必须要，归根结底一天，你们要为众生说法，佛菩萨固然是有你，但是护法圣神有你吗？护法圣有你吗？他们觉得你都不能渡生，你这个心根本不能大成就，他帮了你半天，白帮忙，就不愿意帮你。因此一定要发菩提心，一定要担负如来荷担，为众生说法。那么首先把自己学好，以自觉觉他为任务，必须成就为九地以上菩萨，那时说法才少有错误。当然要没有错误，只有等妙觉菩萨和佛陀。我经常爱说我是惭愧者，与你们一样的普通行人，我认为我说的话也许有一些客气的成份，比如说我与你们一样，真的你们与我一样吗？我就这一次讲的真谛解脱之理，你能讲吗？你们能听懂多少呢？好了，还是与你们一样平等为好。比如佛性是平等的，这是实话没有妄语。但是今天必须严肃地说，你们不要认为我是什么了不起的大菩萨，明确说，我是惭愧者。在这世界干什么？只干一件事，为众生说真正的佛法，利益众生，解脱众生。因为我懂真正的佛法，这是如语、实语、无妄语！按我说的修行修法，一定会解脱成就。我虽然是惭愧者，但诸佛会帮我的。这是为什么？因为诸佛之性与我同体。也许有同学会想，我们的佛性还与诸佛一样呢！这样想你又错了，我说的不是你们理解的那个概念。你们放

心，我说的修行修法错不了。

若逢机缘成熟，有人集众祈请开示升座说法大众威德之罣碍而所畏也。这里的大众威德畏，就是说初学菩萨，在有机缘人，或者有数人，在请他说法，在大众的面前，其中下面有高僧大德，那么他就怕了，他就怕把佛法讲错，因此就产生极大的怖畏，此时啊就说不出来，就要被吓倒，就皱论，可是这样又背不得，就结结木讷，马上就产紧眉头，就采取背经不能畅论，见有高僧大德而不能畅论，产生的怖畏，这个现象就是我执转回来了，开始产生执着的现象，就是我执迭特别是在论场上，那是所以要把大众威德畏都去掉，不能有。

但是这个不是能假装的呵，有高僧大德看你讲错，他要什么。如果说你不能讲，如果是勉强讲的，就不当场和你辩论的呀，如果说是自己没有真正的证境证德，没有证到般若的境界，自己也不要去冒绷，要一是一，二是二，老老实实的做一个老实、诚恳、善良的行人，不要吃不准的不要去讲，不正确的不要讲，成就，不是贪名利地位的菩提心，没有真正的证境证德，没有证到般若的境界，自己也不要去冒

当然指的是部份的同学，这里面学得好一般同学，这里面学得好的同学也应该发挥你们的妙用，去阐述般若之真谛，为解脱众生而付出你们自己的——世间法叫心血吧，那么出世间就是般若和实相之境、不二圆融的菩提心义。

众生最恐怖者是死，他们最恐怖的是死，死呢是由贪着罣碍所得的，是由贪着身心、名利、财物、人情之实有而产生的，由于有贪着、罣碍，那么身心啊，贪着其财物、自我名利地位，贪着其一切人情，对其一切境、实有之因行，自然就产生果业。如证悟般若智就明白众生所贪着的以上现象是一无所得的，根本就没有生死烦恼恐怖。实相中无，幻化中有，再加上功夫的实用，到最后证得真正的实相般若，自然于本谛中、真谛中没有。

下面藉用「远离颠倒梦想。究竟涅槃。」来说了。

这里的远是永远的意思，离是离开，远离者，即永远离开、不复回合之意。那么远离很简单，大家都知道啊，永远离开，再不回合就叫远离。颠倒者，即是头足不分，倒置不明，上下不辨，认底为顶。颠乃单立意，迷真曰颠，倒也是单意，逐妄曰倒，此指迷真取妄，认妄为真的意思。这里的颠倒呢，即是头足不分，倒置不明，不辨清头还是尾，把尾巴拿来做头，还认为是正确的头。就是把一件真理啊，混淆在一起，具体弄不明白。乃至严重的情况，有的人发展到把师兄姐妹的习气、矛盾拿来强加在佛法上，遇到师兄弟姐妹们在闻法的时候个性不和，就认为上师的佛法不好。这样的学佛，不学也罢，因为学了等于白学，学了一身愚痴糊涂理。这一颠倒竟然造成行人都会断掉善根，永住轮回无有了期。因此落颠倒就失掉真理了，这是打了一个比喻。

专讲单字呢，它是单立意，迷真呢就曰颠，就是说迷倒自己的本来面目、般若实相，就叫颠。那么颠过来呢就是执着其世俗尘境、妄想分别。逐妄就曰倒，此指迷真取妄，认妄为真的意思。就是说追逐妄想，追而不放执其妄趣，依之思变，变中接思，永无停息。本来就是妄想了，而妄想一念又生变出相关妄理妄事。事理混然，亦妄想连珠不断。比如想到张三，即由张三做什么事，这件事是好是坏，我应该如何从中掺和获益、避免败利，张三又与谁来往，那个来往的人对我又如何如何……总之一言难尽，因缘变换惑业无尽滋生，永无尽头，一切皆是认妄为真，认妄为真。并非单指人与事，而是凡涉一切起心动念、无明无头昏然妄执，对立于佛性的起心动念就是颠倒，只要昏沉迷执不清，苦乐烦恼无常其中，就是梦想。

那么这里就给大家说明了，迷其本来面目，以妄为真。凡夫执五蕴为实有，所以乐着生死烦恼，长处此境谓之颠倒梦想。这里的颠倒梦想就是说，凡夫啊，执着于五蕴实有，执着于色受想行识而产生分别情识受用，这个受用是凡夫、烦恼之受用，而不是圣人之佛境受用。所以乐着于生死烦恼，自然的依生死烦恼作为人生的快乐，尽管在生死烦恼中，还是不想死，但结果又脱离不了死，长处此境界里头，是指的众生，具生老病死苦的众生，就叫做颠倒梦想，永远处在这个梦想者又指内识所生之四种生住异惑梦心，此四种梦心，犹如缚绳将生死缚住，紧紧拴在轮回柱上，永住轮回不得解脱。梦想呢，主要指的是内识所生起来的四种生、住、异、惑的梦心。

生住异惑，在人世之间产生各种假梦，所谓假梦就我们现在来听法，也是一种梦境，何

况世间上的吃饭穿衣、做事工作、对待朋友、处事接物，都是一种梦，这是生住，住在世间上，常处轮回，不离轮回，常处世界，不离世界，住着，就要产生种种世相，就要以六根去应酬一切、去接触一切，以五蕴而不空，着其一切境界，自然就住在这个当中。有那么两个同学开小差了，想问既然听闻佛法都是梦，为什么还要执着认真听呢？我现在问你这个同学，你难道没有听过佛法在世间、不离世间觉吗？如果不听这场梦，不住入这场佛法梦中，又怎么知道有佛法呢？又怎么学得到佛法般若真谛解脱的法宝呢？说法虽然是梦，但是要藉梦解梦，解脱梦境，就连法也应舍了，因为法也是梦幻，思辨妄心分别领纳，故法尚应舍何况非法。

现在讲异。异，就产生不同异别的各种现象，而认为一切所相都是实在真理，那么异别现象是由因果业力所致而产生的。比如说世间上的异别有很多，出世间的异别有很多异，是无尽量的，数不清的，多得无法数计。今天我们几位同学就来找我来了，说：「上师啊，我们遇到了世间法上的事情，我们现在办中外合资茶厂，这个茶叶是乌龙茶，乌龙茶要国家的一类物资管理，这不能办的。」也就是说，从来就没有想到这里面有异别之不能办，只晓得中外合资能办，但是就万万没想到，异别的不能办，就异于普通中外合资的办法。但是毕竟是梦幻型，如果能处理得好，也能变，一切世法都是梦幻泡影，虚幻不实的，虚幻中假有，实性中本无，一切世法是无常的，无常就要圆融对治，就会变化，就看你怎么样去处理，这个异就能解决。那么但是能解决，也是异，只是随便给你们打一个譬喻，以说明异是变化不定的不等的、不同的。

惑，就是指惑业，而惑其一切心所罪障，产生种种业力，自己不明白，但是均皆属于梦境，这都是属于心所所摄的。此四种梦心，犹如缚绳将生死缚住，所以世间的众生啊就不知道，它们就像绳子一样，把你的生与死捆起来，到时候绊你一下死去，拉你一下生起来，再绊你一下死去，拉你一下生起来，再绊你一下死去，就是由于这四种梦心，把自己迷惑所缚住的。永住轮回不得解脱，所以众生永远住在轮回当中不能解脱。

故凡众生轮回生死烦恼诸苦，皆由此四种梦心之惑，造作诸业而受相应业报，致使无量生死，因此呢凡是众生在轮回生死烦恼诸苦当中生存着，都是由四种梦心的惑业所控制而制成的，造作一切业力，受相应的果报业力，就致使了无量的生死，不得明悟真谛，故不得涅盘。把它说穿了，就是众生啊，由四种梦惑之心所缚捆起来以后，自然就要做一切事情，做一切事情就要造一切业力，所有业力种下来以后，就不能解脱。因为业力感报必须由因生果，因因果果周天轮转、永无止息。那么无量的生死，所谓无量就是无边，一代一世，一代一世，一代一世，就这样转，乃至于变其他的，各种轮去轮来的，轮去轮来的，甚至于最后竟然轮成无情物。

不只是就这样就完了，还要轮成无情物，在儒书上说，人死为鬼，鬼死为灘啊。这个当然是儒书，我们不去管它，但至少给你们解释一下，人死了要变成鬼，鬼再一死就要变成了孑孓，孑孓就是我们都知道的变蚊子的沙虫，就简称为孑孓，那么沙虫死，即变为无情之石。但是这不是我们佛教的道理，只是古人之谬论而已。其实沙虫也是众生，而众生也就由其三业种因生果，增益、损减，于中不断无常，乃至下堕进入无明死水定，甚至进一步落进无情物中，这是另外一部

论学，今天在此就不拉偏锋夺主题，不多讲了，回归正题吧。

佛教的道理是因果关系，人死也许为仙，人死也许为阿修罗，那么这就较好，往升上道，三善道之中。那么人死也许是饿鬼，人死也许是地狱，那么这也就是说，你善业修得比什么问题呢？说明你种下的恶因甚多，不可饶恕，就要去堕地狱，偿还一切苦报。那么死为鬼呢，鬼也是可怜的，因为是饿鬼道。在这里要给同学们简单阐述一下饿鬼道，因为鬼是非常痛苦，饥饿得无法控制，看到一切东西要吃，走拢以后马上就要变的，就没有了，明明看到是香喷喷的白饭，谨防抓起来就是铁沙子，咬都咬不动，所以整天饥饿心慌痛苦变异，总之看得到，吃不到，吃不下，痛苦难以讲述。种种困难痛苦变异，

在佛法里头有施食之法，施食之法就是施食，还罪障的。施身之食啊，就是施渡于众、施舍于鬼道众生。它用一种法的观修，然后把它观成一个实物，这样鬼吃就容易饱，这是一种法上的道理了。所以有些施食施得好的啊，可以见到鬼影踪踪等等现象。当然这种法，今后你们遇有缘时，遇有缘之人也可以去学习。还有施身之法，把自己的身体也要施掉，因为自己累生累劫造的罪业，所以说就要到坟山里头去修施食，深山兰若里头，去施自己的身，就让鬼来吃掉自己的身体，施得好的，要感到鬼按住你啃的疼痛，为什么？因为他们饿，所以什么都想吃，这是密法里头的法义，加行法。罪障修掉，自然就能学到正法解脱成就。法一下说不完，今天不扯远了，不去讲其他专题法啊，只讲针对般若的哲谛有关的来说。

只要是住入这个无量的生死无明烦恼就脱离不了轮回，原因是不得明悟真谛，就不能得到涅

槃的解脱。除凡夫处于颠倒梦想之外，声闻、缘觉也同样被颠倒梦想所缚，声闻、缘觉并不堕轮回，不仅仅是指我们人，凡夫指的是包括上八洞一等的是了脱恐怖生死。好了，凡夫处于颠倒梦想，不仅仅是指我们人，凡夫指的是包括上八洞的神仙都是凡夫，一切天人都是六道凡夫之一，三界轮回中的都称凡夫，当然人就更不屑说了，同样是凡夫。那么，凡是凡夫都是处在颠倒梦想里头的。声闻、缘觉呢是指的罗汉，声闻、缘觉也同样被颠倒梦想缚起来的，他们并没有解脱颠倒梦想的。声闻、缘觉比凡夫要高一等的是了脱恐怖的生死了，已经了脱恐怖生死，但是，并没有达到菩萨、并没有达到诸佛菩萨的至高境界。声闻、缘觉并不堕轮回，轮回的恐怖生死他们脱离了。志求出离，受其颠倒梦想所缚的是，声闻、缘觉证有空性涅槃所得，虽然断了我执，但执其法执。但法执还没有断掉的。所以说呢，证得的涅槃是不究竟涅槃。

声闻、缘觉断掉了我执了，住到人我空的境界，但是他们认为证的这个本事就是由于修法所证的，施之法无畏之奥妙享受其乐，抓之不舍，就执着其有、其空境之享受和神通之受用为目的之取，于是法住，就遭到了法执不空，因此证得的涅盘是不究竟的涅盘，是没有彻底圆满的涅盘。这里指的是罗汉啊，原因是他们离生死，求涅盘，执五蕴诸法为实有，首先灭却五蕴诸法，才展空相，所以他们证的空是假空，非真空。

声闻、缘觉主要是为了脱离生死，修法、依法而证到脱离生死的境界，即是脱离轮回的境界。脱离轮回的境界，自然证入涅槃境当中，那么，证入涅槃境当中，他们为的是依法求得涅槃，所以就执五蕴诸法为实有，当然要依法而修，但依法获证真如般若之后，不可执法施用、醉

乐其中，应舍法不执，如果执法乐受，喜而不舍，则不能住入真空妙有，就认为五蕴诸法是实在的。就正如我们在座的部份同学，听了这几天法以后，同样认为是五蕴诸法是实在的，一个道理，同样是一个理，首先要灭却五蕴诸法，才展空相，他们就觉得要用这个功夫，把五蕴诸法灭了，空下来了，坐得下来了，先静下来再入得了定，凡是将五蕴诸法空了，那么自然空相的实性才会现出来，此空是假空，非真空，这种空是假空，幻有之空，不是真空。

真空是悟彻菩提真妙理，真空法性本一然，妙有真空乃不二，当体是空如如是，这个才叫做真空境界。那么，这里面又包括实用、悟彻和证道，但是就不是凡夫所证的要首先灭却五蕴诸法空相才出来。只有诸佛菩萨照见五蕴皆空，不乐着于生死存在，亦无生死，无生死可得，故无一法所存，自然没有颠倒梦想。就是说，只有诸佛菩萨祂们才真正照见了五蕴皆空，不乐着于生死了，亦不恐怖生死，无生死，既然不乐着，更不可能怕生死，没有生死存在，就没有五蕴根本不去空它，也没有涅盘可得，更不需要要搞一个什么成就、要证大涅盘，全知起用，就地就是成就！故无一法所存，所有一切法都不存在，自然没有颠倒梦想，即回光返照而依般若，心得无碍无怖，即能离妄证真。就是说，今天我们所谈到的颠倒梦想啊，就是要你回光返照而依般若，心得无碍无怖，即能离妄证真。说到这里，我要为一个同学解释一下，刚才有个同学问到颠倒梦想的问题，这个颠倒梦想，你要好好听。就是要你回光返照而依般若，所谓回光返照而依般若，不是说要把这个世间上的一切事情考

虑了，然后回头去思考佛法上的道理叫回光返照，回光返照啊，它是属于一种万念俱寂、突然呈现佛性的道理。那么，万念俱寂也不是痴呆呆的坐下来才叫做万念俱寂，于禅理当中、于显教之中经常有这样的悟道，有的人见到一根草突然就回光返照。

有一位大居士，叫做刘珠缘先生，解放前在成都办华严法会、华严法界宗、华严佛学会专门教学生。那么他在白云山上就回光返照，顿然悟得菩提心义，就是说，学了那么久的法，他并没有理解到，然而那一天突然之间，他坐下来，一下朗然空寂，他从内心里头突然就明白，嗨呀这是佛性，由于他文学水平比较高，他写的偈子非常好，一开头就写的是「白云山，熊儿道，此中万里无寸草」，就阐述了他证到的这个佛性的道理。那么后来他《金刚经》也讲得非常好，一位大学生，一位女同学，就说：「教授啊，你佛法这么高深，生死自由，你什么时候圆寂呢？」他说的：「圆寂这个问题嘛，这样吧，日本人打到我们四川来我就圆寂。」当时日本人进攻东北，根本没有打到四川。结果过了不久，果然日本人就飞机来炸重庆来了，这个快报报来以后，他那一天正讲《金刚经》，这个大学生不懂事，就跑去问他，就说：「教授啊，你看嘛，日本昨天就炸重庆了的嘛。」「哦」，他说：「那么我就该圆寂了嘛。」因为原来他回答过她，他就马上就地把经书一折，二话不说，就扶着讲台死了。嗨呀，一摸鼻上没有气，大家就吓倒了，看身上冷的，这一下啊，就闻到方圆二十几里路远，异香扑鼻。他达到的功夫、证境，是生死自由，晓得不？

因此，这个回光返照的道理，大家不要去执着它，就是说，你们依行而修，我给你们说实在

了，你照我的方法去，不一定起得了作用的，正如从前开示一个公案给你们听，要回光返照非常困难，但也非常不困难，大迦叶尊者曾经叫释迦世尊的兄弟阿难尊者，从门缝里面钻进来，他钻不进来，那么后来就打坐悬崖，由于产生恐吓而回光返照，悟道以后钻进来了。这个道理并不是要你坐到悬崖边一吓就会吓死，成为妖鬼恶怪，都不会悟性见性的，每个人的缘起完全不同，也许你坐在悬崖边一吓就会明心见性，这样想是没有听懂啊。如果你专门要吓自己，任何方法可怕啦！最重要的是在修行，修行加上有具体的法，有了法三业相应修就对了，就会成功。

我曾经也告诉过同学们一个公案。一个人他突然就感觉到很奇怪，他的一个朋友为什么突然在战场上死掉了，他总觉得是昨天还好好的，今天就离开我，这到底是什么原因？总为这个事情解不开疙瘩。什么教都求完了，人家就告诉他，耶稣教最厉害，他就找耶稣教，学了一阵，他认为是迷信。人家又告诉他，说天主教最厉害，他又去找天主，天主教还是不能解决这个问题。那么最后，他就终于呢走到了中国，在中国的土地上求道家，道家就说，哎呀，这个生死问题啊，人本身要生要死，要成就，就要得不生不死，要成神仙，要成神仙，就要清净无为，就是要执着世间上的一切有为之法，那么不执着有为之法，证入三清之境，于三清之种种抓作受用，自然紫气东来，炼就金丹，胎儿结定，周天脱化，乾坤五行了然于心，就能变化无穷，成为神仙。他听了以后，觉得满口和尚，告诉他人的生死乃属无常，天地日月都是有相之体，有生有灭，这是轮回世界，你的朋友因果使然自然受报该死的，正常得很。他听了以后一头雾水，认为没有道

理，只得坐船返乡，一筹莫展。在船上遇到一位高人指点，他在轮船上见到这个高人，高人显了神通。他正在想生死问题的时候，这个高人穿的是西装革履，戴的呢是博士帽子，就说：「某人要问生死的问题的。」嘿呀，他一看这个人很奇怪，他要想跟他搭话呢，这个人转身走了，不理他。他听到这话就徐徐在想，此人为什么知道我要求的事呢？他一定是神非人，因此决定按照此人的指点去找答案。后来他就到了那座山那个地方，走到那个地方的时候，正在看山壁风景，突然听到说：「这里就能解决你的问题，你要办的事情已经都安排好了。」嗨呀，他转身一看，就是那个高人，不是西装而全身穿的是袈裟。他就赶快给他顶礼，这个高僧也没有理他，就说你们带他去，就喊一个小和尚把他带到后山那个悬崖山上去，后边有个崖洞。小和尚就说：「师父说了，你就在这里头坐着就是了，等着，日期到了，他就会来告诉你，你的朋友为什么要死，关于生死的问题是怎么样一回事，你不准出洞口，师父就不会再来告诉你了。」他当然就听了，他就规规矩矩的每天按照这个方法在行持，行持什么？不烧香，不磕头，不礼拜，不入定，就只晓得自己在里头坐着等他这个师父。久而久之，久而久之，有一天突然之间，他坐的洞口前面就是东方一个太阳升起，他看那个太阳早上起来，日出，多好看，从东方升起来，云彩升升升升，一下万念俱寂，顿然回光返照，所谓回光返照，不是一个东西来照你，不是这个意思，就是一下万念空寂了，空寂以后，体性与宇宙，一下就浑然一体，嘿呀，他突然想到，如果我抓住这一念不放，就是不生不死的念头啊，这才是我嘛，嘿呀，这个滋味才是我，搞半天，我的整天分别妄想，向外驰求什么真理啊，我所产生的一

切，都去把这个东西遮住了的嘛。

好了，他这一回光返照以后，小和尚就来喊他来了，就说师父给你解释关于为啥生死的问题，你去吧。他马上就回答这个小和尚，他说：「请你转告师父，我的关于我朋友的生死问题，我已经解决了，不需要师父给我讲了。」

所以说，认得佛性以后啊，就不需要哪个再来教你，你都认得，因此六祖大师说的：「迷时师渡我，悟时我自渡。」就是说，没有明白的时候，应该师父来开示，明白了佛性以后，自己会朗然净之。因为佛性不是别人灌输进来的，本身就是你自己的，一下照见，你就是如来了，你什么不知呢？什么都知。至于证得高低的问题，那就是自己修行的问题、业障空寂的问题，说去说来，还是得离不开修行。修行最好的法，要等十几年后才会出世，今天不讲，因缘不成熟啊。

此指究竟涅盘，即是成佛之意，远离四梦则尽五住烦恼。如果说，我们能达到究竟涅盘，就是成佛的地位，也就是证法身之佛，就能远离四梦。远离了四梦，就能尽五住烦恼。五住烦恼就即是住地烦恼之五种，主要是住地烦恼的五种。一、见一处住地。身见等三界之见惑，就是说众生啊，在三界之中产生的一切见惑、一切惑业，入见道时于一处，坠于一处，蹋于一处。二、欲爱住地。于欲界烦恼中除见与无明，除了见跟无明以外，其中爱最重，此表爱名，主要是代表爱意之名的。第三、色爱住地。色界烦恼中，处于色界烦恼中，除见与无明，除开见与无明，其中爱份最重，同样表爱名，就是说执着于爱，除了见与无明以外。四、有爱住地。于无色界烦恼

中，除见与无明者，其中爱着之份最重，故尔亦表爱之名。那么，这里就说明呢，这几大烦恼啊，不都是我们人世之间，人世之间也有，于色界和无色界之间的天人当中，他们也有这些烦恼，虽然有些断了无明，但爱惑还重啊。爱为生死之义，故必果报于生死。因此，尽管是天人，尽管证入非想非非想天，同样要死的，原因就在这里。五、无明住地。无明乃一切烦恼之根本，痴闇之心体，无慧颠倒，无所明了，昏迷无头。无明是非常厉害的啊，进入无明住地，无明是一切烦恼的根本，所有一切烦恼的根本都由无明而产生。它是痴闇的心体，暗昧痴闇、无知无相之心体，而所住入。无慧颠倒，要使你不能产生光明无上智慧，所以自然颠倒，执着于三界凡夫境界之中。无所明了，昏迷无头，就永远这样昏下去。唯无明摄三界之一切无了，无明最厉害，它把三界的一切无了全部含摄，小事执迷，大事执迷，没有正理，乃至不听正理，使你不能解脱。

既离五住烦恼，则离二支苦果，如果把五住烦恼离开了以后，生死的苦果自然离开，自证菩萨涅盘断果境，菩萨证到的果是断果，而不是有相之果，菩萨的果虽为断果，但照常处于分段之果，层次不一样的，是这么一个境。而此果呢已表有果而实无果执，具足常乐我净四德。菩萨进入这种境界以后，自然就进入常乐我净四种德，进入常法就不是无常了，就是永恒不动、不生不灭的境界。乐，长期发乐，今天谈到这个乐字的，我不说了啊。我净，就是进入我自知而不执、净洁而无得相，就是说不执着得相的境界，四种德，即究竟涅盘是也。自然就证入究竟涅盘了，就是证入大成就了。

涅槃所产生的层次差异繁多。就涅槃成就啊是很多的，有「有余依涅槃」和「无余依涅

槃」、「无住大涅槃」之分。什么叫做有余依涅槃呢？有余依涅槃就是已证明心见性，生死烦恼已经断了，但无始惑业造成的果报身，还受如幻有之果报。就是说，我们这个身体，是名有余依涅槃。

那么在这里，我稍微把它作一个简单而明了的解释。就是说啊，众生的身体，是五蕴假象、四大合聚而成，这个身体它本身受着生老病死苦的缠缚，说穿了就是，扎你要痛，饿你是受不了的，同时思想，也就是心识以及自己的四大之体还要受外界的一切牵连。但是，行人要依靠这个身体呢，又不能不吃饭、不穿衣，又要依靠于它，这么一种境界。同时又证到了明心见性，所谓明心见性，就是已经察见般若的真谛，照见般若的境界，住入般若性空。那么我前面给同学们讲过，所谓真正证到明心见性，即是回光返照，察见自己有不生不灭的佛性，并能如如于佛性之中，这个佛性就是我们每个同学、每个众生都具备的一种不生不灭的、你们自身的本来面目，那么在佛法上，就称它叫做如来体性或者简称为法身。这个法身说简单点，就是万念放下，于不执着空境之中，就是你们自己，它随时随地在出现，但是又很不容易见到，因为你想去见、去体验的时候就已经起心动念了。

古代啊，就有这么样一位老人，他叫庞居士，他们全家啊都是大成就，全家四口人都证到佛法的大圆满境界而察见般若的圆融，生死自由，也可以说一家人证到禅宗的开悟证性境界。庞居士他是一个孝子，他的手上啊，一坨肉已经割给他的母亲吃了，就是为了给他的母亲医病。那么后来他证到佛性以后，他就写了一首偈子，这首偈子叫做「难难难，十担油麻树上摊」，就

是说要见到本性谈何容易哟？就相当于把那个炸油圈的酥油啊，香油麻，香油麻一被炸过以后啊，打烂了要粘在树上，它是最滑不过的，怎么样你也不要想把它敷粘在树上巴起，它要掉下来的。就是说，要明心见性，就是有那么困难，就好像拿那个润滑的油圈向香油麻摊满的树上粘那么困难，因此才说出「难难难，十担油麻树上摊」呢，你们可以想像难不难？不是那么简单的。但是，相反的过来，他的夫人，证到本性了，她也写了一个偈子，叫做「是祖师意」，就是说非常容易，任何一个地方都是我们佛法的真谛。这里面的味道就长了，一个是说难，一个是说易，那么谁的正确呢？两个都正确。其实，世间上的一切事物上都存在着佛性，于回光返照之中一念不执，即能体现佛性，但是往往业力所盖，当你还没有察觉佛性，第二个念头接着到了，加上无明无始的业力，它就覆盖了，因此，你根本想都想像不到什么叫佛性，更不可能拿意识去分别，起心动念已无佛性可显。他们俩夫妻就两个偈子，他的孩子，证到佛性以后呢，嘿，他又写了一个偈子：「也不难也不易，饥来吃饭困来睡。」就是说根本用不着去找什么佛性。这三首偈子都不同，但是三首偈子都能代表他们已经证到佛性的真谛，就是说真正证到佛性啊，你会恍然大悟的，因此，佛性在平常心之中，并不是在什么好神秘的渊源之中。

往往有时候啊，我们想要去断它，结果整天背着包袱去断，我在这里可以察见同学们，现在基本上，高层次的我不讲了啊，中、低层次的同学，在座的，已经发生了你们的问题，你们回家去体会空，想得一塌糊涂，有的想去证，实际上就已经产生执、产生了分别心，去找佛性去了。这个佛性啊，要用心去找，是找不到的，**所以禅宗六祖大师告诉了行人方法，叫做「不思不想不**

寻伺」，就不要去思它、不要想它、不要去寻伺、去抓这个佛性，「无依无靠作自然」，不要依傍在哪一个念头上，要一切作自然。话虽如是说，但是实质上不是这么一回事，由于业力过甚，「无依无靠作自然」谨防坐不到十秒钟就要想到其他地方去，其他的妄想就把你牵走，这一牵走以后，就会一切都完蛋，就会落入昏沉，就会落入打包天妄想，等你发觉已经是几分钟过后或十多分钟过后，或者打了一阵妄想疲倦了，已经又被睡眠盖把你降住了，就半昏沉的睡觉，要不然就在床上，脑壳一点一点的，点一下快栽倒的时间反过来，嗯，这咋的呢？鼓起八股劲又再坐，坐了，又昏沉当中，然后又反过来，这是常见众生之状态，是同学们内心识外身体的状态。

因此，在这个机关上的祖师意」就是要于无明之中而突然无明自断，陡然察见佛性，妙有里面即是真空，就是每一件事都是真空，所以佛性啊，不需要空下来才有佛性，而这个佛性，还要你的累生累劫的业力，它无意之间消尽，净业所现即会使你明白，因此这里面就牵涉到了修行的问题，必须要修行，修法才能察见佛性。

一说到佛性的问题呀，就要牵连到要修行、修法。禅宗虽然那么在证，但是真正明心见性的也不是普通人，凡如是得见佛性、后来取得大成就者，你看个个都是高僧大德的水平，就凭他们的学识你就可以察见，绝不是普通人所能做到的。说到这里，有些同学就要惭愧了，说我的学识这么差，我担心不可能今生得到成就。不，我指的学识是悟了佛法的道以后，将会突飞猛进，产生学识，会达到辩才无碍的境界，乃至于会进入五明境界，这时就开敷圣智慧了，乃至胎骨脱

换，返老回春。当然回春童颜并不重要，只不过是外形的现象而已，但是虽然是外表之相，这外相却是内在功夫生发的啊，同学们啊！也不要小看，不简单的，其实《解脱大手印》里面有专门的返老回春童颜法，乃至起死回生法，只有那里面才有即修即见的法，缘起未到，今天不能讲偏主题了。

惠能六祖，又有什么学识呢？可以说是一字不识的一个普通人嘛，后来他什么都能做。那么这些事情呢就彻底证明我所讲的文学的问题呀，除了本身学造可以得到，佛法般若的照见来得更快，是相得益彰的，般若照见其文字是学识，文字学识声明掺进去般若智，了了明，相应的学到悟到五明或一明二明。因此，没有学问，乃至于愚痴的同学，只要能察见般若，只要能依行入法，就能达到。

能察见般若，这里面只能牵涉到一个见字，见、定、悟、慧，我在前几课当中，曾经阐述过，为了恢复同学们的记忆，今天我再度给大家解释一下。这个见啊，就是依照有关佛法之理，而依理入法，顿然，哪怕是刹那见到过两秒钟，不思前、不思后，两头皆无念而中间空寂自然未曾执着，并且已经住进去，就是说自己能刹那住进去，住在这个明空无相之觉照里面，就称为见。但是见了以后，由于累生累劫的业力，这个业力啊，会刹那之间就覆盖你的本来面目，又把这个见的觉照给你盖起来了，因此，又一下从这个见里头退回来，妄想又开始产生了，回到本有现况的凡夫心识状态。所以说，清净法身的出现不等于你就能抓得住它，只能说见到它，但是它不容易稳住。为什么不容易稳住？就是由于有累生累劫的业力，它会给你覆盖起来，你就不能稳

住。见性的时候是圣者，那么瞬间覆盖，有妄想了，这个就叫业力，就叫凡夫。这就是关于见性。

见到了自性，认得自性，就能察见般若的真谛。但是，察见不等于成就，从中还要进行修行，要具体去用功、修法，行、法结合，此时用功的过程，就进入「多」字的定境。那么定境就是于这个觉照之中如何稳住觉照而不执着这个稳住觉照的方式，也不执着要专门稳住觉照的谛相，因此，这就是一个实际用功的过程了。于这个稳住当中，能如如不动地住进去，就叫做定。定得下来，逐步地在这里面养，就能越过末那意识、越过阿赖耶识，八识心王，由八识心王当中翻出无明惑和尘沙惑，若干劫的障影、幻觉、形象，都不执着，那么这个八识心王当中产生出来的一切境界，甚至于神通变化，都要由此而翻入。

不执着能迈过，越过而要把这个识转为智，因此称它为转识成智。凡夫是心识，就是一切用的是分别之识，是这么一个道理。但是，要转识成智，必须要有实际的功夫，实际的功夫必须牵涉到我们的行为和修法。那么在这个过程当中，我们虽然证到这个境界，能稳住这个境界，或者能定入这个境界，此时叫做素法身，称为有余依涅盘之素法身。如果能随时随地说住进去就住进去，说钻出来退到凡夫就钻出来，此时则本来面目就是如是。

但是，刚才我还给同学们讲到悟的问题，悟是不一定见的，悟是很容易的，如果说上师的开

示力强、摄受力强，讲得好的，你很有可能在听中就能悟，听他开示就能体会到滋味，能体会到你随时好像都有如如不动的法性真空的这个感觉，那么，那个不思前、不思后的境界，能体会过来，半个小时过去了，三个小时过去了，这段时间业力不断地增加，瞌睡都来了，支持不住干脆睡觉，一堂功课完了，明天又来，一个小时、两个小时、三个小时又过去了，同样又睡觉，一日复一日，一年复一年，几十年过去了，还是老样子，而且年岁越大，越会昏沉散乱，因此就不容易察见本性。那么，先见而后悟呢，就已经见到了，当他一悟的时候，就清楚了，就不需要再去悟了，就是说，他见到了本性以后，往往不容易明白，但是悟了以后呢，就证实了这就是真理，原来我跟它很熟悉啊，它从来就与我在一起，从来没有离开过！就是说，他曾经见到，但是反过来又悟到，噯哟，就是它，它就是我，我就是它，妙哉！因此就能一下抓出来，抓出来就觉得无所谓，因此就「易易，百草头上祖师意」，正如庞居士的夫人所说的，就哪里都是祖师的意思。随时讲法，前念已去，后念

未生，那么我们把念头顿然停下，一切放松，一起放来没有了，不着其空有的觉照，此时此刻，不是本来面目是什么？所以就觉得易。

但是，不管怎么说，这个法身的素法身证入，然后素法身再能随时提得起放得下，就进入了清净法身，清净法身分有余依涅槃，有余依涅槃就是依赖于自己成住坏空的身体在修法，就我刚才讲的，必须要依靠这个身体，但身体你们晓不晓得，是行业果报之体，由于往昔之中做了若干善事、恶事而产生了今天这个有形有相有色的假体，四大假合之体，但是这个非常麻烦的啊，同学们啊，上师固然知道它是四大假合之来，你们也感到是非常困难的，原因是还有一个业力在从中阻障啊。

曾经有个法师，就和我讲到这个法上的道理，我给你们讲得来天花乱坠，但是，实质上说起我万万没有想到上师的法讲得这么圆融啊。」他说：「我虽然理解，今天你更加给我提明了。」我说：提明归提明，还要实证具体的功夫啊。比如说定，你能定下去吗？虽然是万念不执的道理，你能真正做到吗？定下去的境界，你能感到四大之体跟你无关吗？那么无关就不能作为口头禅，就要实际去用功。比如说你坐下来了，你说你空寂无我相，那么我就可以拿根针来刺你，拿个火来烧你，你要烧得来随便肉都「哧哧哧」的燃了，你脸上没有半点皱纹，好了，我承认你了，如果说我来烧你的时候，你在唉哟，这咋这么烫呢，一下变形象了，我倒跟你说，你还执着你色爱之体哟！他说：「哦，我知道了，这就要有实际功夫啊。」我说：理论明白了，还得进入实际的修养，把它说穿了，说一句外道的话吧，就容易听懂的，你能把你的灵知心识与你的四大之体

分开吗？你不能分开，同样要受阎君爷的束缚，五殿阎罗天子倒不买你的账呵，还是要请你到轮回去走一圈呵。所以说时轮金刚的一种禅修，将灵识出体修禅，飞身出体，住入体外它空见，那才是高招之法啊！当然现量大圆满更厉害。因此，修行不能只凭开悟，只讲理论。开悟也好，见性也好，都没有达到解脱的成就。有的古德口口声声说开悟就证道了，错就错在这里。其实开悟了，你还是它，于实质作用毫不相干，没有真正证入自性真如，是毫无作用的。要住入实在的功用之中，与自己的体能脱得开。我说这个体的脱开，不是说灵魂出窍，不是要受阎君爷的束缚。虽然这个体脱开了，那个灵魂啊又随了凡夫心识分别，它又呈现了中阴身之体，中阴身的体又跟你现在的体是一样的，还是四大、无余依之体，进入与宇宙平等之体，无形无相、无得之相的体，这个就要让你去体会了，必须住在实际功夫当中去体会。我说，正因为怕你听不懂，我才给你讲，你与你的体分不分得开？能不能脱离于身体？这是一个譬喻而已，实质上是合于般若境界之中、不着般若的境界，应无所住，法界一体才是真脱体一体，一味禅是法界一体，故能转换有情无情，周天变化乃至返老回春童颜再现，更有与天同寿。又是那么一句话，我不懂这些无上大法，只是听说过而已，因此讲不了，今天因缘不成熟不能详细讲这些法，等到二零一零年以后，那时因缘必然成熟，再有真正的高人会讲说的。（同学惊叹失望：啊？要等那么久啊？！）所以这次法会听懂了，妙义其中就有缘起啊。

再说这位法师，他当时听了以后啊，感到非常满意，回去就真的从这方面用起功来，后来我

第二次见到他的时候，他就给我讲了，他说：「我很高兴，哎上师啊，我今天来见你，我什么话都没有。」一说完以后，眼泪长流，双膝就跪在地下。哎呀，可把我吓坏了，我说你赶快起来，我怎么能受你的礼呢？我说你是一个堂堂三宝弟子，你带了这么多人来，你受人以礼，何以礼授予我呢？但最后他横竖不行，非得顶礼不可，他带上他的弟子，嚯哟，一跪一片黑压压的，都跪在地下了，这个法师，我拿他实在没有办法，我就说，你为什么还有情识之着？他说：「不是情识之着啊，上师啊，我现在明白了一切，我现在能做到了。」果然，他就说，你看我坐下来给你看，一坐就坐了两天多，竟然如如不动啊，我搁了一颗菜籽在他手掌心，等他入了定以后悄悄悄搁上，我隔了两天以后看他的菜籽还巍然不动，一丁点都没有游过，我晓得他果然有实际定境功夫了。后来这个法师了了脱了生死。

那么，这个实践就告诉我们，在佛法上啊，必须要实际地用功，啊，实际用功。今天在这里讲，不是说上师在这儿自夸其威，我是告诉你们佛法的真实不虚的现象，其他没有别的含义。但是，要实际用起功来才能住入无余依涅槃，那么这个法师竟然做到的这一步，还是有余依涅槃之一种分段过程而已。

而住入无余依涅盘的第二步，就是要我们这个成住坏空的假合之体，就是目前啊我们这个肉坨坨吧，我们这个要吃饭穿衣、有面子观点等等等等执着的、眼耳鼻舌身意对六尘色声香味触法的这个本体啊，五蕴假象，真正的要空寂死，让它自然因果报应的业力耗尽、自然消灭以后，在那个自灭之中，把它说庸俗一点，就是说，这头一下气大分解，「哗啦」一分解的时候，我们的

神识就移于佛性之中，识即成智，智性一元，无有心识分别，无有灵魂之体，无识无相。而火大分解，神识同样如如不动，火大、地大悉皆分解，四大都分解完的时候，我们的神识同样是佛性真如、无有识体所见、无有佛性所得、如如不动的觉照之中，这个时间就能任运自如，无余依涅盘之境即得到了。化尽成住坏空、空寂完的时候，我们的神识同样是佛性真如、无有识体所于得而不得、无相无来无不来之涅盘全知大用，真空妙有，于此则无为而无所不为。

那么，得到无余依涅槃，就是说，没有所依靠的了，就叫无余依涅槃，没有所依靠的了，没有六大体可牵挂了，就不依靠这个身体了，现在就不依靠这个身体了，无体可依了。给同学们讲的话呢，比较世俗一点，从经句上呢，一般引用得比较少一点，我想的是，这样给同学们说啊，容易使你们听懂。无余依涅槃啊，必须要在我们这个身体消寂、果报——善恶二因的果报之体自然坏死、寂灭空无的时候，而住入光明佛性的觉照，妙有之真空的境界，才能说已经是无余依涅槃，没有所依傍的了，这个身体已经不存在了。

无余依涅槃，即是已证空性圆明，不生不灭，而业造六大和合之果报身已自然无常坏灭，再也没有果报业身受诸法所缚，生死因果已尽，再不受生轮回三界之中，名无余依涅槃以后啊，生死烦恼就断了，无始的业力造成的果报身也就彻底不会再牵挂你了。一切果报都是如幻有，是名有余依涅槃。就是说，一切果报虽然如幻有，但有身体依傍，就是有余依涅槃。住入无余依涅槃，就永恒不生不灭，而所造的业力、六大和合的果报身就自然永远不会复活，再不转神识、转到其他地方去了，再没有果报身的受诸法所缚了，就是说任何一道轮回他都

不会进入了，生死的因果就已经灭尽，再不受生死轮回三界的锁套，就包括天人等一切，他都不会所报，万一有锁套呢，就无非是应机说法，功夫到了一定程度，变为化身，到各个所修持的地方去所显，随自己的愿力应愿化身，利乐无量众生，故为再来人、圣德、大圣德。

无住大涅盘，我们现在说到的是。无住大涅盘是指佛菩萨施菩提心为渡众生而为务，实无务执，不住生死亦不住涅盘是依赖于无余依涅盘的进修，因此，无住大涅大涅盘啊，要彻底证到般若的妙有真空，真正认识到无上般若的境界，不但空去我执，要空去法执，而在渡六道众生的功德境界，才能住入无住大涅盘。无住大涅盘的这个功夫啊，就是在无余依涅盘的基础上建立起来的更高一步的层次，就是说，菩萨境界然后进入等妙觉、直至登入佛的境界。这个所指的究竟涅盘者呢，即是指无住大涅盘，就是彻底圆满般若的无住大涅盘。这只是一个概况，大概范围的说法，如果要细说这个层次的登地成佛的涅盘不同觉境，讲十年也讲不完。这究竟涅盘全知宇宙同体觉境太高了，同学们也只是听一听而已，你们不到那个程度是用不上的。其实很多法理你们虽然听了，但是还是用不上的，就相当于小学生要读博士的课论，是听不懂的，乃至当今有的大法王、尊者、大法师都体会不了其中法味。正因为如此，他们才成了说五明而五明空洞，说显密而显密无实，说圣量而无道展显。尽管如此，我还得要讲，其中的奥妙在于我讲的是逢机应境随缘开悟，同学们和今后的闻此法的人，能听多少算多少，他们一定会从中获得分段解脱成就，因为这是真正的如来正法，更具妙不可言的特别加持力。

好，现在我们来讲这个「三世诸佛。依般若波罗密多故。得阿耨多罗三藐三菩提。」

三世诸佛是指过去、现在、未来，也就是一切无限时间无尽空间所有无量无数之佛，今天讲这个法啊，我想用一种善言顺摆的方法来给同学们讲一堂法。

什么叫做三世诸佛呢？就是现在、未来、过去，现在呢就是我们而今眼目下，就称为现在，或者是我们所知道的现在当下，未来呢就是还没有来的、不知朝我们前面推多少年即将产生的。那么就是说，一切无限的时间啊，也就还是称为若干年吧，反正时间是没有界限的，无尽的空间嘛，因为知道佛性的道理以后，连宇宙都没有边，一切都不存在什么边际，所以叫无尽空间。无量无数的一切佛菩萨，佛是无量无数无尽的。

我给同学们曾经说过，所谓的无量无数无尽，就连你们自己，姓黄、姓江、姓王、姓卢、姓傅，等等同学，连你们本身自己祖先人都是无尽的，都没有一个最早的，想都想不出来一个最早的，还不说去数了。我曾经给同学们说过，你说不对吧，总有一个最早的就是化石变的吧？蛋早的如果有的话，那么这个最早的是谁生的呢？同学们可以说，啊，最早的就是这个蚕蛹子里面变的吧？那么这个蚕蛹子又是你们上一辈祖先爷了？我问你的是最早的，没有设想出最早的祖先，你不如不给我说，白说。所以就连这个推测都不能想像，何况是还要你去实数？因此，佛菩萨、三世诸佛，无限的时间、无尽的空间，也就是我们现实存在的无量无边的道理。释迦牟尼世尊在我们这个世界上说的

法真是伟大啊，你们慢慢去体会，只有祂才能说出一句话：「佛法无边。」道理就在这里。

依般若波罗密多故，就是说，依了无上的智慧、最高无上的净慧，前面所讲的般若，再般若彻照于正知正见的定境，由于有了这个定境和智慧的原因呢，就是说明所有十方三世的诸佛，就是说无量无边的所有佛吧，之所以能成佛证得无上涅槃圆满妙果。刚才说的涅槃，同学们已经清楚了吧，这个涅槃就是无上的无余依涅槃，也就是无住的大涅槃，全知大用的无碍涅槃，就这个意思。那么佛菩萨证到这个最高的境界，与宇宙万物同体而无分别，证到大圆满境界，那么是依什么呢？而均是依般若妙智而成无上正觉，故知般若为诸佛之母，都是依般若和定才能证到的，总称是依般若，因为有了般若这个东西啊，它才能彻照于定的境界，所以般若就生一切诸佛，一切诸佛就是般若生出来的，离开般若，就不可能生佛，也就是说没有哪一个佛的成就不是依般若成就的。

有一个同学在想，您讲的话，凭什么是真理？那么平淡无奇，普通一般，难道真的是真谛之理吗？我明确给你们这类人说吧，你不可能了解我的水平，也不知道我是谁，只能告诉你，如果我说的法不是真理，那么其他任何圣德讲的都不是真理。今后你们会看到这个世界学佛法的人，跟谁学才真正有实际功夫福慧圆满受用成就，直达究竟涅盘。另外，你再从现实中去找，能找到超过的吗？我只能今天就回答你根本没有，这就是我说的真正真理的结果。我说的法，不能多一句，不能少一句，其中微妙岂修士者能知。你们知道真言，真言没有什么可解释的，微妙，而那几个字音，与宇宙之间的信号，悉地的相达力是无穷威力的。我说法也不脱离类似含义啊，话先

抛在这里放着，一切都等今后看实践的成果吧，几年后就明白了，不，最好是十几年后再看。当然今天是讲般若，不给你这个同学多说了。

我这里给同学们说的不是随文字来给大家说，而是告诉你们确确实实是如此，只有般若生出来的。所以这个般若啊，才称为一切干的佛、宇宙间的若干的佛，不管哪一位佛，都是般若生出来的。所以这个般若啊，才称为一切佛的母，就等于是祂们的母亲，诸佛皆是由母而生，原因就在这里。

诸佛是指所有一切佛，若干种佛，不管什么佛的简称，译为「觉者」。那么在翻译这个诸佛的时候呢，佛陀呢，叫做觉者，就是彻底觉悟的意思。觉者具三义，觉者要具三义才能叫觉者，一、自觉了，不能那样说，那样说自己就骄傲了，就带我执了。那么自觉呢要悟到点理就叫觉者。不能说，哦哟，我们只要悟真常性，要悟出一个真正的真理，永恒不动的、万物同体的真理，叫真常性。要彻底了解到万法皆是虚妄假合的惑业，要彻底明白世间一切万法、宇宙间、轮回间一切万法、三界之中的一切有形、无形之体的万法，都是虚妄假合的惑业所显无常幻化的有为法，要彻底明白才能识见真谛而无识，转识成智本觉圆。

二、觉他。那么第二呢是你明白以后，要去觉悟其他的人。运无缘慈，渡有情界，要运转于无缘慈，这个道理呀，同学们啊，运无缘慈啊。众生在这整个人生宇宙之中，他们都是随因缘业力所转，那么同时因缘业力要给他们造成就的条件，换言之，诸佛菩萨要给众生随缘造成条件，产生愿力，结下因缘，然后才能渡他们。因此佛菩萨必须运转于一切因缘，无缘就不能渡的，故

当运无缘慈，必须把无缘达理运转，造成以因起缘，构成有缘。

比如说我举几个例来给同学们说一下，我今天要想渡你，我必须要认识你，要喊人来，或者我直接就要来找你，要造成一种因缘，这叫运无缘慈的道理其中一部份。那么有的佛菩萨是于无明之中而跟你造成一种因缘果相，总的都出于慈悲普渡，你看包括我们的和尚师父、包括释迦世尊，都要托钵行乞，就是乞食啊，就像叫化子一样端起钵去要饭，那么你舀个饭给他吃了，就结下一种因缘，到一定的时候，自然而然地你就跟他有缘法。没有结下因缘，你当面给他说，他都会反对你的。当然，这里都有名堂，是非常深的，为了把法尽快讲走，我不想跟同学们多说。运无缘慈，还有更高深的胜义道理，这个等到以后来再给同学们慢慢解释啊。

第三条，觉行圆满，历劫修因，行满果圆。就是说自己的觉悟要彻底圆满，觉悟的行持圆满，没有再所修的了。历劫修因，而将无始的、历劫的因果之中而为众生行一切佛事，行于满圆之果，已经圆满了，但是同样不能舍众生，要渡众生，这是佛的境界。智慧具足，圆满无分，就是说没有分别了，最高境界，又可以称它为「上无诸佛可成，下无众生可渡」的境界，故名佛陀。简单的说，就是宇宙就是佛，佛就是宇宙，万物就是佛，佛就是万物，本谛无二，圆满无缺，那么就叫佛陀。三世的诸佛，指的是什么呢？比如吧，就是以前过去佛如多杰羌、威音王等若干无量无边的诸佛，或者是现在的佛，就像释迦牟尼佛，我们娑婆世界的教主，未来世的那些诸佛如弥勒菩萨，就是说龙华会上即

将成的佛，无量无数的佛菩萨还有后边的，近者弥勒菩萨、贤劫千佛，远者如韦驮菩萨等等，祂们都是将来的佛。凡是佛皆由般若流出。佛都是离不开般若而生的，你们说，佛到底是怎么一回事，你们心中应该知道，如果说哪一个佛、哪一个菩萨离开般若了，就不是真的。

还不说是佛菩萨，老实给同学们说，包括我们社会上的外道，都要跟本性定有关系，都要做到如如不动，或者是观一种气球、观一种气体，观自身穴位、图形等，然后才能成功。因此我就给他们说，你们什么身内功能啰、什么开发特异境界啰，这些都是空虚的，明确地说是身、口、意三业把你们缚到的，哪一个气功师不是啊？用思想观想嘛，想你的身体嘛，想大地嘛，或者是内外光明气场嘛，或者是不动嘛，或者是口中吐气嘛，或者是嘴巴念个什么东西嘛，身上做个什么动作嘛，做动作就是身，随便你怎么做动作，包括你坐着，就是身业的举动，那么意识观想个什么东西就是属于意，身、口、意三业的使用，进入一种自然的定境，这个时候就会自然进入空境，进入了空境就会产生效用，那么产生效用啊，这在禅学家和密行瑜伽行者的修持当中，那是最可怜的，是属于刚刚有一点点入静下来，或者是刚刚进入定境产生的一种副作用，我们都视它为虚妄假相，可是当今的气功师就认为是发了什么特异功能，这哪里是什么特异功能啊，这是一种好笑的，简直是小娃娃孩子们的玩意儿，小朋友的飞天幻觉思绪而已。

如果说当我们执着了它，当然，特异功能就成功了，就会随时随地拿起就用，比如说，你们

能如如不动，只要有十分钟的时间不生妄念，我告诉同学们，你们马上就会得天眼通。所谓的天眼通，就坐在这个凳子上，或者坐在地下，或者坐在任何一个地方，就会看穿墙壁，看得很远很远。曾经有一位同学，他就入定得了天眼通了，那么得了天眼通以后，他就告诉我，他说我真奇怪，我看到我的母亲摔倒了，当场就摔伤了，我的母亲呀就在那个台阶上被摔倒，我说你是在做梦吗？他说不是，我在用功课的时间，我突然看到嘿呀，他说到底是真是假呢？果然过了两天，他又进入天眼通，他就发现他的母亲不但摔倒，而且送去洗衣服，洗衣服的时候一下就在那个台阶上被摔伤了，当场就摔伤了骨了，结果又发了高烧感染，第三天电报就来了的嘛，就说他的母亲被摔伤了，希望他回去，那么他路隔千里之遥，果然这件事印证了，这就是神通初发啊，就是天眼通。

还有一位同学，他正在那儿做功，他就看到外边有个人来找他来了，他呢也没有执着，那么他就下座来，他想去印证一下，一走出去，果然就看到那位同学，嘿，来了。这也就叫天眼通，天眼通要在什么时候产生？就我刚才跟同学们说的，一定要进入定境，要把眼耳鼻舌身意对六尘的境扫荡一空，在五蕴都不执，自然进入佛性的觉照里面，在觉照里面，才会产生出一种神识的妄想分别、产生功用，这叫天眼通。

那么我刚才不是给同学们说的，那些气功师把他们产生的这种觉照，喔哟，都说的是特异功能的高度，这哪里是高度？假使说我们执着这个天眼通啊，我们每天上座就把它抓住，因为它好要得很的啊，可以意念一动想到，嗯，和平电影院看场电影再说，就坐在屋里头看电影了。嗨

呀，每一天就尽管好耍，结果每天上座就抓着看，每天上座就抓着用，用去用来，时间耽误，无常到了，成住坏空的果报之体该结束了，那么无常来请他来了：「我们阎王老爷请你去耍一耍。」他慌神了，他说：「我不，我有天眼通的。」「不行，你走！」还是得马上断气，颈项不来气，体温下降，地、水、火、风全将灭尽，就死路一条。这就是着相修真的人生练功下场，最终必转轮回为结局！

所以说，我们不管发了什么境界，得了什么神通，都不能执着的，都应该明白「凡所有相，皆是虚妄」的道理，这是佛告诉我们的真谛，何况那些皮毛弹甲产生出一些飘飘然境界，进入天眼通、天耳通、他心通、神足通、宿命通五通的时候都不值得执着，因为一执着，每天只要你想看，它每天就来，你说为什么会来呢？因为你的功夫练到了那个境界以后，它当然每天要经过那个过程啰，上座的时候，首先你练那个功夫要出现、要经过，出现一执着它第二幕就不来了的嘛，原因是在于第一幕已经占去了位置，这空间被占用了，所以另外的境就没有位置了，也就是没有空间给另外的境用了。正如你在睡眠的时候，就不能工作，工作的时候就不能睡眠，要睡眠就不能工作，要工作必须放下睡眠。又如看戏的时候无法看电影，看电影的时候必须得把看戏放下，才能换成看电影，走路的时候不能骑自行车，骑车的时候不能走路。这是一些例子，可是都是共性的道理啊。所以出现不执着，天眼通过了，那天耳通才会产生，天耳通都不执着，他心通才会产生，他心通都又不执着，才能产生神足通，这个都不执着，万相不执着，断尽我相，才能进入漏尽之果，将一切因果、我们所做的业力全部漏空完，断尽人我之相，进入漏尽通，此时才

能解脱生死烦恼的痛苦，成为罗汉的果。但还告诉你们，同学们，连法执都不可执着，如果要执着神通，还进入不了大乘菩萨的境界，这个是非常非常重要的。

那么当我们明白了这个道理以后，在当今这个混乱杂染的气功年代，邪说的一派什么特异功能年代，什么气场、磁场、什么身心灵，就会一目了然了。往往明白以后才知道是很好笑的玩意儿，我相信你们那时就会明白道理了，他们是不懂的。为什么不懂？这些气功师没有学识，他们没有深入过经藏的妙义，因此讲得来是牛头不对马嘴。比如「身心灵」，其实身就是身体，心就是指的能分辨思维的功能，灵也是动态思辨的主子，心和灵其实是一回事，就是意识。可是外行人把它说得神乎其妙，明意识就是意识，非要把它分成两个不同的东西，什么心，什么灵，讲这些的人并没有深入三藏精研，所以才产生了身心灵的说法，因此不会有实际功夫，让他修一个拙火功都不行啊。今天不是在批判他们，同学们，今天他们啊，要跟你们比，他们都差得远，他们不知道是什么神通都不能执着，而唯一的是要修行，彻底圆满证到般若，要如佛一样圆满无修，才能真正地成大觉者。

我们明白了一切诸都是由般若流出的，这里再告诉同学们，阿耨多罗，梵语意译为无上之意。在梵语当中，把它就是一个譬喻之词，你说高得来没有再凌驾于它之上，怎么可能呢？但只能这样说。就最高最高最高……就行了，就这么个意思。佛证的果就是圆满的涅槃之顶端，就是无上的顶端，超过一切菩萨，更不屑说超过一切神仙，随便你多大的神仙，随便多好高的天人，随便你多伟大的菩

萨，都是超过的，超诸圣而为独尊。因此就称为独尊，最了不起的、最值得尊重的，而且是独一无二的圣尊圣者，再无有更高上者。再没有更高者，更没有任何一个圣者能跟祂相比，因此就叫做无上觉位，其实并不是果位，但是果容易听懂。

在这里同学们就知道了，只有佛才是无上，那么还有一说，又佛所证之理。就是佛所证的谛呢，祂证到的理和事与理，都是最高上乘的这个真谛，无有何法何理能加之于上，故称之为阿耨多罗。没有任何法、任何事境、任何理能加于佛证的这个理和事之上，所以说称为阿耨多罗，也就是刚才说的无上。这里我们要说到三藐三菩提，这三藐的意思呢就是正确等持的意思，就是平等无斜。三藐就叫做正等，在梵语当中是这么称呼的，就是正平，没有偏斜，平等不斜不薄，真正平等而圆满，没有任何分别。此指诸佛之心不择冤亲的，不计贫富，就是说诸佛的心是不择冤亲的，不计贫、不计富，不分种道，凡对有情，普欲施以菩提之心，应机教化来渡脱他们。

那么，佛菩萨就跟我们行者、跟众生的修行是断然区分开的，所以你们听佛法一定要注意。我们处处是讲要发四无量的心，四无量的心就是要由次第进入，要先由父母、妻室儿女、夫君，然后一切亲戚朋友，散遍于众生。因为众生累生累劫的习气，连自己的亲人都不能去照顾，要谈及照顾其他的人，这就是一个自己欺骗自己的骗子行为，是不可能的，所以先要由有分别之境界，然后慢慢渡入无分别的境界当中，就要先从自己的亲人关心起，形成习惯，才可能关心别人。但是也有些修行人，他也在修，但是结果他对外边人关心，对自己的亲人不关心，这个情况

就属于颠倒修行，毕竟是众生在修。

但是有的同学就不明白了，甚至于把圣者、把有修行的、有道德的这个上师啊，当然不是指我啊，因为我还谈不上，拿来都当成好像他们还是要依次第，那样子认为就完蛋了。因为真正有证有修行的上师，甚至于如佛的上师，是无分别的，跟你们的修行是两回事。前两天有同学这样问我，我批评了他。为什么要批评他？因为我发觉他偏见，批评他也就是为他好，让他真正明白真理。当然这个书不是我批评了他以后才著的，而且在书中早已说明，佛菩萨的境界是不择怨亲、不成分别、正平正等、不计贫富的，不管是祂家里头的亲属也好，贫富也好，祂不分种道的，只要是对有情、有生命的，只要是谁的佛法学得好，谁就是祂的亲人，因为就容易接近于祂，而不是世俗上亲人的问题，是缘起、因果自然造成与祂的近隔。谁的佛法学得不好，他就会和佛自然拉开距离，这就是因果不昧的道理。

因此，凡是高僧大德，真正证到至高般若境界的大圣德，诸佛菩萨的心境就与他近，和我们有些普通行者修行是有区分的，不能网为一谈啊。同学们，这个是非常值得注意的，因为在佛法上稍不慎重，很多问题就网得一团糟，所以你自己要掂量你自己，不能拿你的境界去照看于成就者的境界。同学们的境界应该是依次第而修，我们不能这样去看那些诸佛菩萨，去衡量祂们的境界，这是值得我们注意的。

佛菩萨还不分种道，不管你是人是鬼，凡对有众生、有情识，都要平等施给他们菩提心，因此，杀一条虫跟杀一个人，都是一样的罪业，渡一个虫、渡一个人，都是一样的道理，在佛的境

界当中是如此的。但是，都得逢缘，应机教化，要遇到缘法，无缘也不能渡他们的，有缘给他们说法，他们才能听懂。

正如我曾经给同学们讲的，有一国的众生，释迦世尊去教化他们，他们就不能教化，我怎么敢去呢？」世尊说：「你马上去，你能渡他们的。」结果阿难尊者去，想到：「世尊都呀，那一国的人把外道习气全部丢开。渡了以后，阿难尊者就变成了他们心目中的圣人，当然，他们就要求教阿难尊者了：「你的师父是谁啊，您老人家这么了不起？」他说：「我师父就是释迦牟尼世尊嘛。」「嗨呀，是祂啊！」那些人大惊失色，有的呆若木鸡，有的惊慌失措，顿时就吓倒了，这一下阿难尊者把题跟他们点明以后，他们才觉得佛这么的伟大，我们竟然罪业轻慢，太愚痴了，太可怜了，当时便生起了大忏悔心。

因此啊，这个道理说明了不管你是谁，无缘的就不能渡的，有缘的才能渡。比如我们这次听《心经》，来的人啊，说老实话，成千上万，还有从外省几千里远来的，从很远很远，还有外国的，这些弟子们他们都要来，但是，为什么我们不能要他？因为啊，我们规定的时间他们不按时来不是看不起我，我无所谓，我活该，我往辈子总欠了他们的账嘛，他们才看不起我嘛，但是我不允许他们看不起观世音菩萨，所以在第一天我就告诉同学们，你们既然要听，就得给我听完，不能断章取

义，要提前做好准备，不能听，你们就不要进来，以后可以听录音。但是，看来现在同学们非常守纪律，知道重法，就证明与此法的缘法甚近甚亲，这是我非常高兴的，为你们高兴。

我们在学佛法当中啊，一定要知道佛菩萨的心是平等境界，尤其是佛的境界，是无分的，应机教化众生的。

又指佛所证之位，乃正确无错之位，故为正等。那么又有一讲，佛所证的位置是正确、没有错误的位置，没有偏斜的，所以称为正等。等者即等位也，而佛所证之理为平等一相之理。等呢，就是等位的意思，具体译成位置，称为等位。佛所证的这个理呢，是平等、是一相的理，就是说不是两相的，没有多相，而是一种圆满境界、无分。故真谛中无多乘之立，唯一乘之道。诸佛菩萨证到的理，在真理之中，就没有什么很多乘的位置，就只有一乘的道理。此即是归源无二路，方便有多门是也。就类似一味禅，直达菩提之顶尖。今天就不深讲一味禅了。这个道理就是归源无二路，方便有多门，就是说归根结底的目的，得到的是一条路，那么具体要走这一条路，才能成为佛的。那么，佛所证到的方便圆满之法门，是采取了多种方法，都得要走般若的道路，就任随你采取什么法度，采取禅宗、采取净土、采取华严宗、采取天台、唯识、采取云门、曹洞、采取顿悟、采取渐悟、采取瑜伽部、无上瑜伽，或者是恒河大手印、或者是涅槃大手印、或者是大圆满的且却、或者是修忏悔、或者是修施身、或者是修狮子无畏法、或者是修红白菩提心，等等等等，很多法义都能争取到一条道路的前进。这个问题呀，就是跟同学们说，佛法太多太多，但是，不管采取什么

方法而来，最后集中的街道犹如我前天的课程跟同学们讲的，进入北京城，必须走过那么一条道路，才能走到。如果去美国，必须要经过太平洋或太平洋上空，否则是无法到达美国的，这是必然不可更变的真理。

世间上一切有为法，为世法的差异缘生因缘所显的果实，就具有高低、大小、异类、别色、贵贱、粗细之分。有上下、差异异别、颜色，还有贵贱、粗细的区分，有多种差别的原因呢，才不能一相。就是说世间上啊，由于凡夫的分别心，产生了种种差别、种种因缘的事相，所以有很多差别，就包括福报都有高有低，有些人很富有，有些人很平淡、贫穷，有些人只能过一般的生活，有些人却吃之不完、用之不尽，有的人穿的是豪华的服装，但有的人呢，穿的是平淡的粗布，可是不管是什么样，佛性无分别。那么世间上的一切分别，都是由于往昔之中和今生所种下来的业因业缘惑业而产生的福报和罪障果报，因此这里就产生了多相。种因的差别不同，结果也就不同了，多相也就随因果幻显了。

随便跟同学们加一句，所以说啊，不管什么，都得要修行，修行就要讲修福报、要修慧，要福慧双修，我们要修双修，双修就指修福与修慧。修慧，就是修我们的智慧，以般若而圆满定境的成熟，达到无相，佛的境界吧。那么，修福报就是要修荣华富贵，修得来有钱、有地位、有声望，有好的身体乃至返老回春，这是修行重要的资粮啊，在这种基础上才能安下心来学佛法嘛，不是说学佛的人就要当个穷光蛋才能成就。所以说我这个上师啊，给大家讲佛法与以前的祖师是有差距的，以前的祖师动辄就说，我们学佛法要成就就要吃得苦，就得要穷，

要穷得来没有办法，在穷当中，吃苦当中，生病当中，忍受磨难当中，你才能了脱生死，所以佛教讲究不求人天福报。其实这种说法有些不全对，不太正确。当然，苦行是一种，但是关键的是修因地、修行为、修心境，不在于贫富的关系，而在于我们的行为怎么样端正、怎么样依佛的教义去进取，才能真正的成就、真正的了脱。我后边将会跟同学们讲具体的修法啊，今天在这个修法上就不多说了。

总的，就是说世间上有多相，有各种差异，佛证的是没有多相，如果说证悟我们的本来面目、得到无上圆满大觉以后啊，就没有多相了，因为我们的佛性空寂了无，大家住在平等境界当中的时候，你们想想同学们，哪里还有多相嘛？肯定就只有一相，没有多相。多相是凡夫心识分别出来的嘛，凡夫心识都停止分别，内空外空，哪里还有多相呢？做到空寂进入佛性以后，六尘不染，然后突破，如果用显宗的话来说啊，初参境界就容易度入重关，只要你度入重关境界，就荆棘林中过无罣碍，而那个时候就能随心转境，一切境相都能不于执着之中。

正如清代啊，有一个大家、大师，很了不起的，他叫做张凤池先生，张凤池先生就是我们这儿成都的人，修法修得非常的好，他厉害啊，当时他是一个破了初参并已经证到初参清净法身的圣者，有一天，他的手下就用轿子把他抬起来，就在成都盐市口，突然他就证破重关境界，佛说的「如梦幻泡影。如露亦如电。」当同学们所理解到的时候，毕竟是一种理嘛，你没有证到还是不行的喔，只能说从心理上去理解，哦，一切都是虚妄的、四大假合的、无常的、成住坏空的。正如最近啊，有一位老同学，他就到我这儿来了，他在其他地方去听了一些唯识法相的见地，就

拿起半截告示跑来给我说：「哎呀，上师啊，你看你整天这么忙啊，你连菩提都不可证啦，你怎么还执着众生的事呵？」哎呀，我当时听到我替他非常难过，因为我觉得他这个学识啊确实太差了，小学生的水平，他拿起半截告示跑！如果说是我不执着，那么，说句诚恳的话吧，释迦牟尼佛、观世音菩萨就不会来渡众生！观世音菩萨为了渡众生，把身体都化为千百万片，难道说祂是太执着吗？如果说佛菩萨都不执着于我们众生，我们这个世界上怎么会有大事因缘的佛法呢？他们吃多了啊？没得事干，来众生群里面操劳，没有事干跑来给你们说法啊？还有一个修持比较好的，已经明心见性但还没有住入法性之中的大德对我说：「上师啊，我跟您说，这太辛苦了，整天都在忙着为他人开示、讲话、解决难题，中国人找您，我们美国人您看不也来求教您吗？全世界都会来人的，我看您已经太累了，我几年前见到您的那种童真像，已经变了，一定要好好停下来休息啊，不要尽把时间用在他们那些人身上。」我说，你说得有道理，但是自己怎么样不重要，千万不要忘了，来这世界是干什么的，是来利益众生渡入解脱的，否则就成了阿罗汉了，你要发菩萨的心啊，不然的话，你很快就会老掉的，老掉你就无法再返老回春了！我现在精力还够，再等十几二十年后就会老了，年岁的无常正是佛所说的六大身躯无有不无常耶！到那个时候我再来看有什么办法。如果没有记错的话，莲花生大师不就返老回春保留了青少之相体吗？其实没有多大的意义，无非只是表一下如来正法所在而已啊，所以释迦佛陀也得来证明真理。

所以佛菩萨如是。上师今天不要你们分文钱，而且诚恳地跟你们表个态，今后同样如此，不

需要哪个学生来供养我，先讲清楚。你们只要好学法，诚心学法，三业相应，利益众生，就是对我这个惭愧上师的供养，你们只要多做好人好事，就是我的好学生，这是上师在这里给你们表的态，以后如是，现在如是，将来如是。因为我觉得我在我自己，我既然要教同学们做一个如何无私境界的人，我就要给同学们做好表率，这一点，我是经得起考验和检查的，就是希望同学们啊，一定要诚诚恳恳地去学习。

那么，这位同学所提出来的这个不执着渡众个口头禅，你不懂佛法的道理，你只懂什么观照、观照，你怎么知道什么他的手中的烟马上取下来，我说来我告诉你，你把手伸出来，他不知道我是什么意思，我说好，一切如梦幻泡影，我就把烟头挨到他手上。「哎哟！」他说「烧到我了！」我说你还做不到，你不要当口头禅，我说因为你空不了，这叫未得言得、未证言证，要堕金刚地狱的。

因此，张凤池先生啊，之前虽然破了初参，明心见性了，但是妙有的功夫还要证，他证到等次空理以后，他在盐市口才破了重关，他在盐市口突然看到这些人只有影非常奇怪，他就用手在轿杠上一拈，嘿，这个轿子杠又没断他就穿过去了，那个轿子就抬个空轿他抬起的轿杠，哎，他想干脆缩下去，一缩就空了。嗨呀，才晓得一切都窜，横着就窜到人民商场那个位置的住家里头去了，就是那个轿杠啊，把关境界即能荆棘林中过无罣碍，就是说能钻刺巴笼都没有罣碍。正如阿难入是一个道理。尊者入大迦叶室锁口而

同学们啊，我跟你们讲啊，你们这里头当然已经有证到境的，知道我讲的佛法了，那么，没有证到境的要去争取，我是最反感光讲理论，而且我还反感看书，书上大部份都是邪说，一不小心就把你知见弄偏了，那就成了邪见占领你的观念，就成所知障，再要改过来就难了啊。修行成就解脱是很简单的事，那为什么又变成复杂了呢？原因就在于两种大障障住了你们，一就是所知障，二就是烦恼障。若能放掉二障，成就易如反掌。放掉二障自己就会获得真谛，就会如法修行。我跟同学们说真话，懂到理以后啊赶快住入佛性的觉照啊、定啊！尤其是我对我的老学生、老同学，我希望你们要真正地、真正地去用功，像张凤池先生一样，荆棘林中过无挂碍。

这个张凤池先生，他后来放雅州的官，那么他从来没有用神通陡然飞去，因为到了这一步绝对神通圆满。但是他不用神通，竟然他穿个破草鞋，带上一个书僮，就到雅安去了。走了几天才从成都走到雅安，简直脚都打起泡了，他当然没有疲倦呵，书僮整惨了，因为书僮是个凡夫嘛。走到以后，雅州的官就看到他拿上皇帝老爷的所谓圣旨封文，就说准备明天就移交位子给他，那么今天呢就请张大人后花园晚上待宴，同时就给他安了书房，就等他喝茶，他就跟书僮，两个人照顾他。以前这个老州官啊就接收了两个案子在审，其中有一个案子，一个是姓王的寡妇和一个当地的很有钱的绅士，就属于地主吧，就称他为，那么就结下了仇气，这个地主呢就给了很多钱给那个老官，那个家伙可是一个贪官啦，所以就维护这个地主，就欺负这个寡妇。那么张凤池先生由于破了重关的人，他一切看到都是空的，他人发的心境都在他的心中，刚刚那个官一动念头欺负那个寡妇，他就一切都看出来了，嗨呀，看出来他就忍不住了，正在喝茶的时候，马上

对到桌子「啪」一巴掌，随到这个巴掌的声音，陡然一下，就是这个公堂啊，啦」一个炸雷，就把公堂打烂，将朱笔、判台一齐打为粉碎，这个官吓得勾成一团在地上，全身哆嗦。张凤池先生一打一巴掌，他看到大殿被打，他就吓倒了，他说：「哎呀，我的天啦，原来我们这个证到圣境的人是不能起怒心动真念的啊，起真心动念都要成为事实。」因此我前两天跟同学们讲到，佛法到了高深的程度，那么更不能起心动念，你想都能心转外境。张凤池先生马上就赶快跑到前边公殿上，就指着那个官：「你今天赶快给我移交手续，晓得不？我马上接位，这个案子你不要审了，我要亲自审，晓得不？」那个官当天就连夜就把公用文书一切移交完了。

但这是随便举个例给同学们听，就是说佛法要讲求实际呀，不是只讲求一个虚境，不能整天理啊、理啊，理过去理过来，到最后什么本事也没有，成就也不可能证到。我们没有证到，我们就要争取，同学们啊。

如证悟本来面目，则无二相。凡夫境界，由于不能证到本性呢，就不能离相，那么证悟了本性，进入了实际的境界呢，乃至于证到佛的境界呢，就没有二相了，尤其是佛的境界没有二相。不说凡夫，张凤池先生都有二相，产生一时分别之心就有二相，所以这才造成打了一个炸雷。你们李师伯他不明白这个道理，他还认为是我传他的掌心雷，打了一掌，是天上的雷帮着他整的，实际上也就是他的心境进入重关境界而造成的，才把267号柏树打得来那个样子。等几天，建平啊，我们就到山上去把这个柏树给拍一拍，晓得不？这个具体形象，把它弄下来。趁现在这树还

在，人也在，当事人打柏树的那位师伯，他现在还在世，等几年他成就圆寂了就没有当事人的证据了。

（伍建平答：好好。）

如各类瓷器品、花瓶、茶碗、瓷凳等。佛证的理呢，如各类的瓷器品，花瓶啊、茶碗啦、我们坐的瓷凳嘛，它们都各有各的名字，各具别名安立，就各人安了各人一个名字。若悟其理全皆为土、水、火、风和合之相，均属为瓷性，为一体一名安立，一一如是理体一相。如果说我们真正地悟到了这个其中的理以后，那么全部说穿了都是土、水、火、风和合成的相状，都属于瓷器、瓷器之性，都是一体、一个名字就把它安下来了，都叫做瓷，所以叫一个名字。那么这个瓷呢就只有一个相，这些瓷器，外表看到是多种东西，实际上都就是瓷嘛。你把它敲烂以后，斩成渣渣，拿给同学们，几样东西，瓷凳也好，茶碗也好，花瓶也好，那么拿给同学们鉴别，同学们说它叫瓷器，所以外表的现象是凡夫分别心取的相，实质上它的本性是瓷，佛性的道理同样就是这样。

那么这些瓷，说穿了还是地、水、火、风和合起来的，比如，瓷凳不是泥巴烧的是啥呢？瓷碗不是泥巴烧的是啥呢？花瓶同样是泥巴烧的，那么泥巴同样是水和着揉出来的，所以有土，要有水才揉得起，那么同样要用火才能把瓷烧成熟，做成不同样子、品类，取上各自不同的名字，其实本质都是瓷。所以说地水火，风就更不屑说了，中间空间产生多少风，多少氧气在燃烧？离

开风氧，就不能燃烧火，何况瓷器当中本身就有氧的、就有风的。不说瓷器，我举个现实的例子给同学们听，我们现在所坐的这个地上的水泥啊，水泥大家都是知道的，你不相信你点一堆火在上面烧，发起钢炭在上面烧，我告诉你，同学们，不到一个小时它就要爆炸，「啪啦」一声就要打得稀烂，你不走开，谨防就要打着你，因为里面有风啊，有风它就要热胀冷缩啊，这就是科学的道理啊。你说我没有看到风，没有看到有风，不等于没有风，你肉眼能看到多少东西啊？少得可怜，万分之一都不到。如果你不信，没有风你就能烧起火啊？烧起火，它里边的风就要胀，胀了就会陡然挣破爆炸的，小心你千万不要在现场！我知道，深深知道这个道理就是这样的，而且我还亲自看到了的、亲自去实践了的，所以说一切物件都是地、水、火、风组合而成，就是这么一回事，就是这个真理，这是逃不脱的啊。那么地、水、火、风组合而成的瓷性是无二相的道理，就正如我们的佛性无二相的道理是一样的。这里面很多我都是在说比喻，并不是说瓷是佛性啊。

佛乃真正无上正觉圆满者。佛，祂证到的是真正无上的正觉圆满地位，彻底的悟证四相。悟证四相是什么意思？把四相彻底明白，证到圆满，梦破生住异惑。这四梦彻底被祂化空、梦破、认识、证空，圆满做到，任运自如而调解它们。离开了和合的识，灭相续的心，转八识就成了四智，心王化智，智生妙用。

什么叫离开和合识？凡夫就有和合识，和合就是因缘、一切因果它们凑合起来造成的业力，然后才产生和合的意识分别，这就叫和合识，简单的讲法啊。灭相续心，凡夫有时间分别，一切

住入无常，佛证入常境空性。此指常并非凡人所住之常，而是胜义不二、不动不变、不存在无无常性之常，指佛性无染之性空真如，所以灭掉了相续断连的这个心，凡夫的心妄念一个接一个，但是佛就彻底没有一个接一个的妄念了，住入空性的圆满境界，这是佛的境界，到了这个时候啊，它就转八识成了五智了，转前五识呢就成成所作智，前五识啊，就自然成了成所作智。转第六意识呢就成了妙观察智，当然，每成一智有每成一智的妙用，这里呢，如果懂的同学们呢就已经都懂了，不懂的同学们呢我再讲你也懂不起这几识的妙用，因此，就不跟同学们具体去讲了啊。转第七识成平等性智，就是第七识，叫做末那意识，把第七识都不执着，而且任运于转，想呈现就呈现，想灭掉就灭掉，而且此想是般若之智想，不是凡夫分别的想像啊，要到那么一步你才知道，同学们。转第八识呢就成大圆镜智。所以说在这四智当中啊，自然平等于四智的境界，因此，就孑然了空无相，真空妙有，自然妙用，而成为大用之体，遍满无分于宇宙，此时四智平等，而成五智（法界体性智），然后成了五智，法界体性智，自然妙用五智呢就这样来的。

因此，说佛证有五智，说明得很清楚了，因为平等圆满无上的觉悟，故称为阿耨多罗三藐三菩提。三藐意为正等，三菩提呢就称之为正觉，再加之这个阿耨多罗，那么它的意思就叫做无上了，所以就称无上的正等正觉。

还有一说法，正呢就是中道不边的意思。佛呢乃自证自悟依本觉体。为什么又称为依本而觉体呢？同学们，依本觉体就是说佛性本身本自具备，不需向外驰求，因此叫依本，就是智依于理，理依于智，观照般若依于文字般若，文字般若促进观照般若，彻见实相般若，实相般若依于

前边二般若，成为无相之一般若，一般若皆无所得，因此就叫做依本觉体。

了知本来三身四智，本自具备。了知明白本来三身四智本自具备，那么什么叫三身呢？法身、报身和化身，前面已给同学们阐述，我就不想再继续说下去了啊，因此它自然成了三身四智，就是自己本有具备的，是自己，不是外边来的，都是回光返照，复本心源，始本合一。为什么说要回光返照？回光返照是一个名词，不要整天想到有一个光返过来照我，那是照一辈子也照不到同学们的，所以回光返照还是得要修行，业力远离以后，自然沉住于本性之中，就叫做回光返照，不要去追求一个什么东西照过来，或者我的意、妄念断了就回光返照，不是这么一回事。同学们，这个回光返照啊，就是要用佛法的功夫去修持，到最后自然有一个时候刹那回光就返照，它用这个名词代表你见佛性的一刹那，而认识到般若的真谛。不用回光返照这个名词，用其他的名词，也可以用的，但是为了说明你佛性自证自悟，自己能回光返照，这个佛性不是外来的，自本具备的，就采取一个返照自己，是诠言的方便才叫它回光返照的。当然，到了《解脱大手印》的境行部里面，有一种佛特殊的加持之返照，或境界，那是另外一回事，是佛力的特殊加持。比如维摩诘，祂曾经把妙喜世界诸菩萨和佛陀都搬到这个世界来，让当时的行人、菩萨和阿罗汉们等亲眼看到、亲身立入、就在现场。这在密宗里面都是没有这么至高的法力加持的，这法的无上加持力量，唯佛陀和妙觉菩萨才具备的！据我所知，在我们的这个娑婆世界密宗里面没有佛陀，如果是佛陀就只有佛教，没有什么这个宗那个宗的。宗里面只有派别的宗师，佛陀不会有

宗派传承之分的，那是祖师们干出来的事。佛陀和妙觉菩萨，如观世音菩萨才有这样的加持力，乃至当场让你得到相应成就。可惜我知道有这么至高顶圣的法，但现在我只能给同学们说说而已，至少目前我讲不出这至高顶圣的法，莫如就说不懂吧。

到了此时，始本合一，就是说佛性和真空妙有，它们都是一回事，本无有相可灭空，本无相可住入，空色一味。正等呢，它又叫做正遍，正遍呢，就是正确地了知，了知一切万法不外乎一心，遍及一切万法都不外乎一心。正觉又名正知。正觉呢，它又叫做正遍知，正遍知者即了知心生万法。就是说心所产生对于外境和内境的一切法相，故不外自性本来面目。就是把外面的一切幻有都化为了真空，外边的幻有本身就是真空的本来面目。

在深化中道中，自己就照到这些本来面目，都是无二无分的佛性之体，于不执着之中自然进入般若的谛道了，就叫做自照正等正觉。阿耨多罗三藐三菩提，就是超过九界而独尊，无上正等正觉者。六凡众生一切有情，不悟观照般若照见实相般若，故不得觉。

就是跟同学们说了，阿耨多罗三藐三菩提，是超过了九界而独尊的、无上的正等正觉者，那么六凡法界的众生，就是一切有情识的，他们呢就悟不到观照般若，因此就没有办法照见自己的本来面目，就更照不了实相般若，以般若的智照去彻见这个实相的境，达不到这一步，所以就不可能觉悟。

对于外道来说，外道啊，他们是晓得禅定的，但是不知本源一乘平等中道的理，就没有正觉。这里指的外道啊，同学们啊，就是所有一切修外道的。那么外道，我要给同学们讲一下了，

邪门歪道也叫外道，正解、做好事的、不懂佛法的所谓修仙道的也叫外道。指的外就是不明白佛法真谛的都叫外道，甚至于修学我们佛法而于偏见当中得功夫的、执着圣境的、乃至于在佛教当中所得到功夫而不明白本性自身的都称为外道。你们不要以为这个哎哟，外道都不是学佛的，学佛的就不叫外道。不明白般若的人都叫外道，何况不是学佛法的，何况是那些想学神仙炼丹的，只知道升天的，想学其他的各派教的，他们不知道我们人啊和所有一切生命、和这宇宙啊，它们之间都有一个共同的、不会生不会死的、常如不动的体性而能产生这些妙用的真正的我。

说到相互之间有一个共同的佛性，这个道理对阿罗汉和初登地菩萨都是不懂的，更不是以一个人的学问、思判、测度、分析能体证得了的。也就是非凡夫思维能明白谛道的。其实在现实中，每一个人的成就高低、明心见性都是独立的，因此从直觉观鉴上，佛性就成了每人有一个，有多少众生就有多少个佛性。这样理解似乎十分正确，其实正确与否是因证道者的深浅而论的。那么到底有多少个佛性呢？有无量个佛性吗？这些佛性都存在于法界、宇宙中吗？如果这样的认知，那绝对是不懂佛性、没有证到圆满佛性的外行了，最多是一个小开渠菩萨而已。那么只有一个佛性吗？这又是外行了，根本不是一个佛性的概念。再说下去就对牛弹琴了，听不懂啊你们，同学们！我稍稍来提示你们一下。当明心见性的时候，那叫子光明现前，那是自我的证悟，我见性了，我明心开悟了。在这个基础上，进一步深入，就会母光明现前。此时会始本合一，本觉一体，就能彻证众生之间存在着的是什么样的佛性了。

我说到这里，你们就要慢慢想我说的话了，上师虽然是在给你们讲真谛之理，但是实质上是真正的在告诉你们，当下就是有这个东西存在！我用「东西」二字都不可得，即是凡夫心性分别有为之得，根本就脱离佛性了。不可得的。只要有所得，

那么，外道由于不知道自己是有本来面目的，才不能了脱生死的，这是指的外道。记住，指外道，不是指的邪道，而是离开般若之外的道。二乘境者，二乘的境界呢，就是说罗汉二乘平等中道的这个道理呀，所以才没有觉悟理，明白了佛性的道理，明白了人与宇宙之间、一切有生命的与宇宙之间都有一个共同的真理，他们能体会到前念已去、后念未生、于中不执空相的最基本的道理，由这个基本的道理翻入初参、重关，当然我是以显宗的境界给你们讲的，然后再进入牢关的境界，证到人我之空，但执于法执。但是有法空还没有断，认为都是自己证来的，所以说就把法执到了，虽然称为正觉，但还未证悟一乘平等的理，故非正等正觉。所以不是正等正觉，就是说罗汉证到这个道理也不能称为正等正觉的。

菩萨已破无明。那么菩萨呢，他们已经破了无明了，就是说比罗汉要高一等了，自悟法身就是自己的本来面目了，他自己知道，我们的法身嘛就是自己的本来面目，就是我最近这几天以来、这十多天来告诉同学们的，你们都有个本来面目，那么菩萨彻底知道这是自己的，不是外来的，心佛众生三无差别。心、佛也好、众生也好都是三无差别，那么这里的心就是指你的真如

心，就是般若照实相境，般若即实相境，实相境即般若，照亦是境，境亦是照，是圆融无二的这个境界啊，就是佛和众生的佛性了，是没有差别的。了明圆满的真谛道理以后呢，但是体未得圆。就是说，他们证的佛性啊，还没有圆满的，里面的差距，同学们，我给你们讲出来，你们也不懂，就我刚才说了的，如果对牛弹上一曲，它听不懂的。我不会骂人，这是心里话，如语实语。要知道牛与人都是平等的众生，众生没有谁高一等，谁低一级，都一样。因为本身的佛性你们就没有明白，其中有听得懂的，但是为了将就大部份的听不懂的同学呢，因此就不去细讲它，因为体未圆，无明就障见，所以很难听懂我在说什么。所以说啊，体未圆呢，无明还有基因存在，就是说最基础的那种因子啊它还存在，有因就会产生一定的果，有果就还有业，无明还未尽。因此这些菩萨无明未尽，无明没有尽就有大小的无明，虽称正等正觉，因为他们已经证到了人空，法也舍了，就是说人法二空已经舍了，但与佛比，毕竟要低一等。因为佛是彻底圆满的、遍满无分的，无上正等正觉，证到阿耨多罗三藐三菩提，菩萨还没有达到这个境界。已证等觉菩萨者，就是说已证正等、已证等觉的菩萨，已经证到等于佛的菩萨，都只能称「有上士」，不能称无上正等正觉。为什么不能叫做无上士、正等正觉？因为有上就是还有更上一层楼，才能称为佛，佛才能称无上，一切菩萨、等觉菩萨，都只能称为有上士。

其实啊，诸佛与诸菩萨，均依般若无上智定。所有一切佛与所有一切菩萨，尤其是等觉和妙觉菩萨，均是依般若的无上智慧和定力互相察照，共同悟到五蕴皆空的。都是悟到这个道理而且

证到这一道理、证到这一觉悟。从理上我们看来呢好像似乎没有差别的，是佛性的道理，尤其是在我们的同学们当中啊，他们有些就这样有体会了，就是菩萨的就是佛的。在前天，也有两个同学向我提出这个问题来了，因为他们已经证到境界，并且在好多年以前就有证到的，佛就是菩萨的。在前天，那么他们提出来以后呢，我说不对，你们要慢慢体会，还要更上一层楼，不可执着，离佛还差得远呢。他们说：「上师，何以故呢？佛性平等嘛。」我说佛性虽然平等，但是，你从理上得知平等，具体做到还不行的，层次非常之多。比如说你知道，人练武功，个个只要勤奋，每个人都能抓举五十斤，这个标准要求不高，但是你现在毕竟力量还不够，你只能抓到四十八斤，还有两斤还需要练习，这个道理是一样的。所以说才从理论上看来呢，似乎是没有差别，实际上菩萨所证到呢就好像十三、四的月亮毕竟不是十五的月亮，虽然光辉，它虽然放光，快要圆了，很有光辉，而其光比之十五圆月来，不及其明度和圆满，故低一等，非为无上。但是所发出来的光要跟十五的月亮比起来啊，就根本从明亮度和它的圆满度都是要低一等的，不可能与十五的月亮相比，因此就不能称为无上。

若证无上呢，还得依般若的智去进取圆明，争取最高的圆满和圆明。有的众生、有的行人，他们不明白这些道理，他们就说，要用什么办法去进取呢？那么你讲一讲无上的滋味是什么呢？别说我讲不出来，同学们啊，就是讲得出来，你们也无法听懂的啊，跟听释迦牟尼佛的法一样，跟看般若经一样，你照常悟不到，不然我就不会藉《心经》来为大家说解脱的真谛了。这说明什

么呢？当然是说明你听了我说法就会有分段悟道的福音啊，但要证到佛的境界在你们还不行。明心见性的子光明都未见证，又怎么与母光明始本合一呢？大菩萨法，因为这是佛陀和大菩萨们的境界。只有争取达到那个无上，到那个时候，才是真正的如人饮水，冷暖自知，无上觉地的境界。

般若不但是诸佛、是诸解脱行者之母，而且是诸菩萨之母，乃至是诸佛之母。般若也是菩萨解脱的母，乃至于所有所有、不管多大的佛、多伟大的古佛、近代的佛，都是般若生的，只有普贤王如来才是宇宙不动不生不灭之本体。前面说了，今天我又再次来重复给同学们。在经论上也有证实的，所以《小品般若波罗密经》说：「过去诸佛皆因般若波罗密得阿耨多罗三藐三菩提。现在十方无量阿僧祇世界诸佛。亦因般若波罗密得阿耨多罗三藐三菩提。」《小品经》已经明确的给同学们指出了，那么说穿了，以前的是如此，现在的是如此，都是由般若波罗密察照于定境，以定境察照于般若，才得将来的也是如此，都是由般若能解脱众生成为圣者，其他任何方法都没有了无上正等正觉的嘛。

由是之理了知般若，除了般若以外，其他任何方法都没有的。既然其他任何方法都没有，那么干脆上师就给我们讲了般若，以后我们就按照这个经书拼命的念、拼命的悟好不好？这一点给同学们讲，你们按我讲的理下去再看书，今后还希望你们要多听录音法带，听一次就会进步一次，这一点是不在话下的。但是，只依靠这个般若的理，是不行的，因为你的无明业力不允许你去察见

它，会无中生有而障住它的，所以必须还得要学佛法，还得要诚心地求学，由佛法去修持，你们才能察照般若。理毕竟是理嘛，正如我刚才讲到的，大智慧者能一目了然，那么不是大智慧又怎么能一目了然呢？不说是我这样一个普通的上师给你们讲课，就连伟大、至高无上、圆满无分的圣者释迦牟尼世尊在灵山会上说了那么伟大的法，祂成为佛，还只成就了一个善财童子，是五十三参。那儿根器好的还少了吗？毕竟还有因缘和往昔之中的业力嘛，同学们。所以说啊，要好好地修行，要求法，只要有佛法，结合正知正见的修行，保证你们今生能解脱无疑。听说有当天就成就的法，我想佛有什么做不到的呢？就是返老回春住童颜也不是大事、了不起的事，因为毕竟是佛嘛。除了我这个上师做不到，还能难得了佛吗？难不住的啊。所以只要是佛说的般若之法，绝对是真谛。我尽力来把佛说的般若讲说给你们，能讲多少法味就讲多少，这味口的尝觉，还得靠你们自己领悟。我能为大家炒一盘菜，但帮不了你们尝菜的味觉感受。还是那么一句话，除非是我听到过的那个至高无上大法《解脱大手印》境行部里面的法，那就可以当场让同学们尝到法味，顿开直入，现量见境。但是这从何说起呢？我说了又做不到，具体问我，我无话可答，好了，就这样吧，也许过个十多年出现一个巨圣德来解决这个问题吧。因此，其他的任何法都不行，只能说是其他的法是一种方法，把你渡进般若。而佛说的一切法都是为了方便之所用，都是为了使你们乘上这个方便之车，有快车、慢车，还有飞机，这是打一个比喻啊，就是各种法义嘛，有快有慢的，但是，最后都是为了证第一义谛而表的相，故得知一切法皆不可得。一切法都不可得，自然就是般若了！

我前两天也给大家开示了，你就到了西方极乐世界，还得听阿弥陀佛开示我今天讲的第一义谛，但是可惜，有的同学们啊，就没有办法到极乐世界去听祂讲，还没有去的时候，就听无常讲话去了，因此，最好还是当下好好听讲，这是你们累生的福报，才能听到我讲般若经藏，但是你道理给你们听，而且这个世界听不到的，要不你就去看般若经藏，但是你们不要以我这个上师来分别一切，你们应该依法，不要依是真正能让众生脱死的法，是真正的如来正法，要听我宣讲的法味。你的人一定成就显赫，少有找到与他们相提并论的人物来。等着看，明确告诉你们没有妄语。

由于圣者证境证德差别层次是很大的，所以说未圆满的呢，就不能称无上正等正觉唯佛堪称，只有伟大的佛陀们，过去的佛、现在的佛才堪称的，那么未来的佛毕竟还未来，所以祂们还是等觉嘛，只能说祂们是未来的佛，但这个候补委员了是十三的月亮，未曾得圆，那么还在行菩萨道，还在以渡众生而修持自己的提智果境，就是无上正等正觉的圆满境，即依般若波罗密多，得阿耨多罗三藐三菩说，说去说来，就是证到佛菩萨的这个智果圆满境啊，只有依般若波罗密多，才能得到无上正等正觉的菩提果位，除了依般若波罗密多，是不可能得到的。为了给同学们一个思考的馀地，我想不要太讲多了，剩下我们明天再继续给同学们说法，讲多了容易网在一起，混成一团。分短一点，这样说法，阐论谛相才容易吸收。今天呢，就讲到这里。今天我的这

个讲法呢，想采取一些方法，依文字而摆龙门阵一样给同学们谈，就不知道像这样讲能不能相应于同学们，啊，能不能啊？

（同学们齐答：能！）

好好好，那么好了，能了，我就很满意了，明天就接着讲《心经》的「故知般若波罗密多。是大神咒。」

今天我们又正式开始上课了。我说法之真谛，你们闻法之理体，要认真听，精力集中。今天讲的方法，我准备跟昨天区分一下。为什么要区分？主要是为了圆融于各种不同根器的众生、各种不同根器、文化程度的不同，因此他们所听法的语气也有所不同。我们伟大的佛释迦牟尼世尊说法就有多种说法，有妙音说法、和音说法，有作狮子吼、发微妙音。观世音说法，有时如海潮音，有时如金刚声，就用各种调子来说法，皆为相应不同因缘和不同善根的众生而为说法，说法的音韵不同，文理比喻变化不同，所悟机口也就不同。

所谓说法，就是为了打开所有众生的迷障之心扉，而将迷暗的六识铲除，呈现般若的境界。然后，顺般若的理法进入观照和文字般若，证得实相般若，灭除末那意识和阿赖耶识，得到转识成智的境界，皆是用各种方法而为说法所致。所以，这里面有分段受益。今天我讲法，采取另外一种方法给同学们讲，因为《心经》的正文有可能今天会讲完，那么这种讲呢，也是随文入理，

以最简单的方式给同学们作佛说真谛之再度开示，取其佛经文理，以阐深妙之法谛。所以并不是全随经入讲，那样说法佛史至今太多太多，没有什么用，并不应机择缘，难以开悟，因为经教子的开示讲经是悟彻不了菩提真理的。所以我说法既依经文，又不能随文落入迷局，而是要开敷众生悟正道，必须用特殊的加持讲法，就类似于真言，看到那文句没有意义，但念之圣力自生，奥妙于中。比如在禅宗有一位江西马祖，他曾经用大吼一声让弟子开悟，当下成圣了。这一声大吼根本不是佛经，外表看来毫无道理，但奥妙却内含其中。帝洛巴祖师，拿一只鞋子，突然向那洛巴打过去，当下那洛巴就开悟成圣了。这其中妙不可言之玄机，岂是一般法王、大活佛、大法师及凡夫能测度的呢？说得太多也没有用，一切都等到今后再看吧。到二十年后你们看学我所说的法成就了多少人，那才说明第一步的成果。年长日久你们自然会知道我这个惭愧者到底是什么来头了，当然照常称惭愧者，但我说的佛法还是那么一句：如来正法。你们听完就知道了，我是以诸佛之鉴教的正规法义来奥妙演讲的，给同学们讲的。但是有的地方我不会依经义而讲，因为依于经中正确的地方那是太好了，但文，那就误人了。你说佛陀的经还有不正确的吗？我告诉你们，佛说的绝对正确，但经过记录后又经过翻译，所以有些地方也是错的。比如佛教徒大都知道的「暇满人生」，经藏说明了只有人才能圆满修行，其他几道都不具福报闻听佛陀亲自说法，成就最殊胜的是人，而另外五道中要成就太难了。这是经藏上的原则错误。其实佛陀无上菩提之觉量，化身无量渡生。比如观世音菩萨就是古佛，也无刹不现身去渡脱六道众生，人非人等都能听佛说法。所以说只有人类才能闻正法

这是太自私的说辞，天堂中的佛法比人间更高，人间没有的经藏天上有。菩萨们都显现种种形住在他们当中为其说法。所以我就不能按照经藏义理来说只有人才能听得到佛菩萨说法，才能成就最快最高，这完全不是释迦佛陀的法教，这是后辈祖师搞错了的。同学们仔细想一想，难道佛菩萨只慈悲人道，不管其他道的众生吗？这是不明白真理的错处，我不能按经义说的，原因在这里。

此故知作前因缘起，后感应果之词理，知其般若妙智，乃无上真谛，不是用名言、数量、世法之一切能表达其实显功用。这一段就是说啊，此「故知」就专门讲「故知」二字，这二字呢，重在于表达前因缘起，就是说前面已经讲了一切法义，是淙淙流入徐徐灌进，在此同时，那么突然接上后缘的法义，而感应果之词理。就是说，后感其果之词理，就把后半截的未完成的法义接到前因上面去，成为一系之统。

知其般若妙智，乃无上真谛。就是说啊，告之我们同学，使我们明白，般若的妙智是无上的真谛。谛者，简单说就是理的意思，此理为宇宙人生之不灭真理，不是用名言和数量、世间法一切能表达其真实的功效作用的，言下之意就是说啊，般若无上的妙智，它是一个最高到顶点的真理，是宇宙与人生的真谛，是万古常法的一个真理，不能用语言、名词绘其形象、色彩，包括它的数量。反正一句话，就是用世间法上所有一切能表达实相的东西，能实质地阐述精微之处的道理的、本来面目的东西，都是不能用上去的，世间法不能代表般若的真谛之相，就拿文字而言，也不能代表般若的真谛之相，故以四咒无量之威神力而表法义。四咒即是四真言，真言的圣力不

是用文字语言可以诠释的、可以说清楚的，不清楚而具特大无上之加持力，就是趋向成就解脱的效用。就如修拙火定的人，他要什么理？只要依法持咒观想种子字生发内脉，如何生火如何降温，其中没有理，毫无道理，但得到的效果不恰恰是反常理而超凡入圣？这就是微妙、非常人能知的神奇啊！

依「般若」及「多」能解脱一切有情，不但照空六凡二乘，而且也是菩萨唯独依之，方能证得正等正觉之母。同时反复告知诸佛亦由般若流出，除此别无成佛之道，因此般若波罗密多是大神咒。这一段告诉我们上文之理说法以后啊，然后以这个四咒，四句语言结成的一个咒语，就叫做四咒，那么四咒它是具备着无量威神的法力的表相。什么叫无量威神？同学们是知道，这个无量啊，就是没有具体数量去衡量它的质体，也没有具体边际去概括它的量体大小，故而谓之无量。那么威神之力呢，威者是威威不可侵犯，高大不可攀顶其量围，神者是神奇异变、不可比拟，异穷于天地之间，着手于晴空之舞，这就叫神。神威之力呢，是辗转于鸿空宇宙，得慧于苍天性海，无际之宏力，就是得到一片空茫而无边际。那么，用一句土一点的话告诉同学们，无量威神之力，就是说，这个四句咒语啊，它产生的力量是不可阻挡的。因此，佛法里面很多金刚都以威神而表相，还有直接以威神二字而表名的，比如，大威德金刚，就是以大威德，不但具其威，而且具其德，所以这个威呀，不是普通人能享受的。其威德，是对恶者施其威，对善者赐其德，令之威德并用，以求达到令众生福慧圆满得证菩提道果。至于那些雄狮所产生的威风，那是形容而已，真正的威，金刚佛菩萨才具备有威神之力。

那么，这些大威神的力量，就是般若的力量，依「般若」及「多」能解脱一切有情，它不但照空了六凡和二乘，六凡就是指三界众生中所处的凡夫，尤为是地狱、饿鬼、畜生、人、天人和阿修罗，那么二乘呢，就指的是罗汉，断除了我执和人执而着于有涅盘所证之法执，而且也是菩萨唯独依之的般若，菩萨离开般若，就不能解脱，就不能成为菩萨，那么，菩萨依之般若方能证得正等正觉，故般若就是生菩萨之母，也就是，不管有多大的菩萨，都是由般若而流出，同时反复告知诸佛亦由般若流出。

观世音菩萨如此慈悲，再三告诉我们，不但众生当依般若而证罗汉，脱离轮回之苦，就是诸佛和诸菩萨也得依般若而流出，除此道理，就别无成佛之道。因此，般若波罗密多是大神咒。然，般若能出一切诸佛，能出菩萨，只有般若才是最大之神咒。

这里指的神者，是神奇异变，威力无穷，妙不可测。咒者即是「总持」、「真言」的意思，总持一切真实不虚巨大威神之力。那么，同学们就是随文也能看懂这一段了，神奇异变的道理在十缘生里面已经阐述得甚为清楚。为了赞扬佛法的力量和境界，没有世俗文字可以譬喻，世间之文字啊，好也以此，佳也以此，对也以此，美也以此，丽也以此，隽也以此，每一字能代表以此，但是，绝没有「妙」美，因此就用妙不可测，就是赞扬到最高、就是把般若赞扬到最高绝妙的地步，因此称它为妙不可测。那么，咒语是总持，总持三界之一切精华，真实不虚之言语，故又谓之真言。总持一切真实不虚巨大的威神之力，就是说，它能统领和率决一切威神之力。到底是为什么？是什么道理有如此之厉害？只能告诉世人，妙不可测。因为是咒，是真言，它超于凡

间世俗论理科学，不属于世间理道能推的，看不见摸不着的无穷威力，故称为是总持。

咒之产生，其机应时乃在诸佛菩萨定慧般若，是一念之心通语句。这里告诉了我们，咒语是怎样产生的呢？它是要应其一切机缘，所谓应其一切机缘，即是某一种东西产生，而产生的此时此刻，即有和合之因机，称之为机，那么缘起相合，对机相应，而于此时即为机缘。咒语呢就恰恰产生在所应众生之需要，所应降魔之所的运用，此时当机应缘之下，才产生了咒语的。

那么这里的咒语，所讲的产生是，应时乃在诸佛菩萨定慧般若，一念之心通语句。这句话啊，很难于理解。就是告诉我们，佛菩萨于三界之内、三界之外、无界内无界外的境界上，住入三昧无住之般若胜义上，或是悲怜于众生，或是降魔于天下，于此尔际之时，佛菩萨会将其身、口、意三业顿化三密以后，马上就产生一种能量之声，这种能量之声或爆出「霹雳啪啦」，或是「唰唰唰唰唰」，各种声响不一，那么，汇成声响之语句，结声成句，即为咒语。就正如我们放录音机啊，在放它的时候，这个键子按下去，它就会发出声响，倒带的时候也按下去，倒出声响。那么，去按那一下，就是应机之时，倒响的时候啊，恰恰就是产生之时，放音的时候就是出力之时。这只是一个小小比喻而已，不确为恰，寥为参考。

就是说，咒语之产生还要生效用之力。比如说啊，释迦牟尼佛在临到圆寂的时候，就产生了一个咒语，这一个咒语叫做「密集金刚神咒」，密集金刚神咒是专门拿来降服于梵天的。因为梵天本人甚是骄傲，以骄为荣而得其寿享之年，落于五蕴未空，故未能了脱生死。但是梵天功劳啊、德相啊是大得来无与伦比，因此啊，他心目当中是很看不起世尊，平常虽然说是尊敬伟大的

佛陀，但是他想：我梵天是多么的伟大，你算个什么呢？我做了多少善功！他就这么骄傲。佛陀圆寂时啊，天龙八部汇集，海会诸佛菩萨蜂拥而至，个个都以一颗最最慈悲的心意奉献给众生来表示对佛陀的敬意。但就在此时啊，一切妖魔鬼怪悉皆出现，因为释迦世尊的功德威力太大，大得无边，放出各种祥瑞之光，整个法界充遍，没有半点被堵塞，但是，唯独梵天不在场，他不愿意来给佛送行。很多菩萨啊感到这是对佛的玷污，因此马上组织云集队伍，绝对要把这个梵天擒拿归案，以正纲纪，树立正法。

开始啊，就由地藏王等一批大弟子，驾上神通直往梵天，但是，当走到梵天界地，就只见一片灿烂光环，而听到鼓乐喧天，根本无法找到梵天坐的位置，那么没有办法参进去，回转过来，才将此事禀告于大菩萨等。大菩萨们也感到十分愤怒，因此就各人施展各人的功夫，前去捉拿梵天。但大菩萨们当走到天界以后啊，又见到无量光环灿烂，将他们的菩萨法力功德逼得来施展不上，再转回过来，禀报世尊。

释迦世尊就感到啊梵天太可怜了，他这一不来不得了，所有的佛弟子都会产生看法，认为我们伟大的佛陀，这么伟大，这么样光辉无瑕，这么样荡击三界，这么样遍满无分，是充遍法界的无量大智慧正等正觉，还不能接引到梵天这样一个天人之领袖，想到这里以后啊，释迦世尊一是为了降服其梵天的骄傲之心，使他重新觉得他惭愧，以为摄化渡之。第二为了宣演示佛法的威力，告诉诸有二乘以及登地菩萨，希望他们应该更上层楼，直至圆融无碍，得到无上正等正觉阿耨多罗三藐三菩提，因此，此时佛就慧心一念，顿然摇身一下，一股灵光从头顶冲出，现出巨大金刚

神像，手执各种兵器，放出蓝色密火，顷刻祥驾直至梵天。

结果梵天很骄傲的在那里坐上，哈哈大笑啊，对他的天女、天子，对他的弟子们、四大臣，正在宣讲他的神仙修道之术，如何了得，如何无敌天界，突然他的强光顿时收掉，光都发不出来了，梵天大惊失色，倒座而下，就栽在地下。突然，说时迟那时快，只见这个金刚啊上前去一趴在密集金刚的足下，三魂不知所然。当时这个密集金刚啊，也没有告诉他是什么变的，就擒拿来了，一瞬之间将梵天逮到佛的面前，一下按将下去跪在地上，梵天全身哆嗦成一团，世尊才给他开示无量甚深佛法的妙义，告诉他一切有为之功德皆属无常性，故非大觉无为，是有生灭变异的。梵天闻佛说法啊，顿感羞惭，知道自己为我执所感而生，而悟到佛开示的妙谛，感恩万分，即成大觉。

那么，我讲到这里，就要谈到咒之来源。当时摇身一下的时候啊，就只听到霹雳啪啦一阵响动，那么，兵器戈戟的碰响声、三业汇聚般若的圆融声、震荡于法界的雷鸣声，这个声音然后全部汇集成种子咒再转换为音响咒义。好了，这一下菩萨们听到这个声音以后啊，就把它全部笔录下来，这个录下来以后啊，后来修行者只要一念动这个咒语，马上梵天就要吓得来不得了，因为这个咒语呀，是密集金刚专门为了擒拿梵天才显的密集金刚咒。这只是告诉大家，梵天怕这个咒的威力。其实梵天闻佛说法，已然大觉菩提，这咒对他已经是大菩萨了，因为他已经不存在有压力了，而对了道觉行的梵天已经不存在有压力了。

梵天是何许人也？梵天啊，不得了，也就是啊，四天王要听玉帝的调遣，玉皇大帝，但是，玉帝要听梵天的调遣，梵天就无法比赢了，所以这是不简单的啊。但是我们的佛法的威神之力同时也可以看到，菩萨为什么不能拿到梵天？而梵天那个善业、有相之福报都能阻挡其他无相之光芒，这里面还有个大小的关系。因此，学佛法虽然学了正法，魔的力量也是非同小可的，不可轻视，还有护法的力量也是不一定就抵挡得过魔，要看什么护法，在西藏有一些护法啊，我没有今后有机会，我要谈谈内藏的一些法力给你们听。有时候啊，大师们的护法还要被魔擒拿绑来四脚窜蹄，所以修护法固然是至高的科学，越讲越深，讲著又返本还原了，竟然又好像说护法神了。

当然说到这里，同学们就想啦，我们上师讲科学，但是我们的佛法的威神之力，同学们，佛的应用，那个应用就牵涉到佛的威力、护法的威力，因此，是不能因为听了般若就把佛菩萨、护法相合的威力，三密的部没有，这样子就落入断见。要空有无碍，才是真正的佛法。其实空中有若干看不到的东西、力量，不是人为可以了彻的，人为研究出来的东西只是大海滴水，太有限了啊。但仅凭人研究的东西，其实已经说明了是佛所说的，空本体就是色，空而不空的，看不到万化。

那么，我现在还是书归正题，反过来告诉同学们咒语的关系。那么，咒语同样是无法理解，

不是用肉眼看得到有一种什么形象的东西冒出来，而是念诵真言所能于看不到的东西产生无穷力量的效果。正如我已经多次告诉了同学们，虽然上师惭愧，但说的法不惭愧，其文句里面包含着总持真言的作用。到底是怎么一回事？你们把我开示说法的《藉心经说真谛》听懂以后，我再来反问你说：「你需要我告诉你为什么我说的法文句不能动？这是怎么一回事，需要我给你讲吗？」你会说：「不要了，我已经了然明白了，文句不能改动，绝对不能动，奥妙啊！」

说到咒语句，是缘于因缘起机或引鬼神王名号二者，故三业相应念之，即能三洲感应，动其诸佛菩萨之心印三密，他们不愿意告诉其他人的，就正如有的密宗的上师，或者顿得加持，威光无量，不可思议，犹如推山倒海之大力神王现前，推拿一普通路障，无不应声而解。就是咒语的力量，除了我刚才给同学们讲的，还有牵涉到鬼神王名号。因为鬼神王的名字是十分的隐密，他都不容易轻易暴露他是何更高的佛菩萨，有些特殊的巨圣德，祂不会告诉你祂到底是谁降世而来，因为祂那个是绝密，祂宁愿把祂下边那些弟子的名字、威神得了不起的祂的学生的名字讲给你听，就是神仙家啊，也不说祂是何许人也。不要说是祂，就在这里给同学们举个简单的例子，我给你们说，我是惭愧者。

张良刺秦，大家好像都知道这个典故。那么说到这里，又同时给同学们讲到忍辱上面去了。张良啊，刺杀秦始皇，用铁锥没有把秦始皇打住，二十四层黄罗伞，张良于山崖之上，用吊锤打下来，将其中一部黄罗伞打为粉碎，但是秦始皇的车不是那部车，因为秦始皇一化妆出来啊，他有二十四辆车，二十四个秦始皇跟他同样样。但张良一打了以后就开跑，跑到中途啊，就有一个

独木桥、单板桥，上面睡一个老人，那么张良呢，走到那儿以后，就不敢从老人的身上跨过去，但是后面追兵已经来了，就请求老人啊，就说：「老尊严啊，请你让开一条路啊，我要过桥啊。」这个老尊严就说：「孺子何知啊，吾之履掉于河中，快去捡来。」就说你这个奶娃子、幼稚得很的小子，你懂什么？照我们现在就说，我的鞋都掉到地下河里头去了，你还不快去捡来？张良一听了以后，往桥下展眼一看，有一双红粉靴鞋，他一个纵步就飞将下去，就把两只靴子提上，然后跳上来。为了礼节，也不敢冲过去，此时啊，这个老人啊，同样不让开位子，但是张良呢，就说：「我把鞋给老尊严穿上。」老人就把脚跷很高，正穿鞋的时候，他用力一蹬，这个鞋又掉到河里去了。又说：「孺子何知，你快去捡来。」又骂他啊。哎呀，张良真是没有办法，又跑去捡来，捡来以后又给他穿，他又一蹬，鞋子又掉下去了。老翁又说：「孺子何知，你快去捡来。」张良一听了以后呢，唉，管他的，跪倒就跪倒，哎呀，看样子追兵都要把我抓住了。赶快就双腿跪下去，跪下去果然穿起了。刚刚把鞋一穿起，只见老翁凭空一转，飞身而起，嗨呀，飘然就站在桥上，好像是云雾中的烟团一样那么轻巧。此时啊，张良就顿时觉得非同小可，就一下跪下去了，就说：「望仙翁搭救！」就喊一声。老仙翁就说你为什么当刺客呵？你为啊？」就指导张良啊，就说：「哎呀，望仙翁搭救。」「明日早来。」仙翁就叫他你明日早来。说完以后，转眼这个仙翁就不在了。

张良就跑去藏着了，就没有跑了，山里头藏着，哎呀，晚上肚子又饿了，也没有办法。第二天到老百姓的家里面找了一点东西吃，然后照着这个方式啊，就走到仙翁所指的那棵大核桃树下面去等着，结果等到天亮都没有来，张良又回去了。第二天早上又来，还是没有人，就等到第三天，又照常去，第三天去了以后，这个仙翁突然出现在面前，由东方而来的，就哈哈大笑：「你二日何必来迟？」就问他。张良马上就跪下去：「师父啊，我没有来迟，很早就来了。」仙翁讲的：「你何必来迟？」又再问他一句。「哎呀，弟子来迟，有罪该死。」张良就马上说，本来没有来迟，你看人家的境界，这样子还要承认错误，这个仙翁从怀中搜一本书出来，就拿给他。张良拿来一看，封面上有几个字，叫「奇谋胜算」，然后就说了一首偈子：「请尊问师父仙名？」仙翁哈哈大笑，然后一下跪下去给仙翁顶礼：「我居住后十三年，得见黄石一片，即是吾也。」说完以后，飘然就走了，就根本不报任何名字。仙翁尚如此德境，那么真正的大圣德是什么道德，你们不会了解的，哪里是世俗的凡夫能充圣啊！没有我执之心啊。仙翁尚且如此，大圣可参其肺肝然尔啊！

后来过了十三年，两军交战，张良打到那个地方，在那个树下，就想到啊，曾经仙翁传我奇谋胜算之法，就在这儿传的，那么现在，我要在这个地方来等我的师父。坐着坐着的，突然下面坐穿了，那些兵挖战壕啊，就把这下面掏空了，一下坐穿，哦，一下漏下去，然后发现底下有个石碑，石碑下面有一片黄颜色的就像我们经书封面一样的颜色，那个纯黄，纯黄上面有个碑，上面写的是「黄石公墓」，哦，他才知道是原来是神仙黄石公。

你看这是怎样考验他的？就是神仙他都不愿报名。同时，魔鬼也要学这一套，因为他们八方扰乱，四处作祟，随时随地坑害众生，因此他们就不愿意暴露他们是什么人、什么魔。当你知道他的名号，只要一喊上他的名号，他就会很怕，他觉得你的神通比他大多了，如果说你没有神通，怎么会喊出他的名姓来呢？他就会产生这个感觉。所以说啊，以鬼神王名号，那么同样可以组成咒语，只不过这是佛陀和等妙觉菩萨才做得到的啊！

但是在这里告诉同学们，鬼神王名号固然能组成咒语，但绝不能我们去组成咒语，要佛陀和等妙觉菩萨才有他们的心玄之咒语，这是般若的功德结晶，而不是我们凡夫心识造文索句即能成咒语的。但是咒语必须依附于三业相应念，即能三洲感应，才能打动诸佛菩萨的心印三密，才能顿然得到加持，才能产生无量无边的威光雄力，才能得到不可思议，才能得到有摧山倒海那么大的威神王力现前的境界，好像是推拿一普通路障一样。就是说，不加任何人为之力，即能应声取下来，要做到这些，关键在于我们的身、口、意都得要圆满做到一心不乱，清净持咒，身随意用，口跟意起。

身，是指的身体，包括身体的一切动作。这里指的就是要结咒语之手印，或者是祈祷印，或者是加持印，太多了。每一个印有每一个印的咒语，总的一句，凡是一个咒语，就有一个相应的手印。这个手印啊，在道家称之为诀，叫做挽诀。在佛家叫做手印，在丹功叫做挽法法。那么，不管它什么东西，就以佛家的名称而论的，就叫做手印。

手印还有身印、脚印，比如说，有的印要打降魔定印腿式，有的印要作大象坐式，有的印要

作狮子坐式，有的印要作毗卢坐式，有的印要作金刚双跏趺，有的印要作金刚拳印，那么只是说身印，包括腿和身体的形状。因此，凡是学佛法，不一定是两个盘腿架在一起，端端正正，挺起胸口，闭目养神，徐徐慢咽才叫做佛法打坐。比如说大象坐式、雄狮蹲式，甚至于要用手撑着自己的下巴，才能产生效益，而且哪一个指拇扣在哪一个位置都有具体的手印，当然，同学们没有学这些法，你们就会完整无瑕地知道其中妙理。比如有的坐式不能入定，但是改换了坐式以后啊，就会顿然妄念空寂。

不管怎么样，都得要身业结印，口业要持诵语音，语音还要单调连珠压齿，要有上师教你，菩提诵和金刚诵，要朗声而诵，要有金刚威神之力，菩提诵要悲悯而持，要有慈母爱子之心，三昧诵要离体观诵、不在体诵、不用口诵，而用宇宙的语言与你本身的法相和合诵出音量，这种诵法都是建立在金刚诵和菩提诵上面的，因为你不能得定，你就无法住入三昧耶境，所以就不得诵咒，所以有前因方才能作后果，要有基础的。

今天，台湾有一位很大的名人，他在我们中国来投资，我今天把他跟黄老同学介绍了，他们一认识，他就要求要来听我讲法，我明确地回答了他，我说你不行。我没有怕他多心，因为他愿意马上拿出钱来帮办企业。但是，这是原则，我说你不行。他说怎么呢？我说你听不懂，你没有基础。他说：我能听懂，我很有学问。你的学问不行，在法理上用不上。我就明确地告诉了他，是不是这样给他讲的？

（一同学答：是。）

我说，因为般若不是你听不懂，比你水平高的都听不懂，你要听懂，就好点佛书来学习。他说什么佛书？经书我看了很多了。我说，我都不想问你，我是看科学家著的佛学，不要看经书，因为经书你也懂不起。论学和当代佛学家讲的有很多都有严重问题，说白了，不实用，弄错了，不是那么一回事。因此原则上就是不允许他，他感到非常难过，他说，那么我就只有等以后好好来应考了。我说好，等到你来考。我就这样告诉他的。这为什么？同学们要知道，作为一个基本佛教基础都差的人，怎么能听得懂般若呢？他应该从另外一步学起，这样才不浪费时间，因为我不能放下大家，专门为他作开示。如果是那样，当然他也会听懂，但是现在时间空间都不允许我这样，这是缘起不合啊，除非他把我讲的《藉心经说真谛》多听几遍还差不多。

那么，佛法上既然有这么复杂，就同学们也很多人都还没有入门的，怎么办？一切依法修行，要入门。

这里是随意讲了一点道理给同学们听，现在我们继续讲下去啊。就是说，懂得咒语，口业、身业、意业再观修，意业就是将我们的思想紧紧锁住于本尊谛相，上师所教你们的本尊谛相，只要能三业相应，就等于是推拿一普通路障一样，一个起重机推一个十斤重的石头，在四川人的话来说是「没得捞毛」，因此无不应声而解。

这《心经》书是与佛说的咒是无有差别的。观世音菩萨这个咒力、般若之力是与佛说的般若之法门，是与释迦牟尼佛呈现的般若法门没有差

距的，因为观世音菩萨本来就是佛，悲怜众生而化转菩萨，那么祂说的法能驱生死烦恼之魔，所以是真实不虚之大神咒。为什么生死烦恼称为魔？如果同学们聪明一点就会知道，你们之所天愁眉不展，时而高兴，时而痛苦，就是有烦恼，何况在座的同学要知道一个无常的道理：「有情决定死，无情决定灭。」有生命，你们个个有，因此个个都将把当体之体灭掉，当体灭掉并不是说把我们的四大肉体灭了，不是这意思，而是由断灭我执而灭当体，悟到的人就懂了，知道我说的是什么，未开悟的人是不懂的。至于解脱轮回，那是要从法性之中去解脱。

在座的同学已经有证到了有余依涅槃，甚至于很高的境界，般若的见地，但是你们啊，还依于一个体质，这些体质都是会坏的。我这里不是一概而论，比如对有的同学来说，也许是无余依涅槃坐在我们这儿听我讲佛法，那么不管你是有余依和无余依，在我这儿，就是我的听众，你们得尊重我的佛法，是尊重观世音菩萨。讲得不好，明天你们提出来，上师有错就改正。没有，我也要返照我自己，来检查有什么不对的地方。但是你们啊，还依于一个体质，这些体质都是会坏的。我这里不是一概而论，比如对有的同学来说，也许是无余依涅槃坐在我们这儿听我讲佛法，那么不管你是有余依和无余依，在我这儿，就是我的听众，你们得尊重我的佛法，是尊重观世音菩萨。讲得不好，明天你们提出来，上师有错就改正。没有，我也要返照我自己，来检查有什么不对的地方。但是还是那么一句话，请相信我，不会错的，因为观音菩萨的佛法是真实不虚的大神咒，因此第一段解释它为大神咒。

是大明咒。

那么又说到经文内容是大明咒。什么叫大明咒？是明明白白的吧？不是。是不是很明亮的明？不是。它是佛性真谛的明耀！世间的黑暗啊，大小各异，但均有明白的时候，都有明亮的时